

الإفتاء

في الرد على من عاند الإجماع

جمع وترتيب
الشيخ جيل صادق

الإقناع

في الرد على من عاند الإجماع

جمع وترتيب

الشيخ جيل صادق

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَاتٌ

الحمد لله رب العالمين، خالق السموات والأرضين المنزّه عن المشابهة للمخلوقين والصلاة والسلام على سيد المرسلين، محمد طه الأمين المبعوث رحمة للعالمين وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد يقول الله تعالى في محكم التنزيل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ. وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿١٠٤﴾ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ أَرْحَامَهُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسَادَ ﴿١٠٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ إِلَّا جَهَنَّمَ ﴿١٠٦﴾﴾ [سورة البقرة]. وقال رسول الله ﷺ: "إنَّ أخوف ما أخاف على هذه الأمة كل منافق عليم اللسان" رواه أحمد.

إنَّ في هذه الآية الكريمة وفي هذا الحديث الشريف تنبيه لذوي الفهم والاعتبار وتحذير لذوي العقول والأبصار من الحكم على الشخص بالصلاح والفلاح وأنه من أهل النجاح بمجرد فصاحته أو لكثرة كلامه. فالعبرة ليست بكثرة البيان ولا بفصاحة اللسان وإنما العبرة بإصابتة الحق. فينبغي لطالب الحق أن يتنبه لهذا الأمر وأن لا ينخدع بمن كان هذا حاله لا سيما في هذا الزمن الذي كثر فيه المنتسبون للإسلام، الذين يدعون العلم وأنهم يدعون إلى الصراط المستقيم وهم في الحقيقة دعاة إلى الانضمام إلى أهل الجحيم.

ومن هؤلاء المنحرفين مشبهة العصر الذين أقاموا مذهبهم على التشبيه والتحسيم والتنقيص من قدر وجاه النبي الكريم ﷺ. فزعموا أنهم للدين مقيمون وأنهم للبدعة قارعين مستعنين في ذلك بالتمويه والتلبيس على

ضعفاء العقول الجاهلين. فنسبوا لله المكان والحيّز، ونسبوا له الجسم والأعضاء وجعلوه يشبه المخلوقين، زاعمين أن هذا ما كان عليه النبي ﷺ والصحابة الطيبين. وزادوا على ذلك بإنكارهم لجاه النبي ﷺ ونفعه لأتمته بعد مماته، فحرموا التوسل به وبغيره من الأنبياء والأولياء، وجعلوا ذلك كفرا وإشراكا. ومن مفاصلهم أيضا تحريمهم لإحداث أي أمر في الدين زاعمين أن البدعة لا تكون إلا سيئة. وهم في كل ذلك يدعون أن هذا ما كان عليه السلف الصالح، والسلف الصالح بري، مما يفترّون.

فدفعنا لشبههم وبيانا للحق الذي لا محيد عنه، جمعنا لكم في هذا الكتاب الكثير من الأدلة من كتب الأئمة الأعلام من السلف إلى أيامنا التي تبين كذبهم وافتراءاتهم في اتساعهم إلى أهل السنة والجماعة. والتي فيها تنزيه الله عن الحيّز والمكان وجواز التوسل بالأنبياء والصالحين وجواز إحداث كل أمر في الدين موافق للشرع. وبهذا يتبين لكل منصف من هو صاحب البدعة المردودة. ولكي لا يُظنّ أننا ممن يدعون على الناس بالباطل تجدون في إاخر هذا الكتاب بعض ما ورد في كتب زعماء هذه الفرقة الضالة، مما يؤكد ما نسبناه إليهم.

فالحمد لله الذي جعلنا على عقيدة سيد الأنام ﷺ، مقتفين آثار الصحابة الكرام والأئمة الأعلام الذين نصر الله بهم الإسلام. نسأل الله أن يتقبل منا هذا العمل وأن يكرم كل من ساهم في إعداده بالتواب الجزيل، ونسأله أن يجعل فيه النفع العميم فإنه على كل شيء قدير.



الفهرست

- * كتاب الفرق بين الفرق لأبي منصور البغدادي ١٩
- نقل الإجماع على تنزيه الله عن المكان ٢٠
- * كتاب الأسماء والصفات للإمام البيهقي ٢١
- قول الإمام البيهقي في الاستواء ٢٢
- الاستدلال بحديث: (أنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء) في نفي المكان عن الله ٢٣
- * كتاب الاعتقاد للإمام البيهقي ٢٥
- باب القول في الاستواء ٢٦
- قول الإمام مالك في الآية: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ٢٧
- قول الإمام البيهقي في الاستواء وفي ما تشابهه من النصوص ٢٨
- * كتاب فتح الباري للحافظ ابن حجر العسقلاني ٢٩
- شرح قول النبي ﷺ: (إِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ) واعتراض ابن باز الوهابي على ذلك ٣٠
- قول الحافظ ابن حجر باستحباب الاستشفاع بأهل الخير والصلاح وأهل بيت النبوة ٣٢
- قول عمر: نعم البدعة، وتقسيم ابن حجر للبدع إلى قسمين وقوله قد تنقسم إلى الأحكام الخمسة ٣٤
- شرح حديث: (ضحك الله من فعالكم) واعتراض ابن باز الوهابي على ذلك ٣٨
- تأويل العسقلاني للضحك أو العجب الوارد في الحديث نسبتها إلى الله ٤٠
- قول ابن بطلال بتنزيه الله عن الجسمية والمكان وإن هذا ما عليه البخاري ٤٢
- * كتاب الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي ٤٣
- تفسير قول الله تعالى: ﴿قَمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ ٤٤
- تفسير قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ ٤٦
- تفسير قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ ٤٨

- ٤٩ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾.....
- ٥٢ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ ﴾.....
- ٥٤ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾.....
- ٥٦ - شرح الإمام أبي المعالي لحديث: (لا تفضلوني على يونس بن متى) وأن فيه إشارة إلى تنزيه الله عن الجهة.....
- ٥٨ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ يُدَكِّرُ الْأَعْمَرِينَ السَّمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾.....
- ٦٠ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ وَفَوْقَكُمْ أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ ﴾ وأنه لا بد فيه من التأويل.....
- ٦٢ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَشْمَخْ فِي السَّمَاءِ ﴾.....
- ٦٤ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ﴾.....
- ٦٥ * كتاب التفسير الكبير للإمام الرازي.....
- ٦٦ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾.....
- ٦٧ - الدليل العقلي على بطلان القول بأن الله فوق العرش بذاته.....
- ٦٩ - قوله إن القول بأن الله في السماء هو دين فرعون وإخوانه من الكفرة.....
- ٧٠ - بيان أن الآية: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ من المنشأجات التي يجب تأويلها.....
- ٧١ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾.....
- ٧٤ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ ونفي النفي عن الله.....
- ٧٨ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ وأن الاستواء هنا هو بالقهر والقدرة والتدبير.....
- ٨٠ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ والرد على القائلين بأنه لا يجوز حمل الاستواء على الاستيلاء.....
- ٨٢ - بيان تنزيه الله عن المكان والجهة.....
- ٨٤ - الاستدلال بالآية ﴿إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنَ عِندًا﴾ بأن الله ليس في السماء بذاته.....
- ٨٦ - تفسير قول الله تعالى: ﴿ وَفَوْقَكُمْ أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ ﴾ وأنه لا بد فيه من التأويل.....
- ٨٨ - الرد على المشبهة في تعلفهم بالآية: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ لنصرة عقيدتهم الفاسدة.....

- ٩٠ - لرد على المشبهة في تعلقهم بالآية ﴿أَمْثَلُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ على إثبات المكان لله.....
- ٩١ - تفسير قول الله تعالى : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾.....
- ٩٣ * كتاب تفسير البحر المحيط للإمام أبي حيان الأندلسي.....
- ٩٤ - قول الإمام مالك في الاستواء.....
- ٩٨ - تفسير قول الله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَمْدُدُ إِلَيْكَ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ﴾.....
- ١٠٠ - تفسير قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ وأنه لا يد فيه من التأويل.....
- ١٠٢ - تفسير قول الله تعالى : ﴿وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَن عِنْدَهُ﴾.....
- ١٠٤ - قول الإمام أبي حيان الأندلسي في الأخذ بظواهر النصوص الدالة على التجسيم.....
- ١٠٦ - تفسير قول الله تعالى : ﴿أَمْثَلُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾.....
- ١٠٨ - ما قاله الإمام أبو حيان في حديث الجارية وأن مرادها كان نفي الألوهية عن الأصنام التي تعبد من دون الله في الأرض.....
- ١٠٩ * كتاب تفسير التسفي.....
- ١١٠ - تفسيره للاستواء بالاستيلاء.....
- ١١١ - تفسير قول الله تعالى : ﴿يُدْكِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾.....
- ١١٤ - تفسير قول الله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ وأن المعية هنا هي معية علم وقلرة.....
- ١١٦-١١٧-١١٨ - تفسيره للاستواء بالاستيلاء.....
- ١١٩ * كتاب الأشباه والنظائر للإمام السيوطي.....
- ١٢٠ - قول الإمام الشافعي بتكفير الجسم.....
- ١٢١ * كتاب إتحاف السادة المتقين للإمام محمد مرتضى الزبيدي.....
- ١٢٢ - قوله : إذا أطلق أهل السنة والجماعة فالمراد بهم الأشعرة والماتريدية.....
- ١٢٣ - تنزيه الله عن المكان ونقل قول الشافعي بذلك.....
- ١٢٤ - تفسير معنى الاستواء ومعنى القرب إذا أطلقا على الله.....
- ١٢٤ - تنزيه الله عن الجسمية والمكان وأن رقع الأيدي إلى السماء لأنها قبلة الدعاء.....
- ١٢٦ - نقل دعاء الإمام زين العابدين وفيه تنزيه الله عن المكان وعن الحدود.....
- ١٢٨ - نفي الجسمية عن الله وحكم من ينسب الجسم إلى الله وأنه كافر.....

- ١٢٩ - نفي المكان عن الله وبيان أنه من أصول الاعتقاد.....
- ١٣٠ - الدليل العقلي على نفي الجهة عن الله ونقل كلام الإمام أبو منصور التميمي في ذلك.....
- ١٣١ - كلام السبكي الذي فيه أن أبو حيان مازال يلعب ابن تيمية إلى أن مات.....
- ١٣٣ - رد القشيري على المشبهة وبيان أنهم أضرب على الإسلام من اليهود والنصار.....
- ١٣٤ - تفسير القشيري لقول الله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾.....
- ١٣٨ - ذكر حديث دعاء الخروج إلى المسجد وأنه رواه ابن ماجه بإسناد حسن.....
- ١٣٩ * كتاب طبقات الشافعية الكبرى للإمام تاج الدين السبكي.....
- ١٤٠ - مما ذكره في ترجمة الشيخ ابن عساكر.....
- ١٤١ - ما قاله الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكليدي العالبي في العقيدة المرشدة.....
- ١٤٢ - نص العقيدة المرشدة.....
- ١٤٣ - قوله : هذا آخر العقيدة وليس فيها ما ينكره سني.....
- ١٤٤ - من ترجمة الشيخ عبد العزيز بن عبد السلام.....
- ١٤٥ - من أقوال الشيخ ابن عبد السلام وفيه تنزيه الله عن المكان.....
- ١٤٦ - بيان أن المشبهة ليسوا على طريقة السلف الصالح وأن الرد عليهم واجب.....
- ١٤٨ - من ترجمة الشيخ أحمد الكلابي.....
- ١٥٠-١٤٩ - مما كتبه الشيخ أحمد الكلابي في الرد على ابن تيمية وفي تنزيه الله عن الحدود.....
- ١٥١ * كتاب صيد الخاطر للإمام عبد الرحمن بن الجوزي.....
- ١٥٢ - بيان أن النصوص المشابهة الواردة في الصفات لا تحمل على ظاهرها.....
- ١٥٣ * كتاب العقيدة وعلم الكلام للإمام الكوثري.....
- ١٥٦ - نفي المكان عن الله مما قاله الإمام البقلائي في كتاب الإنصاف.....
- ١٥٨ - كلام ابن الجوزي في حديث الجارية في كتاب دفع شبهة التشبيه.....
- ١٦٠ - قول الإمام أبو حنيفة في الاستواء في وصيته.....
- قول أبو حنيفة بكفر من قال : لا أعرف ربي في السماء أو في الأرض وكذا الذي يقول إنه على العرش، في الفقه الأيسر.....
- ١٦٢ - القول بتنزيه الله عن المكان في كتاب الفقه الأيسر.....
- ١٦٣ -

- ١٦٨ - ذكر الحصني لحال ابن تيمية وما حصل بسببه من الفتن بين العامة في كتاب دفع شبه من شبه
وقمرد ونسب ذلك إلى الإمام أحمد.....
- ١٧١ - نسخة المرسوم السلطاني في كشف حال ابن تيمية والأمر بسجنه التي أوردتها الحصني في الكتاب
المذكور.....
- ١٧٤ - ذكر الحصني لحادثة كلام ابن تيمية في الاستواء ووثوب الناس عليه وما حصل من اعتقاله
ومحاكمته.....
- ١٧٥-١٧٩ - نقل ما ذكره ابن شاطر في تاريخه وما في ذلك من محاكمة ابن تيمية واعتقاله.....
- ١٧٩ - نقل ما ذكره ابن أبي بكر المالكي من أن ابن تيمية حرم زيارة قبر النبي ﷺ وأن العلماء ضلوه
وحبسوه.....
- ١٨٠ - نقل ما ذكره أبو حيان الأندلسي مما قرأه في كتاب لابن تيمية وأنه نسب فيه الجلوس لله
تعالى.....
- ١٨١ - مبحث الرد على ابن تيمية في قوله بفناء النار من كتاب دفع شبه من شبه.....
- ١٨٢ - مبحث الرد عليه في القول بقلم العالم من كتاب دفع شبه من شبه.....
- ١٨٣ - بيان زندقة ابن تيمية وتحريمه للتلوس بالأنبياء والصالحين.....
- ١٨٤ - ما قاله الإمام مالك لأبي جعفر من استقبال قبر النبي ﷺ والدعاء وطعن ابن تيمية في هذه
القصة.....
- ١٨٧ - قصة الرجل الذي جاء قبر النبي ﷺ وطلب منه الاستغفار فنودي من القبر أن قد غفر لك ...
- ١٨٨ - ذكر قصة الرجل الذي فتح قبر ابن تيمية بعد دفنه وأنه وجد ثعبانا على صدره.....
- ١٨٩ - نداء زينب بنت علي رضي الله عنهما : يا محمداه، يوم مقتل الحسين.....
- ١٩٠ - بيان زندقة ابن تيمية وأن كلامه ماله تكفير سيدنا آدم القليل الذي توسل بالنبي ﷺ.....
- ١٩١ - القول بتكفير ابن تيمية لقوله (ولا يطلب منه شيء سواء كان نبيا أو شيخا أو غير ذلك).....
- ١٩٣ - طعن ابن تيمية في أئمة الحديث.....
- ١٩٥ - ذكر قصة زيارة بلال رضي الله عنه لقبر النبي ﷺ وما حصل معه فيها وعدم إنكار العلماء هذه
الزيارة.....
- ١٩٦ - قول الإمام القاضي عياض بأن زيارة النبي أمر مجمع على استحبابه وأنه مرغب فيه.....
- ١٩٧ - تضعيف ابن تيمية للأحاديث الواردة في زيارة قبر النبي ﷺ وبيان تناقضه.....
- ١٩٨ - تحذير الحصني من إتباع ابن تيمية وأن من اتبعه هالك.....

- ١٩٩ - طعن ابن تيمية في أئمة الحديث.....
- ٢٠٠ - بيان تلميس ابن تيمية وسوء فهمه في إيراد حديث أنفاذ القبور مساجد.....
- ٢٠١ - تترك الصحابة بأثر النبي ﷺ وبقره.....
- ٢٠٢ - تصحيح الحصني لقصة الإمام مالك مع الخليفة المنصور.....
- ٢٠٣ - قول الإمام النووي وغيره من الأئمة بتطويل الدعاء عند قبر النبي ﷺ.....
- ٢٠٤ - بيان أن كلام ابن تيمية فيه هدم للدين.....
- ٢٠٥ - بيان معنى التوسل وسوء فهم ابن تيمية.....
- ٢٠٧ - تكفير الشيخ زين الدين بن رجب الحنبلي لابن تيمية.....
- ٢٠٨ - حكم الإمام الحصني على كل من يتبع ابن تيمية بأنه هالك في دينه.....
- ٢٠٩ - * كتاب إحياء علوم الدين للإمام الغزالي.....
- ٢١٠ - مما ذكره الإمام الغزالي في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة.....
- ٢١٢ - نفى الجسمية والتحيز في الأماكن عن الله تعالى.....
- ٢١٣ - * كتاب السحب الوايلة على ضرائح الحائبة للإمام محمد النجدي.....
- ٢١٤ - ذكر ترجمة الشيخ عبد الوهاب بن سليمان والتعريح على حال ابنه محمد.....
- ٢١٧ - * كتاب تفسير القرآن العظيم لابن كثير الدمشقي.....
- نقل ابن كثير لقول العلماء، مالك والأوزاعي والثوري والشافعي وأحمد في الاستواء ونفي الكيفية
٢١٨ عن الله.....
- ٢٢٠ - تفسير الآية: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ﴾ وأن المراد هنا هو جبريل عليه السلام.....
- ٢٢١ - * كتاب المعجم الصغير للطبراني (طبعة دار الفكر).....
- ٢٢٢ - رواية حديث توسل الأعشى وتصحيح الحافظ الطبراني للحديث.....
- ٢٢٥ - * كتاب المعجم الصغير للطبراني (طبعة دار مؤسسة الكتب الثقافية).....
- ٢٢٦ - رواية حديث توسل الأعشى وتصحيح الحافظ الطبراني للحديث.....
- ٢٢٩ - * كتاب شفاء السقام في زيارة خير الأنام للإمام السكي.....
- ٢٣٠ - جواز التوسل بالنبي ﷺ وأن أول من حرم ذلك هو ابن تيمية.....
- ٢٣١ - تصحيح الحاكم لحديث توسل آدم عليه السلام بالنبي ﷺ والرد على ابن تيمية.....

- * كتاب البداية والنهاية لابن كثير..... ٢٣٣
- نداء السيدة زينب : يا محمداه، يوم مقتل الحسين..... ٢٣٤
- شعار المسلمين في معركة مسيلمة الكذاب كان : يا محمداه..... ٢٣٥
- قول ابن كثير بأن تفسير الاستواء بالاستيلاء هذا قول الجهمية وأنه باطل بزعمه..... ٢٣٨
- كتاب عمر إلى أبي موسى وإلى عمرو بن العاص عام الرمادة أن يا غوثاه لأمة محمد..... ٢٣٩
- قصة الرجل الذي جاء قبر الرسول ﷺ في زمن عمر وقال : يا رسول الله استسق لأمتك..... ٢٤٠
- * كتاب الكامل في التاريخ لابن الأثير..... ٢٤١
- شعار المسلمين في معركة مسيلمة الكذاب كان : يا محمداه..... ٢٤٢
- نداء السيدة زينب يا محمداه يوم مقتل الحسين..... ٢٤٤
- * كتاب الحاوي للفتاوى للإمام السيوطي..... ٢٤٥
- رسالة حسن المقصد في عمل المولد..... ٢٤٦
- * كتاب سنن النسائي بشرح الإمام السيوطي وحاشية الإمام السندي..... ٢٤٩
- نقل قول القرطبي في شرح حديث : (أقرب ما يكون العيد من ربه وهو ساجد)..... ٢٥٠
- كلام السيوطي والسندي في حديث الجارية وأنه لا يحمل على ظاهره..... ٢٥٤
- * كتاب تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل للإمام الخازن..... ٢٥٧
- نقل قول الإمام مالك في الاستواء وجوابه لذلك السائل..... ٢٥٨
- أهل مصر كانوا يتركون يوسف القبطي بعد موته..... ٢٦٠
- * كتاب لسان العرب..... ٢٦١
- الحديث القدسي: (من تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً) وأن المراد هو القرب بالذكر والعمل الصالح ونفي كون الله في جهة أو مكان..... ٢٦٢
- * كتاب حاشية الإمام الصاوي المالكي على تفسير الجلالين..... ٢٦٣
- وصف الوهابية بأنهم خوارج العصر وأنهم يحسبون أنهم على شيء..... ٢٦٤
- * كتاب الرسالة القشيرية للإمام القشيري..... ٢٦٥
- نقل قول أبي بكر بن فورك : الآن أسلمت إسلاماً جديداً بعدما زال عنه ما كان يعتقد من حديث الجهة..... ٢٦٦
- قول الإمام جعفر الصادق بكفر من قال أن الله في شيء أو على شيء أو من شيء..... ٢٦٧

- ٢٦٨ - القول بأن قبر معروف الكرخي تريق مجرب.....
- * ٢٦٩ كتاب صفة الصفوة للإمام ابن الجوزي.....
- ٢٧٠ - قصة حبيب بن عدي وهو أول من سن صلاة ركعتين عند القتل.....
- * ٢٧٣ كتاب صحيح مسلم بشرح الإمام النووي.....
- ٢٧٤ - رؤية أهل الجنة لله تعالى بلا كيف ولا مكان ولا جهة.....
- ٢٧٥ - معنى (يوم يكشف عن ساق) وأن المراد بالساق هي الشدة.....
- ٢٧٨ - شرح الإمام النووي لحديث الجارية.....
- شرح حديث (من سن في الإسلام سنة حسنة) وأن فيه تخصيص حديث (كل بدعة ضلالة)
- ٢٨٠ بالبدع الباطلة.....
- * ٢٨١ كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد للإمام الجويني.....
- ٢٨٢ - تنزيه الله عن المكان وعن المشابهة للحوادث.....
- ٢٨٣ - الرد على المشبه والقول بأن آيات الاستواء هي من قبيل المتشابه لا بد فيها من التأويل.....
- * ٢٨٧ كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى للإمام القاضي عياض.....
- ٢٨٨ - شرح حديث النزول وأن الله منزه عن الدنو والقرب بالمسافة.....
- * ٢٨٩ كتاب نهاية الإقدام في علم الكلام للإمام الشهرستاني.....
- ٢٩٠ - بيان أن مذهب أهل الحق هو أن الله منزه عن صفات الأجسام موجود بلا مكان.....
- * ٢٩١ كتاب تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري للحافظ ابن عساكر.....
- ٢٩٢ - بيان أن عقيدة الإمام الأشعري هي تنزيه الله عن المكان بخلاف التجارية والخمسة.....
- * ٢٩٣ كتاب الشامل في أصول الدين لإمام الحرمين الجويني.....
- ٢٩٤ - مذهب أهل الحق هو تنزيه الله عن المكان والجهة.....
- * ٢٩٥ كتاب الفتاوى الحديبية لابن حجر الهيتمي.....
- ٢٩٦ - تأويل الإمام المازري لحديث الجارية.....
- ٢٩٨ - ذكر حال ابن تيمية وأنه خالف الإجماع في العديد المسائل منها ما ذكر هنا.....
- * ٣٠١ كتاب البحر الرائق شرح كنز الدقائق للشيخ ابن نجيم الحنفي.....
- ٣٠٢ - تكفير من يثبت لله المكان.....

- * كتاب إشارات المرام من عبارات الإمام أبي حنيفة النعمان للشيخ البياضي..... ٣٠٥
- تنزيه الله عن المكان والخلوس والاستقرار من كلام أبي حنيفة رضي الله عنه..... ٣٠٦
- حديث الجارية وأنه لا يحمل على ظاهره وأن المراد بالعلو هو علو المنزلة..... ٣٠٩
- بيان أن قرب الله ليس بالمسافة..... ٣١٠
- * كتاب غاية المرام في علم الكلام للإمام سيف الدين الأمدى..... ٣١١
- تنزيه الله عن المكان وعن أن يجري عليه زمان وأن هذا مذهب أهل الحق..... ٣١٢
- * كتاب الدر الثمين والمورد المعين للشيخ ابن أحمد ميارة المالكي..... ٣١٣
- القول بأن الله لا داخل العالم ولا خارج العالم ونفي المكان عن الله..... ٣١٤
- * كتاب البصير في الدين وتميز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة للإمام الاسفراييني..... ٣١٧
- بيان عقيدة أهل السنة والجماعة وأن منها تنزيه الله عن الكيفية والكمية والأينية..... ٣١٨
- تنزيه الله عن الحركة والسكون والتغير واستدلال سيدنا إبراهيم عليه السلام بتغير القمر على أنه لا يجوز أن يكون خالفاً..... ٣٢١
- * كتاب القبس في شرح موطأ مالك لأبي بكر بن العربي المعافري..... ٣٢٣
- تنزيه الله عن الحركة وبيان أنه لا يجوز الأخذ بظاهر "التبول" إذا طلق على الله..... ٣٢٤
- تنزيه الله عن أن تحده الجهات واعتراض المعلق الوهابي على ذلك..... ٣٢٥
- شرح حديث الجارية وأنه لا يحمل على ظاهره ومخالفة المعلق الوهابي في ذلك..... ٣٢٨
- * كتاب الفتاوى الهندية..... ٣٢٩
- القول بكفر من قال أن الله في السماء مريداً بذلك إثبات المكان لله تعالى وكذلك من قال : لا محل لحالي من الله..... ٣٣٠
- * كتاب روض الرياضين في حكايات الصالحين لعفيف الدين أبي السعادات..... ٣٣١
- قول الإمام جعفر الصادق بكفر من قال أن الله في شيء أو من شيء أو على شيء..... ٣٣٢
- نقل أن كثيراً من العلماء والأئمة الكبار أولوا "استوى" بـ "استوى"..... ٣٣٢
- ما نقل عن الشيخ أبي عثمان المغربي من تنزيه الله عن المكان..... ٣٣٣
- نقل ما قاله الشيخ القشيري في العقيدة وما فيه من تنزيه الله عن المكان والجهة..... ٣٣٤
- نقل ما قاله الشيخ شهاب الدين السهروردي في العقيدة وما فيه من تنزيه الله عن المكان والجهة..... ٣٣٦

- * كتاب النهر الماد من البحر المحيط للإمام أبي حيان الأندلسي..... ٣٤٣
- نقل الإمام أبو حيان لما قرأه في كتاب لابن نيمية مما فيه نسبة الجلوس على الكرسي لله تعالى.... ٣٤٤
- * كتاب بهجة النفوس وتحليها بمعرفة ما لها وما عليها للإمام عبد الله الأندلسي..... ٣٤٥
- نفي المكان والحركة عن الله وشرح حديث (لا تفضلوني على يونس بن متى)..... ٣٤٦
- * كتاب شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك..... ٣٤٧
- نقل أن الإمام مالك أول النزول بنزول الرحمة والأمر أو نزول الملائكة..... ٣٤٨
- * كتاب المقاصد الحسنة في بيان الكثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة للإمام السخاوي... ٣٤٩
- تنزيه الله عن الحلول في الأماكن..... ٣٥٠
- * كتاب مفيد العلوم ومبيد الهموم للشيخ زكريا بن محمد القزويني..... ٣٥١
- باب التوحيد وما فيه من تنزيه الله عن المكان..... ٣٥٢
- * كتاب منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر للإمام ملا علي القاري..... ٣٥٥
- شرح قول الإمام أبو حنيفة (شيء لا كالأشياء) وأن في ذلك نفي المكان عن الله..... ٣٥٦
- نقل الإمام ابن عبد السلام قول الإمام أبي حنيفة: من قال لا أعرف الله تعالى في السماء هو أم في الأرض كفر..... ٣٥٧
- بيان أن رفع الأيدي إلى السماء عند الدعاء لأنها قبلة الدعاء وأن هذا ما قاله التسفي..... ٣٥٩
- تكفير من نسب المكان لله تعالى..... ٣٦٠
- * كتاب مناقب الشافعي للإمام البيهقي..... ٣٦١
- تقسيم الشافعي للمحدثات من الأمور (البدع) إلى قسمين..... ٣٦٢
- * كتاب المصاحف للشيخ أبي بكر بن الأشعث..... ٣٦٥
- نقل أن أول من نطق للمصاحف هو يحيى بن يعمر..... ٣٦٦
- * كتاب الجامع في العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل..... ٣٦٧
- الإمام أحمد يقول بمواز التبرك بمنبر النبي ﷺ وقبره..... ٣٦٨
- * كتاب الأدب المفرد للإمام البخاري..... ٣٦٩
- باب ما يقول الرجل إذا خدرت رجله..... ٣٧٠
- * كتاب الوفا بأحوال المصطفى للإمام ابن الجوزي..... ٣٧١

- ما حصل لأبي بكر المنقري والطراقي وأبي الشيخ عند قبر النبي ﷺ، وما في ذلك أنه شكى، أي
 ٣٧٢ أبو بكر المنقري، الجوع إلى رسول الله ﷺ.....
- نداء السيدة فاطمة لأبيها ﷺ بعد موته بقولها : يا أبتاه.....
 ٣٧٣
- ترك السيدة فاطمة بتراب قبر النبي ﷺ.....
 ٣٧٣
- * كتاب تهذيب الأسماء واللغات للإمام النووي.....
 ٣٧٥
- تقسيم الإمام النووي للبدع إلى قسمين وأن ابن عبد السلام قسمها إلى: واجبة ومحرمة ومنتدوية
 ٣٧٦ ومكروهة مباحة.....
- نقل ما رواه البيهقي في مناقب الشافعي أن الشافعي قال : الخدثات من الأمور ضربان.....
 ٣٧٧
- * كتاب الأذكار المستخية من كلام سيد الأبرار ﷺ للإمام النووي.....
 ٣٧٩
- باب ما يقوله إذا خدرت رجله.....
 ٣٨٠
- حديث الأعمى.....
 ٣٨٢
- فصل في زيارة قبر رسول الله ﷺ.....
 ٣٨٣
- جواز زيارة قبر الرسول ﷺ والدعاء عنده من حديث العتي.....
 ٣٨٥
- * كتاب الفتاوى الكبرى الفقهية لابن حجر الهيتمي وبهامشه فتاوى الرملي.....
 ٣٨٧
- العلامة شمس الدين الرملي يقول بجواز اتوسل بالأبياء والأولياء.....
 ٣٨٨
- * كتاب حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصفهاني.....
 ٣٨٩
- حبيب بن عدي هو أول من سنّ لكل مسلم قتل صبرا الصلاة.....
 ٣٩١
- * كتاب شرح الشفا للملا علي القاري.....
 ٣٩٣
- الإمام مالك يقول بجواز استقبال قبر الرسول ﷺ والدعاء عنده.....
 ٣٩٥
- * كتاب سير أعلام النبلاء للذهبي.....
 ٣٩٧
- الإمام أحمد يترك بأثر النبي ويجيز ذلك.....
 ٣٩٨
- * كتاب النيرة لابن الجوزي.....
 ٣٩٩
- الإمام ابن الجوزي يتوسل بالرسول ﷺ.....
 ٤٠٠
- * كتاب تاريخ بغداد للخطيب البغدادي.....
 ٤٠١
- قبر معرف الكرختي مجرب لقضاء الحوائج.....
 ٤٠٤
- الإمام الشافعي يترك بأبي حنيفة.....
 ٤٠٥

- * كتاب التفسير الكبير للطبراني ٤٠٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ ٤٠٨
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ ٤١٠
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ ٤١٤
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ ٤١٥
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ ٤١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ رِيبُكَ ﴾ ٤١٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ ٤١٨
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴾ ٤٢٠
- الاستواء معناه الاستيلاء وتخصيص العرش بذلك لتعظيم شأنه ٤٢١
- تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنِّي يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ ٤٢٤
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ ٤٢٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿ آمَنِيثُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَحْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضِ ﴾ ٤٢٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿ تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ ٤٢٨
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ ٤٢٩
- * كتاب المعلم بفوائد مسلم للإمام المازري ٤٣١
- تفسير حديث الجارية ٤٣٢
- * الكتاب المسمى اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية الحراني ٤٣٣
- ابن تيمية يقول أن من يتخذ المولود موسماً يكون له أجر عظيم ٤٣٤
- * الكتاب المسمى الكلم الطيب لأحمد بن تيمية الحراني ٤٣٥
- إيراد ابن تيمية لحديث ابن عمر الذي فيه أنه قال : يا محمد ٤٣٦
- * كتاب سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٣٧
- قوله عن الأخطل : شاعر زمانه ٤٣٨
- * الكتاب المسمى التصوير الفني في القرآن لسيد قطب ٤٣٩

- ٤٤٠ - قوله عن موسى عليه السلام أنه متلغف عضي المزاج وهذا ضلال.....
- ٤٤١ - قوله عن ابراهيم عليه السلام أنه ظن أن النجم ربه وهذا كفر صريح.....
- ٤٤٢ - قوله عن يوسف عليه السلام أنه كاد أن يضعف أمام زليخة والعياذ بالله من الضلال.....
- * الكتاب المسمى مجموعة الفتاوى لأحمد بن تيمية..... ٤٤٣**
- ابن تيمية يقول عن الأشاعرة إنهم أنصار أصول الدين..... ٤٤٤
- قوله بأن محمدا صلى الله عليه وسلم يجلسه ربه على العرش معه وهذا كفر..... ٤٤٥
- قوله عن الله إن له وجها موصوفا بالألوان والعياذ بالله..... ٤٤٨
- قوله إن الكرسي موضع قدمي الله والعياذ بالله ونسبة ذلك للعلماء..... ٤٤٨
- قوله إن رفع الأيدي للسماء لأن الله على العرش والعياذ بالله..... ٤٤٩
- قوله إن الله معنا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة والعياذ بالله، (وهذا دليل على سوء فهمه)..... ٤٥٠
- ثوبه ابن تيمية ودفاعه عن عقيدته الفاسدة..... ٤٥١
- قوله زورا وبهتانا إن السلف كانوا مصرحين بأن الله فوق العرش حقيقة..... ٤٥٢
- قوله عن الملائكة أنهم أعوان الله والعياذ بالله..... ٤٥٣
- * الكتاب المسمى لقاء الباب المفتوح لعبد الله الطيار..... ٤٥٥**
- ابن عثيمين الجسم يقول أن الإمام النووي والإمام ابن حجر العسقلاني ليسا من أهل السنة والجماعة..... ٤٥٦
- * الكتاب المسمى بدائع الفوائد لابن القيم الجوزية..... ٤٥٧**
- قوله إن الله يقعد النبي صلى الله عليه وسلم على العرش معه والعياذ بالله ونسبته ذلك زورا وبهتانا لجمع من الأئمة..... ٤٥٨
- * الكتاب المسمى فتح المجيد شرح كتاب التوحيد لعبد الرحمن آل الشيخ..... ٤٦١**
- قوله إن الله يجلس على الكرسي وهذا كفر صريح..... ٤٦٢
- * الكتاب المسمى في ظلال القرآن لسيد قطب..... ٤٦٣**
- تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ وقوله إنها كلمة على الحقيقة والعياذ بالله تعالى من الكفر..... ٤٦٤
- قوله عن الله : الريشة المبدعة والعياذ بالله تعالى..... ٤٦٦
- قوله عن الله : الريشة المبدعة والعياذ بالله تعالى..... ٤٦٧

- ٤٦٨ - تكفيره لمن يتلقى الأحكام من غير الله على الإطلاق.....
- ٤٧٨ - قوله إن البشرية تراول رجعية شاملة إلى الجاهلية.....
- ٤٧٩ - قوله إن الاشتغال بالفقه مضية للعمر والأجر معا والعياذ بالله من الضلال.....
- ٤٨١ - قوله عن الله : العقل المدبر والعياذ بالله.....
- ٤٨٢ - وصفه لله بأنه الأصل المطلق وأن الإنسان له اتصال به وهذا كفر.....
- ٤٨٣ - قوله بأنه لا موجود إلا الله وهذا ضلال.....
- ٤٨٥ * الكتاب المسمى معارج القبول لحافظ بن أحمد حكيم.....
- ٤٨٦ - قوله بأنه الله يجلس على الكرسي ويمد ساعديه والعياذ بالله.....
- ٤٨٧ * الكتاب المسمى حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم الجوزية.....
- ٤٨٨ - نقله لقول ابن تيمية بفناء النار.....



الفرق بين الفرق

تأليف

الإمام عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي

المتوفى ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م

الطبعة الثانية
١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م

اعتنى بها رعتت عليها

الشيخ إبراهيم رمضان

دار الفتوى - بيروت

دار المعرفة

بيروت، لبنان

غُلاة الروافض ومن أتباع داود الجواربي أنه على صورة الإنسان، وقد زعم هشام بن سالم الجواليقي وأتباعه من الرافضة أن معبودهم على صورة الإنسان، وعلى رأسه وَفْرَةٌ سوداء، وهو نور أسود، وأن نصفه الأعلى مُجَوَّفٌ ونصفه الأسفل مُضَمَّتٌ، وخلاف قول المغيرة من الرافضة في دعواهم أن أعضاء معبودهم على صورة حروف الهجاء، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وأجمعوا على أنه لا يَخْوِيهِ مكان، ولا يجري عليه زمان، على خلاف قول مَنْ زعم من الهشامية والكرامية أنه ممامٌ لعرشه، وقد قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: إن الله تعالى خلق العرش إظهاراً لقدرته لا مكاناً لذاته، وقال أيضاً: قد كان ولا مكان، وهو الآن على ما كان.

وأجمعوا على نفي الآفات والغموم والآلام واللذات عنه، وعلى نفي الحركة والسكون عنه، على خلاف قول الهاشمية من الرافضة في قولها بجواز الحركة عليه، وفي دعواهم أن مكانه حَدَثٌ من حركته، وخلاف قول مَنْ أجاز عليه التعب والراحة والغم والسرور والمَلَلَة كما حكى عن أبي شعيب الناسك، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وأجمعوا على أن الله تعالى غني عن خلقه، لا يجتلب بخلقه إلى نفسه نفعاً، ولا يدفع بهم عن نفسه ضرراً، وهذا خلاف قول المجوس في دعواهم أن الله إنما خلق الملائكة ليدفع بهم عن نفسه أذى الشيطان وأذى أعوانه.

وأجمعوا على أن صانع العالم واحد، على خلاف قول الثنوية بصانعين قديمين، أحدهما: نور، والآخر: ظلمة، وخلاف قول المجوس بصانعين، أحدهما: إله قديم اسمه عندهم يزدان، والآخر: شيطان رجيم اسمه أهرمن، وخلاف قول المفوضة من غلاة الروافض في أن الله تعالى فَوَّضَ تدبير العالم إلى علي؛ فهو الخالق الثاني، وخلاف قول الخابطية من القدرية أتباع أحمد بن خابط في قولهم: إن الله تعالى فَوَّضَ تدبير العالم إلى عيسى ابن مريم، وإنه هو الخالق

كتاب
الاسماء والصفات

بإتمام العلامة أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن أبي يحيى
المتوفى ٤٥٨ هـ

تمتقيق وتعليق د. محمد

الشيخ عماد الدين أحمد حيدر
مركز الدراسات والبحوث الثقافية

الطبعة الثانية
١٩٩٤-١٤١٥ هـ

الجزء الثاني

الناشر
دار الكتاب العربي

ابن سلمان الفقيه ثنا إسماعيل بن إسحاق ثنا ابن أبي أويس ثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « إن رسول الله ﷺ قال « لما قضى الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي غلبت غضبي »^(١) . رواه البخاري عن إسماعيل بن أبي أويس . وقال أبو سليمان الخطابي رحمه الله في معنى هذا الحديث : القول فيه والله أعلم : أنه أراد بالكتاب أحد شيئين : إما القضاء الذي قضاه وأوجبه كقوله ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبِينَ أَنَا وَرُسُلِي ﴾^(٢) أي قضى الله وأوجب ، ويكون معنى قوله « فهو عنده فوق العرش » أي فعلم ذلك عند الله تعالى فوق العرش لا ينساه ولا ينسخه ، ولا يبده ، كقوله جل وعلا ﴿ قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾^(٣) وإما أن يكون أراد بالكتاب اللوح المحفوظ الذي فيه ذكر أصناف الخلق والخليقة ، وبيان أمورهم وذكر آجالهم وأرزاقهم ، والأقضية النافذة فيهم ، ومآل عواقب أمورهم ، ويكون معنى قوله فهو عنده فوق العرش ، أي فذكره عنده فوق العرش ، ويضم في الذكر أو العلم ، وكل ذلك جائز في الكلام ، سهل في التخريج ، على أن العرش خلق الله عز وجل مخلوق لا يستحيل أن يمسه كتاب مخلوق ، فإن الملائكة الذين هم حملة العرش قد روى أن العرش على كواهلهم ، وليس يستحيل أن يماسوا العرش إذا حملوه ، وإن كان حامل العرش وحامل حملته في الحقيقة هو الله تعالى ، وليس معنى قول المسلمين : إن الله استوى على العرش ، هو أنه مماس له ، أو متمكن فيه ، أو متحيز في جهة من جهاته ، لكنه بائن من جميع خلقه ، وإنما هو خير جاء به التوقيف فقلنا به ، وتفيننا عنه التكيف ، إذ ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير .

(١) أخرجه البخاري في « صحبه » : ٤ : ٣٠٩ : كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى : بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ .
(٢) المجادلة : ٢١ .
(٣) طه : ٥٢ .

*التقدير: لم يبط
على علم الله.
معناه الله محيط
بكل شيء علما

تحتها مسيرة خمسمائة عام ، حتى عدّ سبع أرضين وغلظ كل أرض مسيرة خمسمائة عام ، ثم قال ﷺ . والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم أحدكم بحبل إلى الأرض السابعة لهبط على الله تبارك وتعالى ، ثم قرأ رسول الله ﷺ وهو الأول والآخر والظاهر والباطن^(١) قلت : هذه الرواية في مسيرة خمسمائة عام اشتهرت فيما بين الناس ، وروينا عن ابن مسعود رضي الله عنه من قوله مثلها ، ويحتمل أن يختلف ذلك باختلاف قوة السير وضعفه ، وخفته وثقله ، فيكون يسير القوى أقل ، ويسير الضعيف أكثر ، والله أعلم . والذي روى في آخر هذا الحديث إشارة إلى نفي المكان عن الله تعالى ، وأن العبد أينما كان فهو في القرب والبعد من الله تعالى سواء ، وأنه الظاهر ، فيصح إدراكه بالأدلة ، الباطن فلا يصح إدراكه بالكون في مكان . واستدل بعض أصحابنا في نفي المكان عنه بقول النبي ﷺ : « أنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء »^(٢) وإذا لم يكن فوقه شيء ولا دونه شيء لم يكن في مكان . وفي رواية الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه انقطاع ، ولا ثبت سماعه من أبي هريرة ، وروي من وجه آخر منقطع عن أبي ذر رضي الله عنه مرفوعاً .

أخبرناه أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالا : ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ « ما بين الأرض إلى السماء مسيرة خمسمائة سنة ، وغلظ السماء الدنيا مسيرة خمسمائة سنة ، وما بين كل سماء إلى السماء التي تليها مسيرة خمسمائة سنة ، والأرضين مثل ذلك ، وما بين السماء السابعة إلى العرش

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في «مسنده» ٢ : ٣٧٠ : مسند أبي هريرة رضي الله عنه .
(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» ٨ : ٧٩ : كتاب الدعاء والذكر والاستغفار والتوبة : باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع : عن أبي صالح .

الأعتقاد

على مذهب السلف أهل السنة والجماعة

للإمام حافظ الكبير أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي
المتوفى سنة ٤٥٨

الطبعة الثانية
١٩٨٦-١٤٠٦ م

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

قال الشيخ الأستاذ الإمام رحمه الله : وهذا القول لا يخالف قول أحمد ابن حنبل رحمه الله ، وقد روينا عنه في كتاب الأسماء والصفات أنه أنكر على تلميذه أبي طالب قوله : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، وكره الكلام في اللفظ ، قال : وسمعت أبا عمرو الأديب يقول : سمعت أبا بكر الإسماعيلي يقول : سمعت عبد الله بن محمد بن ناجية يقول : سمعت عبد الله بن أحمد ابن حنبل يقول : سمعت أبي يقول : من قال : لفظي بالقرآن مخلوق - يريد به القرآن - فهو كافر . قال الشيخ رضي الله عنه : وإنما أنكر قول من تدرع بهذا إلى القول بخلق القرآن ، وكان يستحب ترك الكلام فيه لهذا المعنى : والله أعلم .

باب

القول في الاستواء

قال الله تبارك وتعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) والعرش هو السرير المشهور فيما بين العقلاء ، قال الله عز وجل : ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٢) وقال : ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٣) وقال : ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدِ﴾^(٤) وقال : ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَيْنَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾^(٥) وقال : ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلُهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾^(٦) الآية . وقال : ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾^(٧) وقال : ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٨) وقال : ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا . ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٩) وقال : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾^(١٠)

- | | |
|---------------------------------|----------------------------------|
| (١) سورة طه ، الآية : ٥ . | (٦) سورة غافر ، الآية : ٧ . |
| (٢) سورة هود ، الآية : ٧ . | (٧) سورة الحاقة ، الآية : ١٧ . |
| (٣) سورة التوبة ، الآية : ١٢٩ . | (٨) سورة الأعراف ، الآية : ٥٤ . |
| (٤) سورة البروج ، الآية : ١٥ . | (٩) سورة الرعد ، الآية : ٢ . |
| (٥) سورة الزمر ، الآية : ٧٥ . | (١٠) سورة الفرقان ، الآية : ٥٩ . |

الاقتصار على ما ورد به التوقيف دون التكييف ، وإلى هذا ذهب المتقدمون من أصحابنا ، ومن تبعهم من المتأخرين ، وقالوا : الاستواء على العرش قد نطق به الكتاب في غير آية ، ووردت به الأخبار الصحيحة ، وقبوله من جهة التوقيف واجب والبحث عنه وطلب الكيفية له غير جائز .

أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن الحارث الفقيه . أنا أبو محمد بن حيان ثنا أبو جعفر أحمد بن زيرك اليزدي ، قال : سمعت محمد بن عمرو بن النضر النيسابوري يقول : سمعت يحيى بن يحيى يقول : كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال : يا أبا عبد الله ، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) كيف استوى ؟ فأطرق مالك رأسه ثم علاه الرخصاء . ثم قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول . والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة وما أراك إلا مبتدعاً ، فأمر به أن يخرج .

قال الشيخ : وعلى مثل هذا ، درج أكثر علمائنا في مسألة الاستواء ؛ وفي مسألة المجيء والإتيان والتزول ، قال الله عز وجل : ﴿وَجَاء رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾^(٢) وقال : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾^(٣) .

أخبرنا علي بن محمد بن عبد الله بن بشران ، ثنا أحمد بن سلمان قال قرئ على سليمان بن الأشعث (ح) .

وأخبرنا أبو علي الروذباري ، أنا أبو بكر بن داسة ؛ ثنا أبو داود ، ثنا القعني ، عن مالك ، عن بن شهاب ؛ عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، وعن أبي عبد الله الأغر ؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ينزل الله عز وجل كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعوني فأستجيب له ؛ من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له » .

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢١٠ .

(٢) سورة طه ، الآية : ٥٥ .

(٣) سورة الفجر ، الآية : ٢٢ .

قال رحمه الله : وهذا حديث صحيح رواه جماعة من الصحابة عن النبي ﷺ ، وأصحاب الحديث فيما ورد به الكتاب والسنة من أمثال هذا ، ولم يتكلم أحد من الصحابة والتابعين في تأويله على قسمين : منهم من قبله وآمن به ولم يؤوله ، ووكل علمه إلى الله ، ونفى الكيفية والتشبيه عنه ، ومنهم من قبله وآمن به وحمله على وجه يصح استعماله في اللغة ، ولا يناقض التوحيد ، وقد ذكرنا هاتين الطريقتين في كتاب الأسماء والصفات في المسائل التي تكلموا فيها من هذا الباب .

وفي الجملة يجب أن يعلم أن استواء الله سبحانه وتعالى ، ليس باستواء اعتدال عن اعوجاج ، ولا استقرار في مكان ، ولا إماسة لشيء من خلقه ، لكنه مستو على عرشه . كما أخبر بلا كيف ، بلا أين ، بأن من جميع خلقه ، وأن إتيانه ليس بإتيان من مكان إلى مكان ، وأن محيته ليس بحركة ، وأن نزوله ليس بنقلة ، وأن نفسه ليس بجسم ، وأن وجهه ليس بصورة ، وأن يده ليست بجارحة ، وأن عينه ليست بحدقة ، وإنما هذه أوصاف جاء بها التوقيف فقلنا بها ، ونفينا عنها التكيف ، فقد قال : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(١) . وقال : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾^(٢) . وقال : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾^(٣) .

أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ، أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن بالويه ، ثنا محمد بن بشر بن مطر ، ثنا الهيثم بن خارجة ، حدثنا الوليد ابن مسلم قال : سئل الأوزاعي ومالك وسفيان الثوري والليث بن سعد عن هذه الأحاديث ، فقالوا : أمروها كما جاءت بلا كيفية .

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ، أخبرني محمد بن يزيد ، سمعت أبا يحيى البزار يقول : سمعت العباس بن حمزة يقول : سمعت أحمد بن أبي الخواريزمي يقول : سمعت سفيان بن عيينة يقول : كل ما وصف الله من نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكرت عليه .

(٣) سورة مريم ، الآية : ٦٥ .

(١) سورة الشورى ، الآية : ١١ .

(٢) سورة الاخلاص ، الآية : ٤ .

فَتْحُ الْبَيْرُوتِ

شَرْحٌ

صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

تَأْلِيفٌ

الإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد

ابن حجر العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

الطبعة الأولى
١٤٢٥-٢٠٠٤ هـ

طبعة جديدة منقحة ومصححة للطبعة التي صدرت عنها ولم يكتبها إلا بها وأما ما فيها

عبد العزيز بن عبد الله بن باز محمد فؤاد عبد الباقي

المجلد الأول

يحتوي على الكتب التالية

بدر الوحي - الإيمان - العلم - الوضوء - الغسل

الحیض - التيمم - الصلاة

مستشارات

محمّد صالح بن فوزان

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

سهواً كما يظهر في الرواية الماضية من قوله: «فتنى رجله واستقبل القبلة».

٣٣ - باب حَكِّ الْبِرَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ

٤٠٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ، فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ فَقَالَ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ أَوْ إِنْ رُبِّهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ. فَلَا يَبْرُقَنَّ أَحَدُكُمْ قِبَلَ قِبْلَتِهِ، وَلَكِنْ عَنِ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ» ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَّقَ فِيهِ، ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ: «أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا».

قوله: (باب حك البراق باليد من المسجد) أي سواء كان بأية أم لا. ونازع الإسماعيل في ذلك فقال: قوله: «فحكه بيده» أي تولى ذلك بنفسه لا أنه باشر بيده النخامة، ويؤيد ذلك الحديث الآخر أنه: «حكها بعرجون» اهـ. والمصنف مشى على ما يحتمله اللفظ، مع أنه لا مانع في القصة من التعدد، وحديث العرجون رواه أبو داود من حديث جابر.

قوله: (عن حميد عن أنس) كذا في جميع ما وقفت عليه من الطرق بالنعنة، ولكن أخرجه عبد الرزاق فصرح بسماع حميد من أنس فأمن تدليسه.

قوله: (نخامة) قيل هي ما يخرج من الصدر، وقيل النخاعة بالعين من الصدر، وبالميم من الرأس.

قوله: (في القبلة) أي الحائط الذي من جهة القبلة.

قوله: (حتى رُئِيَ) أي شوهد في وجهه أثر المشقة، وللنسائي «فغضب حتى احمر وجهه» وللمصنف في الأدب من حديث ابن عمر: «فتغيب على أهل المسجد».

قوله: (إذا قام في صلاته) أي بعد شروعه فيها.

قوله: (أو أن ربه) كذا للأكثر بالشك كما سيأتي في الرواية الأخرى بعد خمسة أبواب. وللمستمل والحُموي «وأن ربه» بوار المعطف، والمراد بالمناجاة من قبل العبد حقيقة التجوي ومن قبل الرب لازم ذلك فيكون مجازاً، والمعنى إقباله عليه بالرحمة والرضوان، وأما قوله «وإن ربه بينه وبين القبلة» وكذا في الحديث الذي بعده: «فإن الله قبل وجهه» فقال الخطابي: معناه أن توجهه إلى القبلة مفض بالمقصد منه إلى ربه فصار في التقدير: فإن مقصوده بينه وبين قبيلته. وقيل هو على حذف مضاف أي عظمة الله أو ثواب الله. وقال ابن عبد البر: هو كلام خرج على التعظيم لشأن القبلة. وقد نزع به بعض المعتزلة القائلين بأن الله في كل مكان، وهو جهل واضح، لأن في الحديث أنه يبرق تحت قدمه، وفيه نقض ما أصلوه، وفيه الرد على من زعم أنه على العرش بذاته^(١) ومهما تزول به هذا جاز أن يتأول به ذلك والله أعلم. وهذا التعليل يدل على أن البراق في القبلة حرام سواء كان في المسجد أم لا ولا سيما من المصلي فلا يجري فيه الخلاف في أن كراهية البراق في المسجد هل هي للتنزيه أو للتحريم. وفي صحيح ابن خزيمة وابن حبان من حديث حذيفة مرفوعاً: «من نفل تجاه القبلة جاء يوم القيامة وتقله بين عينيه» وفي رواية لابن خزيمة من حديث ابن عمر مرفوعاً: «يبعث صاحب النخامة في القبلة يوم القيامة وهي في وجهه» ولأبي داود وابن حبان من حديث السائب بن خلاد: «أن رجلاً أم قوماً فبصق في القبلة، فلم فرغ قال رسول الله ﷺ: لا يصلى لكم» الحديث، وفيه أنه قال له: «إنك آذيت الله ورسوله».

(١) ليس في الحديث المذكور رد على من أثبت استواء الرب سبحانه على العرش بذاته، لأن النصوص من الآيات والأحاديث في إثبات استواء الرب سبحانه على العرش بذاته محكمة قطعية واضحة لا تختمل أدنى تأويل. وقد أجمع أهل السنة على الأخذ بها والإيمان بما دلت عليه على الوجه الذي يليق بالله سبحانه من غير أن يشابه خلقه في شيء من صفاته. وأما قوله في الحديث: «فإن الله قبل وجهه إذا صلى» وفي لفظ: «فإن ربه بينه وبين القبلة» فهذا لفظ محتمل أن يفسر بما يوافق فوق العرش بذاته وهذا كفر ← نصوص الاستواء الذي أثبتته النصوص القطعية المحكمة الصريحة والله أعلم.

فَتْحُ الْبَرْهِي

شَرْح

صَلْحِ الْبُخَارِيِّ

تَأليف

الإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد

ابن حجر العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

الطبعة الأولى

١٤٢٥-٢٠٠٤ هـ

طبعة جديدة منقحة ومصححة للطبعة التي طبعها دار الكتب العلمية في بيروت ودارها دارها في

عبد العزيز بن عبد الله بن باز محمد نور عبد الباقي

المحقق الثاني

يحيى توي على الكتب النالية

مواقيت الصلاة - الأذان - الجمعة - صلاة العزيم - الوتر

الاستسقاء - الكسوف - سحر القرآن - تقصير الصلاة

مستشارات

مجمع بحوث ودراسات

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بي إليك لمكاني من نبيك، وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصيتنا إليك بالتوبة فاستقنا الغيث. فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الأرض، وعاش الناس» وأخرج أيضاً من طريق داود عن عطاء عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال: «استسقى عمر بن الخطاب عام الرمادة بالعباس بن عبد المطلب» فذكر الحديث وفيه «فخطب الناس عمر فقال: إن رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد، فافتدوا أيها الناس برسول الله ﷺ في عمه العباس واتخذوه وسيلة إلى الله» وفيه «فما برحوا حتى سقاهم الله» وأخرجه البلاذري من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم فقال: «عن أبيه» بدل ابن عمر، فيحتمل أن يكون لزيد فيه شيخان. وذكر ابن سعد وغيره أن عام الرمادة كان سنة ثمان عشرة، وكان ابتداءه مصدر الحجاج منها ودام تسعة أشهر، والرمادة يفتح الراء وتخفيف الميم، سمي العام بها لما حصل من شدة الجذب فاغيرت الأرض جداً من عدم المطر، وقد تقدم من رواية الإسماعيلي رفع حديث أنس المذكور في قصة عمر والعباس، وكذلك أخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق محمد بن الثني بالإسناد المذكور. ويستفاد من قصة العباس استحباب الاستسقاء بأهل الخير والصلاح وأهل بيت النبوة، وفيه فضل العباس وفضل عمر لتواضعه للعباس ومعرفة بحقه.

٤- باب تحويل الرداء في الاستسقاء

١٠١١. حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عِبَادِ بْنِ نَعِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى، فَقَلَبَ رِدَاءَهُ».

١٠١٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ إِنَّهُ سَمِعَ عِبَادَ بْنَ نَعِيمٍ يُحَدِّثُ أَبَاهُ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْمَصَلِيِّ فَاسْتَسْقَى، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، وَقَلَبَ رِدَاءَهُ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ». قَالَ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُ: هُوَ صَاحِبُ الْأَذَانِ، وَلَكِنَّهُ وَهْمٌ لِأَنَّ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ بِنَ عَاصِمِ الْمَازِنِيِّ، مَازِنُ الْأَنْصَارِ.

قوله: (باب تحويل الرداء في الاستسقاء) ترجم لمشروعيته خلافاً لمن نفاه، ثم ترجم بعد ذلك لكيفيته كما سيأتي.

قوله: (حدثنا إسحاق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج وأخرجه من طريقه.

قوله: (عن محمد بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم، وهو أخو عبد الله بن أبي بكر المذكور في الطريق الثانية من هذا الباب، وقد حدث به عن عباد أبوهما أبو بكر بن محمد بن عمرو كما سيأتي بعد خمسة عشر باباً.

قوله: (استسقى فقلب رداءه) ذكر الواقدي أن طول رداءه ﷺ كان ستة أذرع في ثلاثة أذرع وطول إزاره أربعة أذرع وشبرين في ذراعين وشبر، كان يلبسهما في الجمعة والعيدين. ووقع في «شرح الأحكام لا ين بزيمة» ذرع الرداء كالذي ذكره الواقدي في ذرع الإزار، والأول أولى. قال الزين بن المنير: ترجم بلفظ التحويل، والذي وقع في الطريقين اللذين ساقهما لفظ القلب، وكأنه أراد أنهما بمعنى واحد انتهى. ولم تنفق الرواة في الطريق الثانية على لفظ القلب، فإن رواية أبي ذر «حول» وكذا هو في أول حديث في الاستسقاء، وكذلك أخرجه مسلم من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر، وقد وقع بيان المراد من ذلك في «باب الاستسقاء بالمثل» في زيادة سفيان عن المسعودي عن أبي بكر بن محمد، ولفظه «قلب رداءه جعل اليمين على الشمال» وزاد فيه ابن ماجه وابن خزيمة من هذا الوجه «والشمال على اليمين» والمسعودي ليس من شرط الكتاب وإنما ذكر زيادته استطراداً، وسيأتي بيان كون زيادته موصولة أو معلقة في الباب المذكور إن شاء الله تعالى. وله شاهد أخرجه أبو داود من طريق الزبيدي عن الزهري عن عباد بلفظ «فجعل عطاؤه الأيمن على عاتقه الأيسر، وعطاؤه الأيسر، على عاتقه الأيمن» وله من طريق عمارة بن غزوة عن عباد «استسقى وعليه خمصة سوداء، فأراد أن يأخذ بأسفلها فيجعلها أعلاها، فلما ثقلت عليه قلبها على عاتقه» وقد استحسب الشافعي في الجديد فعل ما هم

فَتْحُ الْبَرْهِي

شَرْحٌ

صَلْحِ الْبُخَارِيِّ

تَأْلِيفٌ

الإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد
ابن صحر العسقلاني
المتوفى ٨٥٢ هـ

الطبعة الأولى
١٤٢٥-٢٠٠٤ هـ

طبعة جديدة منقحة ومصححة عن الطبعة التي نشرتها دارها وأعادتها
عبد العزيز بن عبد الله بن باز محمد فؤاد عبد الباقي

المجلد الرابع

يحتوي على الكتب التالية

المصدر جزاء والكثير - فضائل السيدة الزهراء - مسودة التراجم - فضائل ليلة القدر -
الاعتكاف - البيوت - السلام - الشفاعة - الإحسان - العزلة - الفداء - الوفاة

مستشارات

موسى رحيموت بن بوزن

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

قوله: (قال ابن شهاب فتوفي رسول الله ﷺ والناس) في رواية الكشميهني «والأمر» (على ذلك) أي على ترك الجماعة في التراويح. ولأحمد من رواية ابن أبي ذئب عن الزهري في هذا الحديث «ولم يكن رسول الله ﷺ جمع الناس على القيام» وقد أدرج بعضهم قول ابن شهاب في نفس الخبر أخرجه الترمذي من طريق معمر عن ابن شهاب، وأما ما رواه ابن وهب عن أبي هريرة «خرج رسول الله ﷺ وإذا الناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال ما هذا؟ فقيل: ناس يصلي بهم أي بن كعب، فقال: أصابوا ونعم ماصتعو!» ذكره ابن عبد البر، وفيه مسلم بن خالد وهو ضعيف، والمحفوظ أن عمر هو الذي جمع الناس على أي بن كعب.

قوله: (وعن ابن شهاب) هو موصول بالإسناد المذكور أيضاً، وهو في «الموطأ» بالاسنادين، لكن فرقهما حديثين، وقد أدرج بعض الرواة قصة عمر في الاسناد الأول أخرجه إسحاق في مسنده عن عبد الله بن الحارث المخزومي عن يونس عن الزهري فزاد بعد قوله وصدراً من خلافة عمر «حتى جمعهم عمر على أي بن كعب فقام بهم في رمضان، فكان ذلك أول اجتماع الناس على قارئ واحد في رمضان» وجزم الذهلي في «عمل حديث الزهري» بأنه وهم من عبد الله بن الحارث والمحفوظ رواية مالك ومن تابعه، وأن قصة عمر عند ابن شهاب عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد هو بغير إضافة، لا عن أبي سلمة.

قوله: (أوزاع) يسكون الواو بعدها زاي أي جماعة متفرقون، وقوله في الرواية «متفرقون» تأكيد لفظي، وقوله «يصلي الرجل لنفسه» بيان لما أجل أولاً وحاصله أن بعضهم كان يصلي منفرداً وبعضهم يصلي جماعة، قيل يؤخذ منه جواز الاتمام بالمصلي وإن لم ينو الإمامة.

قوله: (أمثل) قال ابن التين وغيره استنبط عمر ذلك من تقرير النبي ﷺ من صلى معه في تلك الليالي، وإن كان كره ذلك لهم فإنما كرهه خشية أن يفرض عليهم، وكان هذا هو السر في إيراد البخاري لحديث عائشة عقب حديث عمر، فلما مات النبي ﷺ حصل الأمن من ذلك، ورجع عند عمر ذلك لما في الاختلاف من افتراق الكلمة، ولأن الاجتماع على واحد أنشط لكثير من المصلين، وإلى قول عمر جنح الجمهور، وعن مالك في إحدى الروايتين وأبي يوسف وبعض الشافعية الصلاة في البيوت أفضل عملاً بعموم قوله ﷺ «أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة» وهو حديث صحيح أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة، وبالغ الطحاوي فقال: إن صلاة التراويح في الجماعة واجبة على الكفاية، وقال ابن بطال: قيام رمضان سنة لأن عمر إنما أخذه من فعل النبي ﷺ، وإنما تركه النبي ﷺ خشية الافتراض. وعند الشافعية في أصل المسألة ثلاثة أوجه. ثالثها من كان يحفظ القرآن ولا يخاف من الكسل ولا تختل الجماعة في المسجد بتخلفه فصلاته في الجماعة والبيت سواء فمن فقد بعض ذلك فصلاته في الجماعة أفضل.

قوله: (فجمعهم على أي بن كعب) أي جعله لهم إماماً وكأنه اختاره عملاً بقوله ﷺ «يؤمهم أئروهم لكتاب الله» وسيأتي في تفسير البقرة قول عمر «أفرونا أي» وروى سعيد بن منصور من طريق عروة «أن عمر جمع الناس على أي بن كعب فكان يصلي بالرجال، وكان تميم الداري يصلي بالنساء» ورواه محمد بن نصر في «كتاب قيام الليل» له من هذا الوجه فقال «سليمان بن أبي حنيفة» بدل تميم الداري، ولعل ذلك كان في وقتين.

قوله: (فخرج ليلة والناس يصلون بصلاة قارئهم)^(١) أي إمامهم المذكور، وفيه، إشعار بأن عمر كان لا يواظب على الصلاة معهم وكأنه كان يرى أن الصلاة في بيته وأسيما في آخر الليل أفضل، وقد روى محمد بن نصر في «قيام الليل» من طريق طاوس عن ابن عباس قال «كنت عند عمر في المسجد، فسمع هبة الناس فقال: ما هذا؟ قيل: خرجوا من المسجد، وذلك في رمضان، فقال: ما بقي من الليل أحب إلي مما مضى» ومن طريق عكرمة عن ابن عباس نحوه من قوله. **قوله:** (قال عمر نعم البدعة) في بعض الروايات «نعمت البدعة» بزيادة تاء، والبدعة أصلها ما أحدث على غير مثال سابق، وتطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة، والتحقيق أنها إن كانت مما تدرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة وإن كانت مما تدرج تحت مستفحح في

(١) هذه الرواية تختلف عن رواية المتن، ورواية المتن هي التي شرح عليها القسطلاني.

الشرع فهي مستقبحة وإلا فهي من قسم المباح وقد تنقسم إلى الأحكام الخمسة

قوله: (والتي يتأمنون عنها أفضل) هذا تصريح منه بأن الصلاة في آخر الليل أفضل من أوله، لكن ليس فيه أن الصلاة في قيام الليل فرادى أفضل من التجمع.

(تكميل): لم يقع في هذه الرواية عدد الركعات التي كان يصلي بها أبي بن كعب، وقد اختلف في ذلك ففي «الموطأ» عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنها إحدى عشرة، ورواه سعيد بن منصور من وجه آخر وزاد فيه «وكانوا يقرؤون بالمائتين ويقومون على العصي من طول القيام» ورواه محمد بن نصر المروزي من طريق محمد بن إسحق عن محمد بن يوسف فقال ثلاث عشرة ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال إحدى وعشرين وروى مالك من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عشرين ركعة وهذا محمول على غير الوتر، وعن يزيد بن رومان قال «كان الناس يقومون في زمان عمر بثلاث وعشرين» وروى محمد بن نصر من طريق عطاء قال «أدركتهم في رمضان يصلون عشرين ركعة وثلاث ركعات الوتر» والجمع بين هذه الروايات يمكن باختلاف الأحوال، ويحتمل أن ذلك الاختلاف بحسب تطويل القراءة وتخفيفها بحيث يطيل القراءة تقل الركعات وبالعكس وبذلك جزم الداودي وغيره، والعدد الأول موافق لحديث عائشة المذكور بعد هذا الحديث في الباب، والثاني قريب منه، والاختلاف فيما زاد عن العشرين راجع إلى الاختلاف في الوتر وكأنه كان تارة يوتر بواحدة وتارة بثلاث، وروى محمد بن نصر من طريق داود بن قيس قال «أدركت الناس في إمارة أبيان بن عثمان وعمر بن عبد العزيز - يعني بالمدينة - يقومون بست وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث» وقال مالك هو الأمر القديم عندنا. وعن الزعفراني عن الشافعي «رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وركعة بثلاث وعشرين، وليس في شيء من ذلك ضيق» وعنه قال: أن أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن، وإن أكثروا السجود وأخفوا القراءة فحسن، والأول أحب إلي. وقال الترمذي: أكثر ما قيل فيه أنها تصل إحدى وأربعين ركعة يعني بالوتر، كذا قال: وقد نقل ابن عبد البر عن الأسود بن يزيد: تصل أربعين ويوتر بسبع، وقيل ثمان وثلاثين ذكره محمد بن نصر عن ابن أيمن عن مالك، وهذا يمكن رده إلى الأول بانضمام ثلاث الوتر، لكن صرح في روايته بأنه يوتر بواحدة، فتكون أربعين إلا واحدة، قال مالك: وعلى هذا العمل منذ بضع مائة سنة، وعن مالك ست وأربعين وثلاث الوتر وهذا هو المشهور عنه، وقد رواه ابن وهب عن العمري عن نافع قال: لم أدرك الناس إلا وهم يصلون تسعاً وثلاثين ويوترون منها بثلاث، وعن زرارة بن أوفى أنه كان يصلي بهم بالبصرة أربعاً وثلاثين ويوتر، وعن سعيد بن جبيرة أربعاً وعشرين وقيل ست عشرة غير الوتر روي عن أبي مجلز عند محمد بن نصر، وأخرج من طريق محمد بن إسحق حديثي محمد بن يوسف عن جده السائب بن يزيد قال: كنا نصلي زمن عمر في رمضان ثلاث عشرة، قال ابن إسحق وهذا أثبت ما سمعت في ذلك، وهو موافق لحديث عائشة في صلاة النبي ﷺ من الليل والله أعلم.

قوله: (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس. **قوله: (أن رسول الله ﷺ صل وذلك في رمضان)** هكذا أورده مقتصرًا على شيء من أوله وشيء من آخره، وقد أورده تماماً في أبواب التهجد بلفظ «أن رسول الله ﷺ صل ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس» فذكر الحديث إلى قوله «خشيت أن تفرض عليكم» وذلك في رمضان وقد تقدم شرحه مستوفى هناك. **قوله: (خشيت أن تفرض عليكم)** قال ابن المنبر في الحاشية: يؤخذ منه أن الشروع ملزم إذ لا تظهر مناسبة بين كونهم يفعلون ذلك ويفرض عليهم إلا ذلك انتهى، وفيه نظر لأنه يحتمل أن يكون السبب في ذلك الظهور اقتدارهم على ذلك من غير تكلف فيفرض عليهم.

قوله: في آخر طريق عقيل (فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك) هذه الزيادة من قول الزهري كما بينته في الكلام على الحديث الأول.

قوله: (ما كان يزيد في رمضان اليوم) تقدم الكلام عليه مستوفى في أبواب التهجد وأما ما رواه ابن أبي شيبه من حديث ابن عباس «كان رسول الله ﷺ يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر» فإسناده ضعيف، وقد عارضه حديث عائشة هذا الذي في الصحيحين مع كونها أعلم بحال النبي ﷺ ليلاً من غيرها. والله أعلم.

فَتْحُ الْبَرْهِي

شَرْحُ

صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

تَأليف

الإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد

ابن حجر العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

الطبعة الأولى
٢٠٠٤-١٤٢٥

طبعة جديدة منقحة ومصححة عن الطبعة التي حققتها ورسمتها وأمرها وأعادتها

عبد العزيز بن عبد الله بن باز - محمد ثوراد عبد الباقي

المجموع السابع

يحتوي على الكتب التالية

فضائل الصحابة - مناقب الأضرار - المفاتيح

مستشارات

محمد صالح المنجد

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

قوله: (أن رجلاً أتى النبي ﷺ) لم أقف على اسمه وسياق أنه أنصاري زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير «قال: يا رسول الله أصابني الجهد» أي المشقة من الجوع، وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عند مسلم «إني مجهود».

قوله: (فبعث إلى نساءه) أي يطلب منهن ما يضيفه به.

قوله: (فقلن ما معنا) أي ما عندنا (إلا الماء) وفي رواية جرير «ما عندي» وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خبير وغيرها.

قوله: (من يضم أو يضيف) أي من يؤذي هذا فيضيفه، وكان «أز» للشك، وفي رواية أبي أسامة «ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله».

قوله: (فقال رجل من الأنصار) زعم ابن التين أنه ثابت بن قيس بن شماس، وقد أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن النحاس بسنده له عن أبي المتوكل التاجي مرسلًا، ورواه إسماعيل القاضي في «أحكام القرآن» ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه «أن رجلاً من الأنصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يفطر عليه ويصبح صائماً حتى فطن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس» فقص القصة وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية، قال ابن بشكوال: وقيل هو عبد الله بن رواحة ولم يذكر لذلك مستنداً، وروى أبو البخترى القاضي أحد الضعفاء الثروكين في «كتاب صفة النبي ﷺ» له أنه أبو هريرة راوي الحديث، والصواب الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عند مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بإسناد البخاري «فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة» وبذلك جزم الخطيب لكنه قال: أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور، وكأنه استبعد ذلك من وجهين: أحدهما: أن أبا طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه «فقام رجل يقال له أبو طلحة» والثاني: أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح، وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصاري بالمدينة مالا فيبعد أن يكون بتلك الصفة من الثقل، ويمكن الجواب عن الاستبعادين، والله أعلم.

قوله: (إلا قوت صبياني) يحتمل أن يكون هو وامرأته تعشياً وكان صبيانهم حينئذ في شغلهم أو نياماً فأخروا لهم ما يكفيهم، أو نسبوا العشاء إلى الصبية لأنهم إليه أشد طلباً، وهذا هو المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة «ونظوي بطوننا الليلة» وفي آخر هذه الرواية أيضاً «فأصبحا طابوين»، وقد وقع في رواية وكيع عند مسلم «فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه».

قوله: (وأصحي سراجك) بهمة قطع أي أوقديه.

قوله: (نومي صبيانك) في رواية لمسلم «عليهم بشيء».

قوله: (فجعل يربانه كأنهما) في رواية الكشميهني بحذف الكاف من كأنهما، وقوله «طابوين» أي بغير عشاء.

قوله: (ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما) في رواية جرير «من صنيعك» وفي رواية التفسير «من فلان وفلانة» ونسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما^(١)، وقوله: «فعالكما» في رواية «فعالكما» بالإنفراد، قال في «البارع»: الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم، وفي التهذيب: الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال يفتح الغاء، وقد يستعمل في الشر، والفعال بالكسر إذا كان الفعل بين اثنين يعني أنه مصدر فاعل مثل قاتل قتلاً.

(١) لبت المصنف نزه كتابه عن بيان غير بيان رسول الله ﷺ، واكتفى بأن قال: ضحك وعجب يلحق بجلاله عز وجل. والكلام في الصفات كالكلام في الذات: إثبات بلا تمثيل، وتنزيه بلا تعطيل «ليس كمثل شيء» وهو السميع البصير» وهذا هو مذهب الصحابة والتابعين، وتابعهم إلى يوم الدين.

↑ هذا كلام ابن باز الوهابي، وفيه يزعم أن الحافظ العسقلاني أتى ببيان مخالف بيان رسول الله ﷺ. كسر
↑ فاعل لفظ الضحك هو مخرج صوت من الضحك، ويختص في ملامح الوجه. فعلى زعم هذا الوهابي، يكون
الشيء قد كذب قول الله تعالى: (ليس كمثل شيء)، وهذا مستحيل. أما قول الحافظ العسقلاني فله توفيق
بين الحديث والآية.

فَتْحُ الْبَرْيِ

شَرْحُ

صَلْحِ الْبُخَارِيِّ

تَأليفُ

الإمام الحافظ سنها بالدين أحمد بن علي بن محمد

ابن حجر العسقلاني

المؤلف سنة ٨٥٢ هـ

الطبعة الأولى
٢٠٠٤-١٤٢٥

طبعة حجرية منقحة ودرستها عند المطبعة التوفيقية بدمشق ودرستها في دارها بدمشق

عبد العزيز بن عبد الله بن باز محمد فؤاد عبد الباقي

المجموع الثامن

المحتوى:

تمت كتاب المفاتيح كتاب تفسير القرآن

مستشارات

محمد رجاوي وبنو

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

قوله: (حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير) هو الدورقي.

قوله: (أتى رجل رسول الله ﷺ) هذا الرجل هو أبو هريرة، وقع مفسراً في رواية الطبراني، وقد نسبتها في المناقب إلى تخريج أبي البختری الطائي في صفة النبي ﷺ وأبو البختری لا يوثق به.

قوله: (ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله) في رواية الكشميهني «يضيف هذا رحمة» بالتنوين.

قوله: (فقام رجل من الأنصار) تقدم شرح هذا الحديث في مناقب الأنصار أنه أبو طلحة، وتردد الخطيب هل هو زيد بن سهل المشهور أو صحابي آخر يكنى أبا طلحة، وتقدم أيضاً قول من قال: إنه ثابت بن قيس. ولكن أردت التنبيه هنا على شيء وقع للقرطبي المفسر ولمحمد بن علي بن عسكر في ذيله على تعريف السهيلي، فإنهما نقلتا عن النحاس والمهدوي أن هذه الآية نزلت في أبي المتوكل، زاد ابن عسكر: الناجي، وأن الضيف ثابت بن قيس. وقيل: إن فاعلها ثابت بن قيس جكاه يحيى بن سلام انتهى. وهو غلب بين، فإن أبا المتوكل الناجي تابعي مشهور، وليس له في القصة ذكر، إلا أنه رواها مرسله أخرجهما من طريق إسماعيل القاضي كما تقدم هناك. وكذا ابن أبي الدنيا في كتاب «قرى الضيف» وابن المنذر في تفسير هذه السورة كلهم من طريق إسماعيل بن مسلم عن أبي المتوكل «أن رجلاً من المسلمين مكث ثلاثة أيام لا يجد شيئاً يظفر عليه، حتى فطن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس» الحديث. وقد تبع ابن عسكر جماعة من الشارحين ساكتين عن وهمه، فلهدأ نيهت عليه، وتفظن شيخنا ابن الملقن لقول ابن عسكر إنه أبو المتوكل الناجي فقال: هذا وهم، لأن أبا المتوكل الناجي تابعي إجماعاً انتهى. فكأنه جوز أنه صحابي يكنى أبا المتوكل وليس كذلك.

قوله: (ونظوي بطوننا الليلة) في حديث أنس عند ابن أبي الدنيا «فجعل يتلمظ ويتلمظ هي حتى رأى الضيف أهما ياكلان».

قوله: (ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ) في حديث أنس «فصلي معه الصبح».

قوله: (لقد عجب الله عز وجل، أو ضحكك) كذا هنا بالمشك، وذكره مسلم من طريق جرير عن فضيل بن غزوان بلفظ «عجب» بغير شك، وعند ابن أبي الدنيا في حديث أنس «ضحكك» بغير شك. وقال الخطابي: إطلاق العجب على الله محال ومعناه الرضا، فكأنه قال إن ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عندكم، قال: وقد يكون المراد بالعجب هنا أن الله يعجب ملائكته من صنيعهما لندور ما وقع منهما في العادة: قال: وقال أبو عبد الله: معنى الضحك هنا الرحمة. قلت: ولم أر ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري، قال الخطابي: وتاويل الضحك بالرضا أقرب من تاويله بالرحمة، لأن الضحك من الكرام يدل على الرضا فإنهم يوصفون بالبشر عند السؤال. قلت: الرضا من الله يستلزم الرحمة وهو لازمه، والله أعلم. وقد تقدم سائر شرح هذا الحديث في مناقب الأنصار.

٦٠- سورة الممتحنة

وقال مجاهد: ﴿لَا يَجْمَعَنَّ يَتَنَّةٌ﴾: لا تعدننا بأيديهم. فيقولون: لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم هذا. ﴿يُصَيِّمُ الْكِرَالِي﴾ [الممتحنة: ١٠] أمر أصحاب النبي ﷺ يفرق نساتهم، كن كوافر بمكة.

قوله: (سورة الممتحنة) سقطت السملة لجمعهم، والمشهور في هذه التسمية فتح الحاء، وقد تكسر وبه جزم السهيلي، فعلى الأول هي صفة المرأة التي نزلت السورة بسببها، والمشهور فيها أنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، وقيل: سعيدة بنت الحارث، وقيل: أميمة بنت بشر، والأول هو المتمدن كما سيأتي إيضاحه في كتاب النكاح. ومن كسر جعلها صفة السورة كما قيل لبراءة الفاضحة.

قوله: (وقال مجاهد: ﴿لَا يَجْمَعَنَّ يَتَنَّةٌ لِلَّيْلِ كَرُوا﴾ لا تعدننا بأيديهم إلخ) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيب عنه بلفظه وزاد «ولا يعذب من عندك» وزاد في آخره «ما أصابهم مثل هذا» وكذا أخرجه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيب عنه، والطيبري من طريق أخرى عن ورقاء عن عيسى عن ابن أبي نجيب

فَتْحُ الْبَرْيِ

شَرْحُ

صَلْحِ الْخَارِي

تَأْلِيفُ

الإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد

ابن حجر العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

الطبعة الأولى
١٤٢٥-٢٠٠٤ هـ

طبعة عمومية منقحة ومصححة عن الطبعة التي أعيد طبعها وتم كتبها وأبوابها وأماثلها
عبد العزيز بن عبد الله بن بشار - محمد نوار عبد الباقي

المجلد الثالث عشر

يحتوي على الكتب التالية

الفتن - الأخطام - التمني - أخبار الأحماد
الاعتصام بالسنة - الترميد

مستشارات

مختصين بعلوم

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

عباس في تفسيرها «الكلم الطيب» ذكر الله، و«العمل الصالح» أداء فرائض الله، فمن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه، وقال الفراء معناه أن العمل الصالح يرفع الكلام الطيب أي يتقبل الكلام الطيب إذا كان معه عمل صالح، وأما التعليق عن أبي حمزة فمضى موصولاً في باب إسلام أبي ذر وسأفه هناك بطوله، والغرض منه قول أبي ذر لأخيه: اعلم لي علم هذا الذي يأتيه الخبر من السماء، وتقدم شرحه ثمة، قال الراغب: العروج ذهاب في صعود وقال أبو علي الفاي في كتاب البارع: المعارج جمع معرج بفتحين كالمصاعد جمع مصعد والعروج الارتقاء، يقال عرج بفتح الراء يعرج بضمها عروجا ومعرجا والمرج المصعد، والطريق التي تعرج فيها الملائكة إلى السماء، والمعراج شبيه السلم أو درج تعرج في الأرواح إذا قبضت وحيث تصعد أعمال بني آدم وقال ابن دريد هو الذي يعاناه المريض عند الموت فيشخص فيما زعم أهل التفسير، ويقال إنه بالغ في الحسن بحيث أن النفس إذا رأت لا تتماثلك عن أن تخرج، قال البيهقي: صعود الكلام الطيب والصدقة الطيبة عبارة عن القبول، وعروج الملائكة هو إلى منازلهم في السماء، وأما ما وقع من التعبير في ذلك بقوله «إلى الله» فهو على ما تقدم عن السلف في التفويض، وعن الأئمة بعدهم في التأويل، وقال ابن بطال: غرض البخاري في هذا الباب الرد على الجهمية المجسمة في تعلقها بهذه الظواهر، وقد تقرر أن الله ليس بجسم فلا يحتاج إلى مكان يستقر فيه فقد كان ولا مكان، وإنما أضاف المعارج إليه إضافة تشريف، ومعنى الارتفاع إليه اعتلاؤه مع تنزيهه عن المكان انتهى. وخلطه المجسمة بالجهمية من أعجب ما يسمع، ثم ذكر فيه أربعة أحاديث لبعضها زيادة على الطريق الواحدة.

الحديث الأول: عن أبي هريرة «يتعاقبون فيكم ملائكة» وقد تقدم شرحه في أوائل «كتاب الصلاة» و«إسماعيل» شقيقه هو ابن أبي أويس، والمراد منه قوله فيه ثم يعرج الذين باتوا فيكم، وقد تمسك بظواهر أحاديث الباب من زعم أن الحق سبحانه وتعالى في جهة العلو، وقد ذكرت معنى العلو في حقه جل وعلا في الباب الذي قبله. الحديث الثاني:

قوله: (وقال خالد بن مخلد) كذا للجميع، ووقع عند الخطابي في شرحه قال أبو عبد الله البخاري «حدثنا خالد بن مخلد».

قوله: (حدثنا سليمان) هو ابن بلال المدني المشهور، وقد وصله أبو بكر الجوزقي في الجمع بين الصحيحين، قال «حدثنا أبو العباس الدغولي حدثنا محمد بن معاذ السلمي قال حدثنا خالد بن مخلد» فذكره مثل رواية البخاري سواء وكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن محمد بن معاذ ويض له أبو نعيم في المستخرج، ثم قال «رواه» فقال «وقال خالد بن مخلد» وأخرجه مسلم عن أحمد بن عثمان بن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال، لكن خالف في شيخ سليمان فقال «عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه» كما أوضحنا ذلك في أوائل الزكاة، وقد ضاق بخرجه عن الإسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما فأخرجهما من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبي صالح وهذه الرواية هي التي تقدمت للبخاري في «كتاب الزكاة» ودلت الرواية المعلقة وموافقة الجوزقي لها على أن لخالد فيه شيخين، كما أن لعبد الله بن دينار فيه شيخين على ما دل عليه التعليق الذي بعده.

قوله: (وقال ورقاء) يعني ابن عمر (عن عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ) ولا يصعد إلى الله إلا الطيب) يريد أن رواية ورقاء موافقة لرواية سليمان إلا في شيخ شيخهما، فعند سليمان أنه عن أبي صالح وعند ورقاء أنه عن سعيد بن يسار هذا في السند، وأما في المتن فظاهره أنهما سواء، إلا في قوله «الطيب» فإنه في رواية ورقاء «طيب» بغير ألف ولا م وقد وصلهما البيهقي من طريق أبي النضر هاشم بن القاسم عن ورقاء فوقع عنده الطيب، وقال في آخره «مثل أحد» عوض قوله في الرواية المعلقة «مثل الجليل» وقوله في الرواية المعلقة «يتقبلها» وقع في رواية الكشميهني «يقبلها» خففاً بغير مثناة وهي رواية البيهقي، وقوله «يريبها لصاحبه» وقع في رواية المستملي «يريبها لصاحبها» وهي رواية البيهقي والباقي سواء، وقد ذكرت في الزكاة أني لم أقف على رواية ورقاء بهذه المعلقة ثم وجدت بعد ذلك عند كتابتي هنا وقد تقدم شرح المتن في «كتاب الزكاة»

* أحد ضراح البخاري. توفي سنة ٤٤٩ هـ.

الجامع لاحكام القرآن

الأديب عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(له توفي سنة ٦٧١ هـ)

الطبعة الثانية
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م

تحقيق
سالم مصطفى البدي

المجلد الأول
١ - ٢

مستورات
محمود بن يحيى
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

٢٥٤ عليك). وروى النسائي عن عائشة قالت: دخل عليّ/سائل مرّةً وعندي رسول الله ﷺ، فأمرت له بشيء ثم دعوت به فنظرت إليه فقال رسول الله ﷺ: (أما تريدن ألا يدخل بيتك شيء ولا يخرج إلا بعلمك) قلت: نعم؛ قال: (مَهْلًا يا عائشة لا تُخصمي فيُخصمي الله عزّ وجلّ عليك).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ ﴾ و « ثم » لترتيب الإخبار لا لترتيب الأمر في نفسه. والاستواء في اللغة: الارتفاع والعلو على الشيء؛ قال الله تعالى: ﴿ فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْقُلُوبِ ﴾ [المؤمنون: ٢٨]، وقال ﴿ لِيَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ﴾ [الزخرف: ١٣]، وقال الشاعر:

فأوردتهم ماءً بَقِيصًا قفرةً وقد حلّق النجم اليماني فاستوى

أي ارتفع وعلا، وأستوت الشمس على رأسي وأستوت الطير على قمة رأسي، بمعنى علا. وهذه الآية من المشكلات، والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه، قال بعضهم: نفروها ونؤمن بها ولا نفسرها؛ وذهب إليه كثير من الأئمة، وهذا كما روي عن مالك رحمه الله أن رجلاً سأل عن قوله تعالى: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ ﴾ [طه: ٥] قال مالك: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وأراك رجلاً سوءاً! أخرجوه. وقال بعضهم: نفروها وتفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة. وهذا قول المشبهة. وقال بعضهم: نفروها وتأولها وتحيل حملها على ظاهرها. وقال الفراء في قوله عزّ وجلّ: ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ قال: الاستواء في كلام العرب على وجهين، أحدهما: أن يستوي الرجل وينتهي شبابه وقوته، أو يستوي عن أعوجاج. فهذا وجهان. ووجه ثالث أن تقول: كان فلان مقيلاً على فلان ثم استوى عليّ وإليّ يشاتمني. على معنى أقبل إليّ وعليّ. فهذا معنى قوله: ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ والله أعلم. قال وقد قال ابن عباس: ثم استوى إلى السماء صعيد. وهذا كقولك: كان فاعداً فاستوى قائماً، وكان قائماً فاستوى فاعداً؛ وكل ذلك في كلام العرب جائز. وقال البيهقي أبو بكر أحمد بن عليّ بن الحسين: قوله: / أو استوى « بمعنى أقبل صحيح، لأن الإقبال هو القصد إلى خلق السماء؛ والقصد هو الإرادة، وذلك جائز في صفات الله تعالى. ولقطة « ثم » تتعلق بالخلق لا بالإرادة. وأما ما حكى عن ابن عباس فإنما أخذه عن تفسير الكلبي، والكلبي ضعيف. وقال سفيان بن عيينة وآبن كيسان في قوله ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾: قصد إليها، أي بخلقه واختراعه؛ فهذا قول. وقيل: على دون تكييف ولا تحديد؛ واختاره الطبري. ويُذكر عن أبي العالية الرّياحيّ في هذه الآية أنه يقال: استوى بمعنى أنه ارتفع. قال البيهقي: ومراده من ذلك - والله أعلم - ارتفاع أمره، وهو بخار الماء الذي وقع منه خلق السماء. وقيل: إن المستوي الدخان. وقال ابن عطية: وهذا باباه وصف الكلام. وقيل: المعنى استولى؛ كما قال الشاعر:

قد استوى بشرّ علسي العراق من غير سيفٍ ودمٍ مُهراق

قال ابن عطية: وهذا إنما يجيء في قوله تعالى: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ ﴾ [طه: ٥].

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(متوفى سنة ٦٧١ هـ)

الطبعة الثانية
١٤٢٤-٢٠٠٤ م

تحقيق
سالم مصطفى البردي

المجلد الثاني
٣ - ٤

منشورات
مجمع أبي براهيم
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

ليس بمرصّي ، والذي تقتضيه الأحاديث أن الكرسي مخلوق بين يديّ العرش والعرش أعظم منه . وروى أبو إدريس الخولاني عن أبي ذر قال : قلت يا رسول الله ، أي ما أنزل عليك أعظم ؟ قال : (آية الكرسي) - ثم قال - يا أبا ذر ما السموات السبع مع الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة) . أخرجه الأجرى وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده والبيهقي وذكر أنه صحيح . وقال مجاهد : ما السموات والأرض في الكرسي إلا بمنزلة حلقة ملقاة في أرض فلاة . وهذه الآية منبئة عن عظم مخلوقات الله تعالى ، ويستفاد من ذلك عظم قدرة الله عز وجل إذ لا يؤده حفظ هذا الأمر العظيم .

و﴿يُؤَدُّهُ﴾ معناه يُحْمِلُهُ ؛ يقال : آدني الشيء بمعنى أُنْقَلِي وتحمّلت منه المشقة ، وبهذا فسر اللفظة ابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم . قال الزجاج : فحائز أن تكون أَلْهَاءُ لله عز وجل ، وحائز أن تكون للكرسي ؛ وإذا كانت للكرسي ؛ فهو من أمر الله تعالى . و﴿الْعَلِيُّ﴾ يراد به علو القدر والمنزلة لا علو المكان ؛ لأن الله منزّه عن التحيز . وحكى الطبري عن قوم أنهم قالوا : هو العليّ عن خلقه بارتفاع مكانه عن أماكن خلقه . قال ابن عطية : وهذا قول جهلة مجسّمين ، وكان الوجه ألا يُحْكِي . وعن عبد الرحمن بن قُرْطُبٍ أن رسول الله ﷺ ليلة أسري به سمع نبيّاً في السموات العلى : سبحان الله العليّ الأعلى سبحانه وتعالى . والعلوي والعالِي : الفاهر الغالب للأشياء ؛ تقول العرب : علا فلان فلاناً أي غلبه وقهره ؛ قال الشاعر :

فَلَمَّا عَلَوْنَا وَاسْتَوَيْنَا عَلَيْهِمْ
تَرَكْنَاهُمْ صَرَغِي لِنَشْرِ وَكَاسِرِ

٢٧٩ /ومنه قوله تعالى : ﴿إِنْ يُرْعَوْنَ غَلًّا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص : ٤] . و﴿الْعَظِيمُ﴾ صفة بمعنى عظيم القدر والخطر والشرف ، لا على معنى عظم الأجرام . وحكى الطبري عن قوم أن العظيم معناه المعظم ، كما يقال : العتيق بمعنى المعتق ، وأنشد بيت الأعشى :

فَكَأَنَّ الْخَمْسَ الْعَتِيقَ مِنَ الْأَسْرِ
يَحْنُطُ مَسْرُوجَةً بِمَاءٍ زَلَالِ

وحكى عن قوم أنهم أنكروا ذلك وقالوا : لو كان بمعنى مُعْظَمٍ لوجب ألا يكون عظيماً قبل أن يخلق الخلق وبعد فئاتهم ؛ إذ لا معظم له حينئذ .

قوله تعالى : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ
بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفصامَ لها وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ . فيه مسألتان :

الأولى : قوله تعالى : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ الدين في هذه الآية المعتقد والجملة بقريته قوله : ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ . والإكراه الذي في الأحكام من الإيمان والبيوع والهبات وغيرها ليس هذا موضعه ، وإنما يجيء في تفسير قوله : ﴿لَا مِنْ أِكْرَاهٍ﴾ [النحل : ١٠٦] . وقرأ أبو عبد الرحمن وقد تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ، وكذا روي عن الحسن والشعبي ؛ يقال : رَشِدَ يَرشُدُ رُشْدًا ، وَرَشِيدٌ يَرشُدُ

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(ميت في سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق
سالم مصطفى البري

الطبعة الثانية
٢٠٠٤-١٤٢٤ هـ

٦

مستورات
محمود بن يحيى
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

وَأَجَلَهُ فِي الْمَوْتِ وَأَجَلَ مُسْمًى عِنْدَهُ أَجَلَ الْقِيَامَةِ؛ فالمعنى على هذا: حَكَمَ أَجَلًا، وأعلمكم أنكم تقيمون إلى الموت ولم يعلمكم بأجل القيامة. وقال الحسن ومجاهد وعكرمة وخصيف وقادة - وهذا لفظ الحسن -: قضى أجل الدنيا من يوم خلقك إلى أن تموت وَأَجَلَ مُسْمًى عِنْدَهُ، يعني الآخرة. وقيل: وقضى أَجَلَهُ ما أعلمناه من أنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم، ﴿وَأَجَلَ مُسْمًى﴾ من الآخرة؛ وقيل: وقضى أَجَلَهُ ما نعرفه من أوقات الأهلّة والزرع وما أشبههما، ﴿وَأَجَلَ مُسْمًى﴾ أجل الموت؛ لا يعلم الإنسان متى يموت. وقال ابن عباس ومجاهد: معنى الآية: ﴿قضى أَجَلَهُ﴾ بقضاء الدنيا، ﴿وَأَجَلَ مُسْمًى عِنْدَهُ﴾ لابتداء الآخرة. وقيل: الأول قبض الأرواح في النوم، والثاني قبض الروح عند الموت؛ عن ابن عباس أيضاً.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ تُفْتَرُونَ﴾ ابتداء وخبر: أي تُشْكُونَ في أنه إله واحد. وقيل: تُمارون في ذلك أي تجادلون جدال الشاكين؛ والثمّاري المجادلة على مذهب الشك؛ ومنه قوله تعالى: وَأَقْتَمَرُونَ عَلَى مَا يَرَى، [النجم: ١٢].

قوله تعالى: وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٦﴾
وَمَا أَنبَهُمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿١﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ
فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا يَستَهْزِئُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ يقال: ما عامل الإعراب في الطرف من وفي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ؟ ففيه أجوبة: أحدها: أي وهو الله المعظم أو المعبود في السموات وفي الأرض؛ كما تقول: زيد الخليفة في الشرق والغرب أي حكمه. ويجوز أن يكون المعنى وهو الله المنفرد بالتدبير في السموات وفي الأرض؛ كما تقول: هو في حاجات الناس وفي الصلاة، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر ويكون المعنى: وهو الله في السموات وهو الله في الأرض. وقيل: المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض فلا يخفى عليه شيء؛ قال النحاس: وهذا من أحسن ما قيل فيه. وقال محمد بن جرير: وهو الله في السموات ويعلم سركم وجهركم في الأرض؛ فيعلم مقدم في الوجهين، والأول أسلم وأبعد من الإشكال. وقيل غير هذا. والقاعدة تنزيهه - جل وعز - عن الحركة والانتقال وشغل الأمكنة. ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ أي من خير وشر. والكسب الفعل لاجتلاب نفع أو دفع ضرر؛ ولهذا لا يقال لفعل الله كَسَبَ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ﴾ أي علامة كاستشقاق القمر ونحوها. و«وَمِنْ» لاستغراق الجنس؛ تقول: ما في الدار من أحد. ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ و«مِنْ» الثانية للتبعض. و«مُعْرِضِينَ﴾ خبر وكأوتار. والإعراض ترك النظر في الآيات التي يجب أن يستدلوا بها على توحيد الله جل وعز من خلق السموات والأرض وما بينهما، وأنه يرجع إلى قديم حي غني عن جميع الأشياء، قادر لا يعجزه شيء، عالم لا يخفى عليه شيء من المعجزات التي أقامها لثبته صلى الله عليه وسلم؛ لِيَسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى صدقه في جميع ما أتى به.

الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسراً أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب في كتاب الفصل والوصل، وهو حديث صحيح؛ وقد خرجه الترمذي، وهذا أتم.

قوله تعالى: **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۖ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغَفِيرُ ﴿١٨﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَسْتُمْ تَسْمَعُونَ أَمْ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ آخَرٌ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾**

/ قوله تعالى: **﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾** الفهر الغلبة، والقاهر الغالب، وأقهر الرجل إذا صبر بحال المقهور الدليل؛ قال الشاعر:

تَمَّتْ حُصَيْنٌ أَنْ يُسَوِّدَ جِدَاعَهُ فَمَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَدُلُّ وَأَقْهَرَا

وأقهر غلب. ومعنى **﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾** فوقية الاستعلاء بالفهر والغلبة عليهم؛ أي هم تحت تسخيره لا فوقية مكان؛ كما تقول: السلطان فوق رعيته أي بالمنزلة والرفعة. وفي الفهر معنى زائد ليس في القدرة، وهو منع غيره عن بلوغ المراد. **﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾** في أمره **﴿التَّخْيِيرُ﴾** بأعمال عبادته، أي من أتصف بهذه الصفات يجب ألا يشرك به.

قوله تعالى: **﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾** وذلك أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: من يشهد لك بأنك رسول الله فنزلت الآية؛ عن الحسن وغيره. ولفظ **﴿شيء﴾** هنا واقع موقع أسم الله تعالى؛ المعنى الله أكبر شهادة أي أنفراده بالربوبية، وقيام البراهين على توحيده أكبر شهادة وأعظم؛ فهو شهيد بيني وبينكم على أنني قد بلغتكم وصدقت فيما قلته وأدعيته من الرسالة.

قوله تعالى: **﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ﴾** أي القرآن شاهد بنبوتي. **﴿لِأُنذِرَكُمْ بِهِ﴾** يا أهل مكة. **﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾** أي ومن بلغه القرآن. فحذف **﴿الهاء﴾** لطول الكلام. وقيل: ومن بلغ الحلم. ودل بهذا على أن من لم يبلغ الحلم ليس بمخاطب ولا متعبد. وتبلغ القرآن والسنة مأمور بهما، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغهما؛ فقال: **﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾** [المائدة: ٦٧]. وفي صحيح البخاري عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم: **﴿بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَخَذُوا عَن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا خَرَجَ وَمَن كَذَّبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾** وفي الخبر أيضاً؛ من بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذ به أو تركه. وقال مقاتل: من بلغه القرآن من الجن والإنس فهو نذير له. وقال القرطبي: من بلغه القرآن فكانما قد رأى محمداً صلى الله عليه وسلم وسمع منه. وقرأ أبو نهيك: **﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ﴾** سمي الفاعل؛ وهو معنى قراءة الجماعة. **﴿أَنْتُمْ لَسْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾** أن مع الله إلهة أخرى؛ استفهام توبيخ / وتقرير. وقرئ: **﴿أَنْتُمْ﴾** بهمزتين على الأصل. وإن خففت الثانية قلت: **﴿أَنْتُمْ﴾**. وروى الأصمعي عن أبي عمرو ونافع **﴿أَنْتُمْ﴾**؛ وهذه لغة معروفة، تجعل بين الهمزتين ألف كراعاة للاتفاهما؛ قال الشاعر:

أَيَا ظِلْيَةَ السُّوسَانِ بَيْنَ جَلَّالٍ وَبَيْنَ التَّقَا أَأَنْتِ أَمْ أَنَا سَالِمٌ

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل الأصبهاني القُرطبي
(ميت في سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق

بإمام مصطفى البدري

الطبعة الثانية
٢٠٠٤-١٤٢٤ هـ

المجلد الرابع
٧ - ٨

مستورات

محرر إلى بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

مَنْ رَيْبِكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجِرِي
الَّذِينَ يَصِدْفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصِدْفُونَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ تَقُولُوا﴾ في موضع نصب . قال الكوفيون . لثلاثا تقولوا . وقال البصريون :
انزلناه كراهية أن تقولوا . وقال الفراء والكسائي : المعنى فاتقوا أن تقولوا يا أهل مكة . ﴿إِنَّمَا أَنْزَلِ
الْكِتَابَ﴾ أي التوراة والإنجيل . ﴿عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قِبَلِنَا﴾ أي على اليهود والنصارى ، ولم ينزل
علينا كتاب . ﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ أي عن تلاوة كتبهم وعن لغاتهم . ولم يقل عن
دراستهما ؛ لأن كل طائفة جماعة . ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ عطف على وَأَنْ تَقُولُوا . ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ
رَبِّكُمْ﴾ أي قد زال العذر بمجيء محمد ﷺ . والبينة والبيان واحد ؛ والمراد محمد ﷺ ، سماه
سبحانه بيته . ﴿وَعُدَىٰ وَرَحْمَةً﴾ أي لمن أتبعه . ثم قال : ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي فإن كذبتم فلا أحد أظلم
منكم . ﴿صَدَفَ﴾ أعرض ، و﴿يَصِدْفُونَ﴾ يعرضون . وقد تقدم .

١٤٤

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ
يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ
انظُرُوا إِنَّمَا نُنظُرُوكَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ معناه أقمت عليهم الحجة وانزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا ،
فماذا ينتظرون . ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي عند الموت لقبض أرواحهم . ﴿أَوْ يَأْتِيَ
رَبُّكَ﴾ قال ابن عباس والضحاك : أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره ، وقد يذكر المضاف إليه والمراد به
المضاف ؛ كقوله تعالى : ﴿وَأَسْأَلُ الْقُرْآنَةَ﴾ [يوسف : ٨٢] يعني أهل القرية . وقوله : ﴿وَأَشْرَبُوا فِي
قُلُوبِهِمُ الْمُجْجَل﴾ [البقرة : ٩٣] أي حُب العجل . كذلك هنا : يأتي أمر ربك ، أي عقوبة ربك
وعذاب ربك . ويقال : هذا من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله . وقد تقدم القول/في مثله في
«البقرة» وغيرها . ﴿أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ قيل : هو طلوع الشمس من مغربها . بين بهذا أنهم
يُهمَلون في الدنيا فإذا ظهرت الساعة فلا إمهال . وقيل : إتيان الله تعالى مجيئه لفصل القضاء بين
خلقه في موقف القيامة ؛ كما قال تعالى : ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [النجر : ٢٢] . وليس
مجيئه تعالى حركة ولا انتقال ولا زوالاً ؛ لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجاني جسماً أو جوهراً .
والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : يجيء وينزل ويأتي . ولا يُكَيِّمُونَ ؛ لأنه وليس
كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى : ١١] . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول
الله ﷺ : (ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً :
طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض) . وعن صفوان بن عَسَّال المَرَادِي قال سمعت رسول
الله ﷺ يقول : (إن بالمغرب باباً مفتوحاً للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يَغْلَقُ حتى تطلع الشمس من نحوه) .
أخرجه الدارقطني والدارمي والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقال سفيان : قيل الشام ،

١٤٥

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(له في سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق
سالم مصطفى البدي

الطبعة الثانية
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م

١٠

مَشْرُوبَات
محرر
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

ولم يقل جلود. وقيل: وحّد اليمين لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجّه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين ثم في حال يميل إلى جهة الشمال ثم حالات، فسامها شمائل.

قوله تعالى: **وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ**

لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۚ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ٥٠

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ﴾ أي من كل ما يديب على الأرض. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ يعني الملائكة الذين في الأرض، وإنما أفردهم بالذكر لاختصاصهم بشرف المنزلة، فميزهم من صفة الديب بالذكر وإن دخلوا فيها؛ كقوله: ﴿فِيهَا مَا كَانَتْ تَحُلُّ وَرُؤْمَانُ﴾ [الرحمن: ٦٨]. وقيل: لخروجهم من جملة ما يديب لما جعل الله لهم من الأجنحة، فلم يدخلوا في الجملة فلذلك ذكروا. وقيل: أراد ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ من الملائكة والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب، ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ﴾ وتسجد ملائكة الأرض. ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادة ربهم. وهذا ردّ على قريش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله.

ومعنى ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ أي عقاب ربهم وعذابه، لأن العذاب المهلك إنما ينزل من السماء. وقيل: المعنى يخافون قدرة ربهم التي هي فوق قدرتهم؛ فقي الكلام حذف. وقيل: معنى ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يعني الملائكة، يخافون ربهم وهي من فوق ما في الأرض من دابة ومع ذلك يخافون؛ فلأن يخاف من دونهم أولى؛ دليل هذا القول قوله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ يعني الملائكة.

قوله تعالى: **وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارَهُيُونَ ٥١**

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ قيل: المعنى لا تتخذوا اثنين إلهين. وقيل: جاء قوله ﴿إِثْنَيْنِ﴾ توكيداً. ولما كان الإله الحق لا يتعدّد وأن كل من يتعدّد فليس بإله، اقتصر على ذكر الاثنين؛ لأنه قصد نفي التعديد. ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ يعني ذاته المقدّسة. وقد قام الدليل العقلي والشرعي على وحدانيته حسبيماً تقدّم في «البقرة» بيانه وذكرناه في أسمة الواحد في شرح الأسماء، والحمد لله. ﴿فَارَهُيُونَ﴾ أي يخافون. وقد تقدّم في «البقرة».

قوله تعالى: **وَلَمْ يَمَأِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الَّذِينَ وَاصِبًا أَفَعَبَرُ اللَّهُ تَنَقُّونَ ٥٢**

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الَّذِينَ وَاصِبًا﴾ الذين: الطاعة والإخلاص. و «وَاصِبًا» معناه دائماً؛ قاله الفراء، حكاه الجوهري. وَصَبَ الشيء يَصِيبُ وَصُوبًا، أي دام. وَوَصَبَ الرجل على الأمر إذا واطب عليه. والمعنى: طاعة الله واجبة أبداً. ومن قال واصباً دائماً: الحسن ومجاهد وقادة والضحاك. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ [الصافات: ١١١]

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل الأنصاري القُرطبي
(ميت في سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق

سالم مصطفى البدي

الطبعة الثانية
٢٠٠٤-١٤٢٤ هـ

المجلد السادس
١١-١٢

منشورات

مركز أبي بصير
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الحوث يونس عليه السلام ظن أنه قدمات فطول رجليه فإذا هولم يمت فقام إلى عاداته يصلي فقال في دعائه: «وَاتَّخَذْتَ لَكَ مَسْجِدًا حَيْثُ لَمْ يَتَّخِذْهُ أَحَدٌ». وقال أبو المعالي: قوله ﷺ (لا تفضلوني على يونس بن متى) المعنى فإني لم أكن وأنا في سدره المنتهى بأقرب إلى الله منه، وهو في قعر البحر في بطن الحوت. وهذا يدل على أن الباري سبحانه وتعالى ليس في جهة. وقد تقدم هذا ٣٣٤ المعنى في «البقرة» و «الأعراف». «أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» يريد فيما خالف فيه من ترك مداومة قومه والصبر عليهم. وقيل: في الخروج من غير أن يؤذن له. ولم يكن ذلك من الله عقوبة؛ لأن الأنبياء لا يجوز أن يعاقبوا، وإنما كان ذلك تمحيصاً. وقد يؤذّب من لا يستحق العقاب كالصبيان؛ ذكره الماوردي. وقيل: من الظالمين في دعائي على قومي بالعذاب. وقد دعا نوح على قومه فلم يؤخذ. وقال الواسطي في معناه: نزهه عن الظلم وأضاف الظلم إلى نفسه اعترافاً واستحقاقاً. ومثل هذا قول آدم وحواء: «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا» [الأعراف: ٢٣] إذ كانا السبب في وضعهما أنفسهما في غير الموضع الذي أنزلا فيه.

الثانية: روى أبو داود عن سعد بن أبي وقاص عن النبي ﷺ قال: (دعاء ذي النون في بطن الحوت «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» لم يدع به رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له) وقد قيل: إنه اسم الله الأعظم. ورواه سعد عن النبي ﷺ. وفي الخبر: في هذه الآية شرط الله لمن دعاه أن يجيبه كما أجابه وينجيه كما أنجاه، وهو قوله: «وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ» وليس هاهنا صريح دعاء وإنما هو مضمون قوله: «إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» فاعترف بالظلم فكان تلويحاً.

قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ» أي نخلصهم من همهم بما سبق من عملهم. وذلك قوله: «فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» [الصافات: ١٤٣] وهذا حفظ من الله عز وجل لعبيده يونس رعى له حق تعبه، وحفظ زمام ما سلف له من الطاعة. وقال الأستاذ أبو إسحاق: صحب ذو النون الحوت أياماً فلائلاً فإلى يوم القيامة يقال له ذو النون، فما ظنك بعبد عبده سبعين سنة يبطل هذا عنده! لا يظن به ذلك. «مِنَ اللَّغْمِ» أي من بطن الحوت.

قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ» قراءة العامة بتونين من أنجي ينجي. وقرأ ابن عامر «نُجِّي» بنون واحدة وجيم مشددة وتسكين الياء على الفعل الماضي وإضمام المصدر أي وكذلك نُجِّي النجاء المؤمنين؛ كما تقول: ضُرب زيداً بمعنى ضُرب الضربُ زيداً وأنشد:

٣٣٥ / ولسو وُلدتُ فُقرَةً جرو كُلبٍ لَسُبُ بذلك الجرو الكلاباً

أراد لَسُبُ السبُّ بذلك الجرو. وسكنت ياؤه على لغة من يقول بَيَّ ورَضِي فلا يحرك الياء. وقرأ الحسن «وَدَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا» [البقرة: ٢٧٨] استغفالاً لتحريك ياء قبلها كسرة. وأنشد:

خُسر الشيبُ يُمسي تَحْوِيراً وَحَدَا بي إلسى القُبُورِ الجعيراً
لَبتُ فيشيري إذا القيامةُ قامتُ ودُعِيَ بالحسابِ أين المصيرِ

سكن الياء في دعى استغفالاً لتحريكها وقبلها كسرة وفاعل حدا المشيب؛ أي وحدا المشيبُ البعير؛

الجامع لاحكام القرآن

الأدي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(له توفي سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق
سالم مصطفى البدي

الطبعة الثانية
٢٠٠٤-١٤٢٤ هـ

١٤

منشورات
مركز أبي بصير
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

قوله تعالى: **أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَنْتَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِمَّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾**

قوله تعالى: ﴿ **أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ** ﴾ هذه وأمه المنقطعة التي تقدر بيل والف الاستفهام؛ أي بل يقولون. وهي تدل على خروج من حديث إلى حديث؛ فإنه عز وجل أثبت أنه تنزِيل من رب العالمين، وأن ذلك مما لا ريب فيه، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله: ﴿ **أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ** أي افتعله واختلقه. ﴿ **بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ** ﴾ كذبهم في دعوى الافتراء ﴿ **لِتُنذِرَ قَوْمًا** ﴾ قال قتادة: يعني قريشاً، كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير من قبل محمد ﷺ. و﴿ **لِتُنذِرَ** متعلق بما قبلها فلا يوقف على ﴿ **مِنْ رَبِّكَ** ﴾ ويجوز أن يتعلق بمحذوف؛ التقدير: أنزله لتنذر قوماً، فيجوز الوقف على ﴿ **مِنْ رَبِّكَ** ﴾. و﴿ **وَمَا هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لِقَوْمٍ أُولِي بُرُءٍ** ﴾ في قوله: ﴿ **مَا أَنْتَهُمْ** ﴾ نفي. ﴿ **مِنْ نَذِيرٍ** ﴾ صلة. و﴿ **نَذِيرٍ** ﴾ في محل الرفع، وهو المَعْلَم المَحْذُوف. وقيل: المراد بالقوم أهل الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام؛ قاله ابن عباس ومقاتل. وقيل: كانت الحجة ثابتة لله جل وعز عليهم بإنذار من تقدم من الرسل وإن لم يروا رسولاً؛ وقد تقدم هذا المعنى.

قوله تعالى: **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾**

قوله تعالى: ﴿ **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ** ﴾ عرفهم كمال قدرته ليسمعوا القرآن ويتأملوه. ومعنى: ﴿ **خَلَقَ** أبداع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئاً. ﴿ **فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ** ﴾ من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة. قال الحسن: من أيام الدنيا. وقال ابن عباس: إن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقدارها ألف سنة من سببي الدنيا. وقال الضحاك: في ستة آلاف سنة؛ أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة. ﴿ **ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** ﴾ تقدم في الأعراف والبقرة وغيرهما، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى). وليست ﴿ **ثُمَّ** ﴾ للترتيب وإنما هي بمعنى الواو. ﴿ **مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ** ﴾ أي ما للكافرين من ولي يمنع من عذابهم ولا شفيع. ويجوز الرفع على الموضع. ﴿ **أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ** ﴾ في قدرته ومخلوقاته.

قوله تعالى: **يَذِيرُ الْأُمَمَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٢﴾**

قوله تعالى: ﴿ **يَذِيرُ الْأُمَمَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ** ﴾ قال ابن عباس: يُنزل القضاء والقدر. وقيل: ينزل الوحي مع جبريل. وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال: يذير أمر الدنيا أربعة: جبريل، وميكائيل، ومَلَك الموت، وإسرافيل؛ صلوات الله عليهم أجمعين. فأما جبريل

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(له توفي سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق

سالم مصطفى البدي

الطبعة الثانية
٢٠٠٤-١٤٢٤ هـ

المجلد التاسع
١٧-١٨

مستورات

محمد حبيب بري

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

فيها . ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ أي الله لا يعجزه شيء .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ اختلف في معاني هذه الأسماء وقد بينها في الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله ﷺ شرحاً يفني عن قول كل قائل ، فقال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة : (اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، أقض عنا الدين وأغننا من الفقر) عنى بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ، والله أعلم . ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١﴾ لَمْ يَلِكْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢﴾ يُؤَلِّقُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّقُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣﴾

٢٣٧ / قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تقدم في «الأعراف» مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي يدخل فيها من مطر وغيره ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من نبات وغيره ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من رزق ومطر وملك ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾ يعني بقدرته وسلطانه وعلمه ﴿ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ يبصر أعمالكم ويراهم ولا يخفى عليه شيء منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل اعتراف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالي : إن محمداً ﷺ ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ هذا التكرير للتأكيد أي هو المعبود على الحقيقة ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ أي أمور الخلائق في الآخرة . وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو خنزة وابن مخيرص وحמיד والأعمش وحزمة والكسائي وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم . الباقون « تُرْجِعُ » .

قوله تعالى : ﴿ يُؤَلِّقُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّقُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ تقدم في «آل عمران» . ﴿ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أي لا تخفى عليه الضمائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

٢٣٨ / قوله تعالى : ﴿ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي
(له توفي سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق
سالم مصطفى البري

الطبعة الثانية
٢٠٠٤-١٤٢٤ هـ

١٨

مشورات
محمد بن أبي برفيق
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

قال ابن عباس: أمتتم عذاب من في السماء إن عصيتموه. وقيل: تقديره أمتتم من في السماء قدرته وسلطانه وعرشه ومملكته. وخصص السماء وإن عمَّ مُلْكُهُ تنبيهاً على أن الإله الذي تنفذ قدرته في السماء لا من يعظّمونه في الأرض. وقيل: هو إشارة إلى الملائكة. وقيل: إلى جبريل وهو المَلَكُ المَوْكَلُ بالعذاب.

/قلت: ويحتمل أن يكون المعنى: أمتتم خالق من في السماء أن يخسف بكم الأرض كما خسفها بقارون. ﴿ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴾ أي تذهب وتجيء. والمُور: الاضطراب بالذهاب والمجيء. قال الشاعر:

زَمَيْنَ فَأَقْصَدْتُ الْقُلُوبَ وَلَنْ تَسْرَى دَمًا مَانِسِرًا إِلَّا جَزَى فِي الْحَيَازِمِ

جمع خيزوم وهو وسط الصدر. وإذا خُسِفَ بإنسان دارت به الأرض فهو المَمُور. وقال المحققون: أمتتم من فوق السماء؛ كقوله: «فَيَسْبُحُوا فِي الْأَرْضِ» [التوبة: ٢] أي فوقها لا بالمماسّة والتخيز لكن بالقهر والتدبير. وقيل: معناه أمتتم من على السماء؛ كقوله تعالى: «وَلَا صَلَّيْتُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ» [طه: ٧١] أي عليها. ومعناه أنه مديرها ومالكها؛ كما يقال: فلان على العراق والحجاز؛ أي واليها وأميرها. والأخبار في هذا الباب كثيرة صحيحة منتشرة، مشيرة إلى العلو؛ لا يبدفها إلا مُنْحَدٌ أو جاهل معاند. والمراد بها توقيره وتنزيهه عن السُّفَلِ والتُّحْتِ. ووصفه بالعلو والعظمة لا بالأماكن والجهات والحدود لأنها صفات الأجسام. وإنما ترفع الأيدي بالدعاء إلى السماء لأن السماء مهبط الرُحَى، ومنزّل القطر، ومحلّ القدس، ومعدن المطهرين من الملائكة، وإليها ترفع أعمال العباد، وفوقها عرشه وجنته؛ كما جعل الله الكعبة قبلةً للدعاء والصلاة، ولأنه خلق الأمكنة وهو غير محتاج إليها، وكان في أزله قبل خلق المكان والزمان. ولا مكان له ولا زمان. وهو الآن عل ما عليه كان. وقرأ قبل عن ابن كثير والنشور وامتتم بقلب الهمزة الأولى وأوياً وتخفيف الثانية. وقرأ الكوفيون والبصريون وأهل الشام سوى أبي عمرو وهشام بالتخفيف في الهمزتين، وخَفَّفَ الباقون. وقد تقدم جميعه.

قوله تعالى: **﴿ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴾**

/قوله تعالى: ﴿ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ أي حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل. وقيل: ربح فيها حجارة وخسباء. وقيل: سحاب فيه حجارة. ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴾ أي إنذارى. وقيل: النذير بمعنى المنذر. يعني محمداً ﷺ فتستعلمون صدقه وعاقبة تكذيبكم.

قوله تعالى: **﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾**

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ يعني كفار الأمم؛ كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين وأصحاب الرُّسِّ وقوم فرعون. ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أي إنكارى وقد تقدم.

الجامع لاحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القُرطبي
(ميت في سنة ٦٧١ هـ)

تحقيق
سالم مصطفى البدي

الطبعة الثانية
١٤٢٤-٢٠٠٤ م

٢٠

منشورات
مركز أبي برفق
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

قوله تعالى: ﴿كَلَّا أَيُّ مَا هَكَذَا يُبَيِّنُ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ. فَهُوَ رَدٌّ لِانْتِهَايَتِهِمْ عَلَى الدُّنْيَا، وَجَمْعِهِمْ لَهَا؛ فَإِنَّ مِنْ فِعْلِ ذَلِكَ يَنْدَمُ يَوْمَ تُدَكُّ الْأَرْضُ، وَلَا يَنْفَعُ النَّدَمَ. وَالذُّكُّ: الْكَسْرُ وَاللُّقُّ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ. أَيُّ زَلْزَلَتِ الْأَرْضُ، وَحُرِّكَتْ تَحْرِيكًا بَعْدَ تَحْرِيكِهَا. وَقَالَ الزُّجَاجُ: أَيُّ زَلْزَلَتْ فَذُكُّ بَعْضُهَا بَعْضًا. وَقَالَ الْمَبْرِدُ: أَيُّ الصِّقْتِ وَذَهَبَ ارْتِفَاعُهَا. يُقَالُ نَاقَةٌ ذُكَّاءٌ، أَيُّ لَا سَنَامَ لَهَا، وَالْجَمْعُ ذُكُّ. وَقَدْ مَضَى فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ وَالْحَاقَّةِ الْقَوْلُ فِي هَذَا. وَيَقُولُونَ: ذُكُّ الشَّيْءِ أَيُّ هُدِيمٌ. قَالَ:

• هل غير غار ذكُّ غاراً فانهدم •

﴿ذُكَّادُكَاةٌ﴾ أَيُّ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ؛ زَلْزَلَتْ فَكَسَّرَ بَعْضُهَا بَعْضًا؛ فَتَكْسَرُ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى ظَهْرِهَا. وَقِيلَ: ذُكَّتْ جِبَالُهَا وَأَنْشَازُهَا حَتَّى اسْتَوَتْ. وَقِيلَ: ذُكَّتْ أَيُّ اسْتَوَتْ فِي الْإِنْفِرَاشِ؛ فَذَهَبَ دُورُهَا وَقُصُورُهَا وَجِبَالُهَا وَسَائِرُ أَسْبَابِهَا. وَمَنْعَهُ سَمَى الذُّكَّانَ، لِاسْتَوَاتِهِ فِي الْإِنْفِرَاشِ. وَالذُّكُّ: حَطُّ الْعَرْتَقِ مِنَ الْأَرْضِ بِالْبَسْطِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ: تَمَدَّ الْأَرْضُ مَدَّ الْأَدِيمِ.

/ قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ

الْإِنْسَانُ وَأَنْ لَّهُ الذِّكْرُ﴾ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أَيُّ أَمْرُهُ وَقَضَاؤُهُ؛ قَالَ الْحَسَنُ. وَهُوَ مِنْ بَابِ حَذْفِ الْمَضَافِ. وَقِيلَ: أَيُّ جَاءَهُمُ الرَّبُّ بِالْآيَاتِ الْعَظِيمَةِ؛ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، أَيُّ يَظْلِلُ. وَقِيلَ: جَعَلَ مَجِيءَ الْآيَاتِ مَجِيئًا لَهُ، تَفْخِيمًا لِشَأْنِ تِلْكَ الْآيَاتِ. وَمَنْعَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ: (بَيْنَ آدَمَ، مَرَضَتْ فَلَمْ تَعُدِّي، وَأَسْتَسْقِيَتِكَ فَلَمْ تَسْقِي، وَأَسْتَطْعَمْتِكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي). وَقِيلَ: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أَيُّ زَالَتْ الشُّبُهَةُ ذَلِكَ الْيَوْمَ، وَصَارَتِ الْمَعَارِفُ ضَرُورِيَّةً، كَمَا تَزُولُ الشُّبُهَةُ وَالشُّكُّ عِنْدَ مَجِيءِ الشَّيْءِ الَّذِي كَانَ يُشْكُّ فِيهِ. قَالَ أَهْلُ الْإِشَارَةِ: ظَهَرَتْ قُدْرَتُهُ وَأَسْتَوْلَتْ، وَاللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لَا يُوَصَفُ بِالتَّحْوِيلِ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ، وَأَنْتَ لَهُ التَّحْوِيلُ وَالتَّنْقَالَ، وَلَا مَكَانَ لَهُ وَلَا أَوَانَ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ وَقْتُ وَلَا زَمَانٌ؛ لِأَنَّ فِي جَرَيَانِ الْوَقْتِ عَلَى الشَّيْءِ فُوتَ الْأَوْقَاتِ، وَمَنْ فَاتَهُ شَيْءٌ فَهُوَ عَاجِزٌ.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ﴾ أَيُّ الْمَلَائِكَةُ. ﴿صَفًا صَفًا﴾ أَيُّ صَفُوفًا. ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾: قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَمَقَاتِلُ: تَقَادَ جَهَنَّمَ بِسَبْعِينَ أَلْفَ زَمَامٍ، كُلُّ زَمَامٍ بِيَدِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ، لَهَا تَغْيِظُ وَزَفِيرٌ، حَتَّى تَنْصَبَ عَنِ يَسَارِ الْعَرْشِ. وَفِي صَحِيحٍ، مُسَلِّمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ، لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زَمَامٍ، مَعَ كُلِّ زَمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجْرُونَهَا). وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ تَنَبَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَعُرِفَ فِي وَجْهِهِ حَتَّى اسْتَدَّ عَلَى أَصْحَابِهِ، ثُمَّ قَالَ: (أَقْرَأَنِي جِبْرِيَلُ كَلِمًا إِذَا ذُكَّتِ الْأَرْضُ ذُكَّادًا - هِيَ الْآيَةُ - وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ). قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَجَاءُ بِهَا؟ قَالَ: (يُؤْتَى بِهَا تَقَادَ بِسَبْعِينَ أَلْفَ زَمَامٍ، يَسُودُ بِكُلِّ زَمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ، فَتَشْرُدُ شَرْدَةً لَوْ تَرَكْتَ لِأَحْرَقْتَ أَهْلَ

التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

للإمام محمد بن محمد بن عثمان بن الحسين بن الحسن
ابن علي التميمي البكري الرازي الشافعي
٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥-٢٠٠٤ هـ

الجزء الرابع عشر

محتوى الجزء الرابع عشر: من الآية (١٥٣) من سورة الأنعام، إلى الآية (١٤٥) من سورة الأعراف

مستورات
مجمع أبي بصير
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

وأما السؤال السادس: فنوابه أن قوله (وما أمرنا إلا واحدة كلمح البصر) [القدر: ٥٠] محمول على إيجاد كل واحد من الذوات وعلى إعدام كل واحد منها، لأن إيجاد الذات الواحدة وإعدام الموجود الواحد لا يقبل التفاوت فلا يمكن تحصيله إلا دفعة واحدة، وأما الإمهال والمدة فذاك لا يحصل إلا في المدة.

وأما السؤال السابع: وهو تقدير هذه المدة بستة أيام، فهو غير وارد لأنه تعالى لو أحده في مقدار آخر من الزمان لعاد ذلك السؤال، وأيضاً قال بعضهم لعدد السبعة شرف عظيم، وهو مذكور في تقرير أن ليلة القدر هي ليلة السابع والعشرين، وإذا ثبت هذا قالوا: فالأيام الستة في تخليق العالم واليوم السابع في حصول كمال الملك والملكوت. وبهذا الطريق حصل الكمال في الأيام السبعة انتهى.

المسألة الرابعة: في هذه الآية بشارة عظيمة للعقلاء لأنه قال ﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض﴾ والمعنى أن الذي يرببكم ويصلح شأنكم ويوصل إليكم الخيرات ويدفع عنكم المكروهات هو الذي بلغ كمال قدرته وعلمه وحكمته ورحمته إلى حيث خلق هذه الأشياء العظيمة وأودع فيها أصناف المنافع وأنواع الخيرات، ومن كان له مرب موصوف بهذه الحكمة والقدرة والرحمة، فكيف يليق أن يرجع إلى غيره في طلب الخيرات أو يعول على غيره في تحصيل السعادات؟ ثم في الآية دقيقة أخرى فإنه لم يقل أنتم عبده بل قال هو ربكم، ودقيقة أخرى وهي أنه تعالى لما نسب نفسه إلينا سمي نفسه في هذه الحالة بالرب، وهو مشعر بالثبوت وكثرة الفضل والإحسان، فكانه يقول من كان له مرب مع كثرة هذه الرحمة والفضل، فكيف يليق به أن يشغل بعبادة غيره؟

أما قوله تعالى ﴿ثم استوى على العرش﴾ فاعلم أنه لا يمكن أن يكون المراد منه كونه مستقراً على العرش ويدل على فساده وجوه عقلية، ووجوه عقلية. أما العقلية فأمور: أولها: أنه لو كان مستقراً على العرش لكان من الجانب الذي يلي العرش متناهياً وإلا لزم كون العرش داخلًا في ذاته وهو محال، وكل ما كان متناهياً فإن العقل يقضي بأنه لا يمنع أن يصير أزيد منه أو أنقص منه بذرة والعلم بهذا الجواز ضروري، فلو كان الباري تعالى متناهياً من بعض الجوانب لكانت ذاته قابلة للزيادة والنقصان، وكل ما كان كذلك كان اختصاصه بذلك المقدار المعين لتخصيص مخصص وتقدير مقدر، وكل ما كان كذلك فهو محدث، فثبت أنه تعالى لو كان على العرش لكان من الجانب الذي يلي العرش متناهياً، ولو كان كذلك لكان محدثاً وهذا محال فكونه على العرش يجب أن يكون محالاً. وثانيها: لو كان في مكان وجهة لكان إما أن يكون غير متناه من كل الجهات، وإما أن يكون متناهياً في كل الجهات، وإما أن يكون متناهياً من بعض الجهات دون البعض والكل باطل فالقول بكونه في المكان والحيز باطل قطعاً.

بيان فساد القسم الأول: أنه يلزم أن تكون ذاته مخالطة لجميع الأجسام السفلية والعلوية، وأن تكون مخالطة للقادورات والنجاسات، وتعالى الله عنه، وأيضاً فعلى هذا التقدير: تكون السموات حاله في ذاته، وتكون الأرض أيضاً حاله في ذاته.

إذا ثبت هذا فنقول: الشيء الذي هو محل السموات، إما أن يكون هو عين الشيء الذي هو محل الأرضين أو غيره. فإن كان الأول لزم كون السموات والأرضين حائلتين في محل واحد من غير امتياز بين محلبيهما أصلاً، وكل حائلتين حلاً في محل واحد، لم يكن أحدهما ممتازاً عن الآخر، فلزم أن يقال:

فحينئذ يكون ذاته سطحاً رقيقاً في غاية الرقة مثل قشرة الثوم بل أرق منه ألف مرة، والعاقل لا يرضى أن يجعل مثل هذا الشيء إله العالم، فثبت أن كونه تعالى في الحيز والجهة يفضي إلى فتح باب هذه الأقسام الباطلة الفاسدة.

الحجة الثالثة عشرة: العالم كرة، وإذا كان الأمر كذلك امتنع أن يكون إله العالم حاصلًا في جهة فوق.

أما المقام الأول: فهو مستقصى في علم الهيئة إلا أنا نقول إننا إذا اعتبرنا كسوفًا قمرياً حصل في أول الليل بالبلاد الغربية كان عين ذلك الكسوف حاصلًا في البلاد الشرقية في أول النهار، فعلمنا أن أول الليل بالبلاد الغربية هو بعينه أول النهار بالبلاد الشرقية، وذلك لا يمكن إلا إذا كانت الأرض مستديرة من المشرق إلى المغرب، وأيضاً إذا توجهنا إلى الجانب الشمالي فكلما كان توغلنا أكثر، كان ارتفاع القطب الشمالي أكثر وبمقدار ما يرتفع القطب الشمالي ينخفض القطب الجنوبي وذلك يدل على أن الأرض مستديرة من الشمال إلى الجنوب، ومجموع هذين الاعتبارين يدل على أن الأرض كرة.

وإذا ثبت هذا فنقول: إذا فرضا إنسانين وقف أحدهما على نقطة المشرق والأخر على نقطة المغرب صار أحدهما قديمهما متقابلين، والذي هو فوق بالنسبة إلى أحدهما يكون تحت بالنسبة إلى الثاني، فلو فرضنا أن إله العالم حصل في الحيز الذي فوق بالنسبة إلى أحدهما، فذلك الحيز بعينه هو تحت بالنسبة إلى الثاني، وبالعكس؛ فثبت أنه تعالى لو حصل في حيز معين لكان ذلك الحيز تحتًا بالنسبة إلى أقوام معينين، وكونه تعالى تحت أهل الدنيا محال بالاتفاق، فوجب أن لا يكون حاصلًا في حيز معين. وأيضاً فعلى هذا التقدير فإنه كل ما كان فوق بالنسبة إلى أقوام كان تحت بالنسبة إلى أقوام آخرين، وكان مميئاً بالنسبة إلى ثالث، وشمالاً بالنسبة إلى رابع، وقدم الوجه بالنسبة إلى خامس، وخلف الرأس بالنسبة إلى سادس، فإن كون الأرض كرة يوجب ذلك إلا أن حصول هذه الأحوال بإجماع العقلاء محال في حق إله العالم إلا إذا قيل إنه محيط بالأرض من جميع الجوانب فيكون هذا فلكاً محيطاً بالأرض وحاصله يرجع إلى أن إله العالم هو بعض الأفلاك المحيطة بهذا العالم، وذلك لا يقوله مسلم، والله أعلم.

الحجة الرابعة عشرة: لو كان إله العالم فوق العرش، لكان إما أن يكون مماساً للعرش، أو مبايناً له ببعد متناه أو ببعد غير متناه، والأقسام الثلاثة باطلة، فالقول بكونه فوق العرش باطل.

أما بيان فساد القسم الأول: فهو أن بتقدير أن يصير مماساً للعرش كان الطرف الأسفل منه مماساً للعرش، فهل يبقى فوق ذلك الطرف منه شيء غير مماس للعرش أو لم يبق؟ فإن كان الأول فالشيء الذي منه صار مماساً لطرف العرش غير ما هو منه غير مماس لطرف العرش، فيلزم أن يكون ذات الله تعالى مركباً من الأجزاء والأعضاء فتكون ذاته في الحقيقة مركبة من سطوح متلاقية موضوعة بعضها فوق بعض، وذلك هو القول بكونه جسماً مركباً من الأجزاء والأعضاء وذلك محال، وإن كان الثاني فحينئذ يكون ذات الله تعالى سطحاً رقيقاً لا تثنى له أصلاً، ثم يعود التقسيم فيه، وهو أنه إن حصل له تمدد في اليمين والشمال والقدام والخلف كان مركباً من الأجزاء والأعضاء، وإن لم يكن له تمدد ولا ذهاب في الأحياز بحسب الجهات الستة كان ذرة من الذرات وجزءاً لا يتجزأ مخلوطاً بالهيئات، وذلك لا يقوله عاقل.

بالدلائل المشهورة المذكورة في علم الأصول، وهي مقبولة عند جمهور المتكلمين، فيلزم كون الإله محدثاً، وهو محال. ثبت أن القول بأنه تعالى حاصل في الحيز والجهة قول باطل على كل الاعتبارات.

الحجة السادسة عشرة: وهي حجة استقرائية اعتبارية لطيفة جداً، وهي أننا رأينا أن الشيء كلما كان حصول معنى الجسمية فيه أقوى وأثبت، كانت القوة الفاعلية فيه أضعف وأنقص، وكلما كان حصول معنى الجسمية فيه أقل وأضعف، كان حصول القوة الفاعلية أقوى وأكمل، وتقريره أن نقول وجدنا الأرض أكتف الأجسام وأقواها حجمية، فلا جرم لم يحصل فيها إلا خاصية قبول الأثر فقط، فأما أن يكون للأرض الخالصة تأثير في غيره فقليل جداً. وأما الماء فهو أقل كثافة وحجمية من الأرض، فلا جرم حصلت فيه قوة مؤثرة، فإن الماء الجاري يطبعه إذا اختلط بالأرض أثر فيها أنواعاً من التأثيرات. وأما الهواء، فإنه أقل حجمية وكثافة من الماء، فلا جرم كان أقوى على التأثير من الماء، فلذلك قال بعضهم إن الحياة لا تكمل إلا بالنفس، وزعموا أنه لا معنى للروح إلا الهواء المستنشق. وأما النار، فإنها أقل كثافة من الهواء، فلا جرم كانت أقوى الأجسام العنصرية على التأثير بقوة الحرارة يحصل الطبخ والنضج، وتكون المواليد الثلاثة أعني المعادن والنبات والحيوان. وأما الأفلاك، فإنها أطف من الأجرام العنصرية، فلا جرم كانت هي المستولية على مزاج الأجرام العنصرية بعضها البعض، وتوليد الأنواع والأصناف المختلفة من تلك التمزيجات. فهذا الاستقراء المطرد يدل على أن الشيء كلما كان أكثر حجمية وجرمية وجسمية كان أقل قوة وتأثيراً وكلما كان أقوى قوة وتأثيراً كان أقل حجمية وجرمية وجسمية، وإذا كان الأمر كذلك أفاد هذا الاستقراء ظناً قوياً أنه حيث حصل كمال القوة والقدرة على الإحداث والإبداع لم يحصل هناك البتة معنى الحجمية والجرمية والاختصاص بالحيز والجهة، وهذا وإن كان يحنأ استقرائياً إلا أنه عند التأمل التام شديد المناسبة للقطع بكونه تعالى منزهاً عن الجسمية والموضع والحيز. وبالله التوفيق. فهذه جملة الوجوه العقلية في بيان كونه تعالى منزهاً عن الاختصاص بالحيز والجهة.

أما الدلائل السمعية فكثيرة: أولها: قوله تعالى (قل هو الله أحد) [الإخلاص: ١] فوصفه بكونه أحداً والأحد مبالغة في كونه واحداً. والذي يمتلىء منه العرش ويفضل عن العرش يكون مركباً من أجزاء كثيرة جداً فوق أجزاء العرش، وذلك ينافي كونه واحداً. ورأيت جماعة من الكرامية عند هذا الإلزام يقولون إنه تعالى ذات واحدة، ومع كونها واحدة حصلت في كل هذه الأحياء دفعة واحدة. قالوا: فلأجل أنه حصل دفعة واحدة في جميع الأحياء امتلأ العرش منه. فقلت حاصل هذا الكلام يرجع إلى أنه يجوز حصول الذات الشاغلة للحيز والجهة في أحياء كثيرة دفعة واحدة والعقلاء اتفقوا على أن العلم بفساد ذلك من أجل العلوم الضرورية. وأيضاً فإن جوزتم ذلك فلم لا تجوزون أن يقال: إن جميع العالم من العرش إلى ما تحت الثرى جوهر واحد وموجود واحد إلا أن ذلك الجزء، الذي لا يتجزأ حصل في جملة هذه الأحياء، فيظن أنها أشياء كثيرة، ومعلوم أن من جوزه، فقد التزم منكراً من القول عظيماً.

فإن قالوا: إنما عرفنا هنا حصول التباين بين هذه الذوات لأن بعضها يقضى مع بقاء الباقي، وذلك يوجب التباين، وأيضاً فنرى بعضها متحركاً، وبعضها ساكناً والمتحرك غير الساكن، فوجب القول بالتباين، وهذه المعاني غير حاصلة في ذات الله، فظهر الفرق. فنقول: أما قولك بأننا نشاهد أن هذا الجزء، يبقى مع أنه

يفنى ذلك الجزء الآخر، وذلك يوجب التغير. فنقول: لا نسلم أنه فني شيء من الأجزاء بل نقول لم لا يجوز أن يقال إن جميع أجزاء العالم جزء واحد فقط؟ ثم إنه حصل ههنا وهناك، وأيضاً حصل موصوفاً بالسواد والبياض وجميع الألوان والطعوم، فالذي يفنى إنما هو حصوله هناك، فأما أن يقال إنه فني في نفسه، فهذا غير مسلم. وأما قوله ترى بعض الأجسام متحركاً وبعضها ساكناً، وذلك يوجب التغير، لأن الحركة والسكون لا يجتمعان. فنقول: إذا حكمنا بأن الحركة والسكون لا يجتمعان لاعتقادنا أن الجسم الواحد لا يحصل دفعة واحدة في حيزين، فإذا رأينا أن الساكن بقي هنا وأن المتحرك ليس هنا، قضينا أن المتحرك غير الساكن. وأما بتقدير أن يجوز كون الذات الواحدة حاصلة في حيزين دفعة واحدة، لم يمتنع كون الذات الواحدة متحركة ساكنة معاً، لأن أقصى ما في الباب أن يسبب السكون بقي هنا، ويسبب الحركة حصل في الحيز الآخر، إلا أننا لو جازنا أن نحصل الذات الواحدة دفعة واحدة في حيزين معاً لم يبعد أن تكون الذات الساكنة هي عين الذات المتحركة، ثبت أنه لو جاز أن يقال إنه تعالى في ذاته واحد لا يقبل القسمة، ثم مع ذلك يمتلي العرش منه، لم يبعد أيضاً أن يقال: العرش في نفسه جوهر فرد وجزء لا يتجزأ، ومع ذلك فقد حصل في كل تلك الأحياز وحصل منه كل العرش، ومعلوم أن تجويزه يفضي إلى فتح باب الجهالات. وثانيها: أنه تعالى قال (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) [الحاقة: ١٧] فلو كان إله العالم في العرش، لكان حامل العرش حاملاً للإله، فوجب أن يكون الإله محمولاً حاملاً، ومحفوظاً حافظاً، وذلك لا يقوله عاقل.

وثالثها: أنه تعالى قال (والله الغني) [محمد: ٣٨] حكم بكونه غنياً على الإطلاق، وذلك يوجب كونه تعالى غنياً عن المكان والجهة. ورابعها: أن فرعون لما طلب حقيقة الإله تعالى من موسى عليه السلام ولم يزد موسى عليه السلام على ذكر صفة الخلاقية ثلاث مرات، فإنه لما قال (وما رب العالمين) [الشعراء: ٢٣] ففي المرة الأولى قال (رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين) [الشعراء: ٢٤] وفي الثانية قال (ربكم ورب آبائكم الأولين) [الشعراء: ٢٦] وفي المرة الثالثة قال (رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون) [الشعراء: ٢٨] وكل ذلك إشارة إلى الخلاقية، وأما فرعون لعنه الله فإنه قال (يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى) [غافر: ٣٦] فطلب الإله في السماء، فعلمنا أن وصف الإله بالخلاقية، وعدم وصفه بالمكان والجهة، دين موسى وسائر جميع الأنبياء، وجميع وصفه تعالى بكونه في السماء دين فرعون وإخوانه من الكفرة: وخامسها: أنه تعالى قال في هذه الآية

ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ﴿ وكلمة «ثم» للتراخي وهذا يدل على أنه تعالى إنما استوى على العرش بعد تخليق السموات والأرض، فإن كان العواد من الاستواء الاستقراء، لزم أن يقال: إنه ما كان مستقراً على العرش، بل كان معوجاً مضطرباً، ثم استوى عليه بعد ذلك، وذلك يوجب وصفه بصفات سائر الأجسام من الاضطراب والحركة تارة، والسكون أخرى، وذلك لا يقوله عاقل. وسادسها: هو أنه تعالى حكى عن إبراهيم عليه السلام أنه إنما طعن في إلهية الكوكب والقمر والشمس بكونها أقله غاربه فلو كان إله العالم جسماً، لكان أبداً غارياً أولاً، وكان منتقلاً من الاضطراب والاعوجاج إلى الاستواء والسكون والاستقرار، فكل ما جعله إبراهيم عليه السلام طعناً في إلهية الشمس والكوكب والقمر يكون حاصلاً في إله العالم، فكيف يمكن الاعتراف بإلهيته. وسابعها: أنه تعالى ذكر قبل قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ شيئاً وبعده شيئاً آخر. أما الذي ذكره قبل هذه الكلمة فهو قوله ﴿إن ربكم الله

الذي خلق السموات والأرض» وقد بينا أن خلق السموات والأرض يدل على وجود الصانع وقدرته وحكمته من وجوه كثيرة. وأما الذي ذكره بعد هذه الكلمة فأشياء: أولها قوله ﴿يغشي الليل النهار بظلمة حثيثاً﴾ وذلك أحد الدلائل الدالة على وجود الله، وعلى قدرته وحكمته. وثانيها: قوله ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾ وهو أيضاً من الدلائل الدالة على الوجود والقدرة والعلم. وثالثها: قوله ﴿إلا له الخلق والأمر﴾ وهو أيضاً إشارة إلى كمال قدرته وحكمته.

إذا ثبت هذا فنقول: أول الآية إشارة إلى ذكر ما يدل على الوجود والقدرة والعلم، وآخرها يدل أيضاً على هذا المطلوب، وإذا كان الأمر كذلك فنقول ﴿ثم استوى على العرش﴾ يجب أن يكون أيضاً دليلاً على كمال القدرة والعلم، لأنه لو لم يدل عليه بل كان المراد كونه مستقراً على العرش كان ذلك كلاماً اجتناباً عما قبله وعما بعده، فإن كونه تعالى مستقراً على العرش لا يمكن جعله دليلاً على كماله في القدرة والحكمة وليس أيضاً من صفات المدح والثناء، لأنه تعالى قادر على أن يجلس جميع أعداد البق والبعوض على العرش وعلى ما فوق العرش، فثبت أن كونه جالساً على العرش ليس من دلائل إثبات الصفات والذات ولا من صفات المدح والثناء، فلو كان المراد من قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ كونه جالساً على العرش لكان ذلك كلاماً اجتناباً عما قبله وعما بعده، وهذا يوجب نهاية الركافة، فثبت أن المراد منه ليس ذلك، بل المراد منه كمال قدرته في تدبير الملك والملوكوت حتى تصير هذه الكلمة مناسبة لما قبلها ولما بعدها وهو المطلوب. وثانيتها: أن السماء عبارة عن كل ما ارتفع وسما وعلا، والدليل عليه أنه تعالى سمي السحاب سماء حيث قال (ويتزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) [الأنفال: ١١] وإذا كان الأمر كذلك، فكل ما له ارتفاع وعلو وسمو كان سماء، فلو كان إله العالم موجوداً فوق العرش، لكان ذات الإله تعالى سماء لسكني العرش. فثبت أنه تعالى لو كان فوق العرش لكان سماء والله تعالى حكيم بكونه خالقاً لكل السموات في آيات كثيرة منها هذه الآية وهو قوله ﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض﴾ فلو كان فوق العرش سماء لسكان أهل العرش لكان خالقاً لنفسه وذلك محال.

وإذا ثبت هذا فنقول: قوله ﴿الذي خلق السموات والأرض﴾ آية محكمة دالة على أن قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ من التشابهات التي يجب تأويلها. وهذه كنه لطيفة، ونظير هذا أنه تعالى قال في أول سورة الأنعام (وهو الله في السموات) [الأنعام: ٣] ثم قال بعده بقليل (قل لمن ما في السموات والأرض قل لله) [الأنعام: ١٢] فدللت هذه الآية المتأخرة على أن كل ما في السموات فهو ملك لله، فلو كان الله في السموات لزم كونه ملكاً لنفسه، وذلك محال فكذا ههنا. فثبت بمجموع هذه الدلائل العقلية والنقلية أنه لا يمكن حمل قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ على الجلوس والاستقرار وشغل المكان والحيز، وعند هذا حصل للعلماء الراسخين مذهبان: الأول: أن نقطع بكونه تعالى متعاليًا عن المكان والجهة ولا نخوض في تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها إلى الله، وهو الذي قرأناه في تفسير قوله (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون أمتاً به) [آل عمران: ٧] وهذا المذهب هو الذي نختاره ونقول به ونعتمد عليه.

والقول الثاني: أن نخوض في تأويله على التفصيل، وفيه قولان ملخصان: الأول: ما ذكره الفغفال رحمة الله عليه فقال ﴿العرش﴾ في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملوك، ثم جعل العرش كناية عن

نفس الملك، يقال: نل عرشه أي انتفض ملكه وفسد. وإذا استقام له ملكه واطرد أمره وحكمه قالوا: استوى على عرشه، واستقر على سرير ملكه، هذا ما قاله الفقهاء. وأقول: إن الذي قاله حق وصدق وصاب، ونظيره قولهم للرجل الطويل: فلان طويل النجاد وللرجل الذي يكثر الضيافة كثير الرماد، وللرجل الشيخ فلان اشتمل رأسه شيئاً، وليس المراد في شيء من هذه الألفاظ إجراؤها على ظواهرها، إنما المراد منها تعريف المقصود على سبيل الكتابة فكذا ههنا يذكر الاستواء على العرش، والمراد نفاذ القدرة وجريان المشيئة. ثم قال الفقهاء رحمه الله تعالى: والله تعالى لما دل على ذاته وعلى صفاته وكيفية تدبيره العالم على الوجه الذي ألقوه من ملوكهم ورؤسائهم استقر في قلوبهم عظمة الله وكمال جلاله، إلا أن كل ذلك مشروط بنفي التشبيه، فإذا قال: إنه عالم فهموا منه أنه لا يخفى عليه تعالى شيء، ثم علموا بعقولهم أنه لم يحصل ذلك العلم بفكرة ولا روية ولا باستعمال حاسة، وإذا قال: قادر علموا منه أنه متمكن من إيجاد الكائنات، وتكوين الممكنات، ثم علموا بعقولهم أنه غني في ذلك الإيجاد والتكوين عن الآلات والأدوات، وسبق المادة والمدة والفكرة والرؤية، وهكذا القول في كل صفاته، وإذا أخبر أن له بيتاً يجب على عباده حجه فهموا منه أنه نصب لهم موضعاً يقصدونه لمسألة ربهم وطلب حوائجهم كما يقصدون بيوت الملوك والرؤساء لهذا المظلوم، ثم علموا بعقولهم نفي التشبيه، وأنه لم يجعل ذلك البيت مسكناً لنفسه، ولم يتفجع به في دفع الحر والبرد بعينه عن نفسه، فإذا أمرهم بتحميده وتمجيده فهموا منه أنه أمرهم بنهاية تعظيمه، ثم علموا بعقولهم أنه لا يفرح بذلك التحميد والتعظيم ولا يغمم بتركه والإعراض عنه.

إذا عرفت هذه المقدمة فنقول: إنه تعالى أخبر أنه خلق السموات والأرض كما أراد وشاء من غير سأل ولا مدافع. ثم أخبر بعده أنه استوى على العرش، أي حصل له تدبير المخلوقات على ما شاء وأراد، فكان قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ أي بعد أن خلقها استوى على عرش الملك والجلال. ثم قال الفقهاء: والدليل على أن هذا هو المراد قوله في سورة يونس ﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر﴾ [يونس: ٣] فقوله (يدبر الأمر) جرى مجرى التفسير لقوله (استوى على العرش) وقال في هذه الآية التي نحن في تفسيرها ﴿ثم استوى على العرش بغشي الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر﴾ وهذا يدل على أن قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ إشارة إلى ما ذكرناه.

فإن قيل: فإذا حملتم قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ على أن المراد: استوى على الملك، وجب أن يقال: الله لم يكن مستوياً قبل خلق السموات والأرض.

قلنا: إنه تعالى إنما كان قبل خلق العوالم قادراً على تحليقها وتكوينها، وما كان مكوناً ولا موجوداً لها بأعيانها بالفعل، لأن إحياء زيد، وإمالة عمرو، وإطعام هذا وإرواء ذلك لا يحصل إلا عند هذه الأحوال. فإذا فسرتنا العرش بالملك والملك بهذه الأحوال، صح أن يقال: إنه تعالى إنما استوى على ملكه بعد خلق السموات والأرض بمعنى أنه إنما ظهر تصرفه في هذه الأشياء وتدبيره لها بعد خلق السموات والأرض، وهذا جواب حق صحيح في هذا الموضع.

والوجه الثاني في الجواب أن يقال: استوى بمعنى استولى، وهذا الوجه قد أطلنا في شرحه في سورة طه فلا نعيده هنا.

والوجه الثالث: أن نفس العرش بالملك ونفس استوى بمعنى علا واستعلى على الملك، فيكون المعنى: أنه تعالى استعلى على الملك بمعنى أن قدرته نفذت في ترتيب الملك والملكوت. واعلم أنه تعالى ذكر قوله ﴿استوى على العرش﴾ في سور سبع. إحداهما: ههنا. وثانيتها: في يونس. وثالثها: في الرعد. ورابعها: في طه. وخامسها: في الفرقان. وسادسها: في السجدة. وسابعها: في الحديد، وقد ذكرنا في كل موضع فوائد كثيرة، فمن ضم تلك الفوائد بعضها إلى بعض كثرت وبلغت مبلغاً كثيراً وأبياً بإزالة شبه التشبيه عن القلب والخاطر.

أما قوله ﴿يفشي الليل النهار يطلبه حثيثاً﴾ ففيه مسائل:

المسألة الأولى: قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم في رواية حفص «يُفشي» بتخفيف الغين وفي الرعد هكذا، وقرأ حمزة والكسائي وعاصم برواية أبي بكر بالتشديد، وفي الرعد هكذا. قال الواحدي رحمه الله: الإغشاء والتغشية لباس الشيء بالشيء، وقد جاء التنزيل بالتشديد والتخفيف، فمن التشديد قوله تعالى (فغشاها ما غشي) [النجم: ٥٤] ومن اللغة الثانية قوله (فأغشيتاهم فهم لا يبصرون) [يس: ٩] والمفعول الثاني محذوف على معنى فأغشيتاهم العمى وفقد الرؤية.

المسألة الثانية: قوله ﴿يفشي الليل النهار يطلبه حثيثاً﴾ يحتمل أن يكون المراد يلحق الليل بالنهار، وأن يكون المراد النهار بالليل، واللفظ يحتملها معاً وليس فيه تغيير، والدليل على الثاني قراءة حميد بن قيس «يُفشي الليل النهار» بفتح الياء ونصب الليل ورفع النهار أي يدرك النهار الليل ويطلبه. قال الفحل رحمه الله: إنه سبحانه لما أخبر عباده باستوائه على العرش عن استمرار أصعب المخلوقات على وفق مشيئته، أراهم ذلك عياناً فيما يشاهدونه منها ليضم العيان إلى الخير، وتزول شبهة عن كل الجهات، فقال ﴿يفشي الليل النهار﴾ لأنه تعالى أخبر في هذا الكتاب الكريم بما في تعاقب الليل والنهار من المنافع العظيمة، والفوائد الجليلة، فإن بتعاقبهما يتم أمر الحياة، وتكمل المنفعة والمصلحة.

المسألة الثالثة: قوله ﴿يطلبه حثيثاً﴾ قال الليث: الحث: الإعجال، يقال: حثت فلاناً فاحتث، فهو حثيث ومحثوث، أي مجد سريع.

واعلم أنه سبحانه وصف هذه الحركة بالسرعة والشدة، وذلك هو الحق، لأن تعاقب الليل والنهار إنما يحصل بحركة الفلك الأعظم، وتلك الحركة أشد الحركات سرعة، وأكملها شدة، حتى إن الباحثين عن أحوال الموجودات قالوا: الإنسان إذا كان في العدو الشديد الكامل، فإلى أن يرفع رجله ويضعها ويتحرك الفلك الأعظم ثلاثة آلاف ميل، وإذا كان الأمر كذلك كانت تلك الحركة في غاية الشدة والسرعة، فلهذا السبب قال تعالى ﴿يطلبه حثيثاً﴾ ونظير هذه الآية قوله سبحانه (لا الشمس ينبي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون) [يس: ٤٠] فشيبه ذلك السير وتلك الحركة بالسياسة في الماء، والمقصود: التنبيه على سرعتها وسهولتها وكمال إيصالها.

التفسير الكبير

مفاتيح الغيب

للامام محمد بن عبد بن عمر بن الحسين بن الحسن
ابن علي التيمي البكري الرازي الشافعي

٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

المجلد التاسع
١٧-١٨

الطبعة الثانية
١٤٢٥-٢٠٠٤ م

محتوى الجزء السابع عشر: من الآية (١) من سورة يونس، إلى الآية (٤٤) من سورة هود
محتوى الجزء الثامن عشر: من الآية (٤٥) من سورة هود، إلى الآية (٢) من سورة الرعد

منشورات

محمد علي برفنون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

والسؤال الثالث: فهل هذه الأيام كأيام الدنيا أو كما روي عن ابن عباس أنه قال: إنها ستة أيام من أيام الآخرة كل يوم منها ألف سنة مما تعدون؟

والجواب: قال القاضي: الظاهر في ذلك أنه تعريف لعباده مدة خلقه لهما، ولا يجوز أن يكون ذلك تعريفاً إلا والمدة هذه الأيام المعلومة.

ولفائل أن يقول: لما وقع التعريف بالأيام المذكورة في التوراة والإنجيل، وكان المذكور هناك أيام الآخرة لا أيام الدنيا، لم يكن ذلك قادحاً في صحة التعريف.

السؤال الرابع: هذه الأيام إنما تتقدر بحسب طلوع الشمس وغروبها، وهذا المعنى مفقود قبل خلقها، فكيف يعقل هذا التعريف؟

والجواب: التعريف يحصل بما أنه لو وقع حدوث السموات والأرض في مدة، لو حصل هناك أفلاك دائرة وشمس وقمر، لكانت تلك المدة مساوية لسته أيام.

ولفائل أن يقول: فهذا يقتضي حصول مدة قبل خلق العالم، يحصل فيها حدوث العالم، وذلك يوجب قدم المدة.

وجوابه: أن تلك المدة غير موجودة بل هي مفروضة موهومة، والدليل عليه أن تلك المدة المعينة حادثة، وحدوثها لا يحتاج إلى مدة أخرى، وإلا لزم إثبات أزمة لا نهاية لها وذلك محال، فكل ما يقولونه في حدوث المدة فنحن نقوله في حدوث العالم.

السؤال الخامس: أن اليوم قد يراد به اليوم مع ليلته، وقد يراد به النهار وحده. فالمراد بهذه الآية أيها؟

والجواب: الغالب في اللغة أنه يراد باليوم بليته.

المسألة الثانية: أما قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ ففيه مباحث: الأول: أن هذا يوهم كونه تعالى مستقراً على العرش والكلام المستقصى فيه مذكور في أول سورة طه، ولكننا نكتفي ههنا بعبارة وجيزة، فنقول: هذه الآية لا يمكن حملها على ظاهرها، ويدل عليه وجوه: الأول: أن الاستواء على العرش معناه كونه معتمداً عليه مستقراً عليه، بحيث لولا العرش لسقط ونزل، كما أنا إذا قلنا إن فلاناً مستو على سريره، فإنه يفهم منه هذا المعنى. إلا أن إثبات هذا المعنى يقتضي كونه محتاجاً إلى العرش، وإنه لولا العرش لسقط ونزل، وذلك محال، لأن المسلمين أطبقوا على أن الله تعالى هو الممسك للعرش والحافظ له، ولا يقول أحد إن العرش هو الممسك لله تعالى والحافظ له. والثاني: أن قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ يدل على أنه قبل ذلك ما كان مستوياً عليه، وذلك يدل على أنه تعالى يتغير من حال إلى حال، وكل من كان متغيراً كان محدثاً، وذلك بالاتفاق باطل. الثالث: أنه لما حدث الاستواء في هذا الوقت، فهذا يقتضي أنه تعالى كان قبل هذا الوقت مضطرباً متحركاً، وكل ذلك من صفات المحدثات. الرابع: أن ظاهر الآية يدل على أنه تعالى إنما استوى على العرش بعد أن خلق السموات والأرض لأن كلمة ﴿ثم﴾ تقتضي التراخي وذلك يدل على أنه تعالى كان قبل خلق العرش غنياً عن العرش، فإذا خلق العرش امتنع أن تقلب حقيقته وذاته من

الاستغناء إلى الحاجة. فوجب أن يبقى بعد خلق العرش غنياً عن العرش، ومن كان كذلك امتنع أن يكون مستقراً على العرش. فثبت بهذه الوجوه أن هذه الآية لا يمكن حملها على ظاهرها بالاتفاق، وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بها في إثبات المكان والجهة لله تعالى.

المسألة الثالثة: اتفق المسلمون على أن فوق السموات جسماً عظيماً هو العرش.

إذا ثبت هذا فنقول: العرش المذكور في هذه الآية هل المراد منه ذلك العرش أو غيره؟ فيه قولان:

القول الأول: وهو الذي اختاره أبو مسلم الأصفهاني، أنه ليس المراد منه ذلك، بل المراد من قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ أنه لما خلق السموات والأرض سطحها ورفع سمكها، فإن كل بناء فإنه يسمى عرشاً، وبانيه يسمى عارشاً، قال تعالى (ومن الشجر ومما يعرشون) [النحل: ٦٨] أي بينون، وقال في صفة القرية (فهي خاوية على عروشها) [الحج: ٤٥] والمراد أن تلك القرية حلت منهم مع سلامة بنائها وقيام سقفها، وقال (وكان عرشه على الماء) [هود: ٧] أي بناؤه، وإنما ذكر الله تعالى ذلك لأنه أعجب في القدرة، فالباني يبني البناء متباعداً عن الماء على الأرض الصلبة لئلا يهدم، والله تعالى بنى السموات والأرض على الماء ليعرف العقلاء قدرته وكمال جلالاته. والاستواء على العرش هو الاستعلاء عليه بالقهر، والدليل عليه قوله تعالى (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استوتبتم عليه) [الزخرف: ١٣] قال أبو مسلم: فثبت أن اللفظ يحتمل هذا الذي ذكرناه، فنقول: وجب حمل اللفظ عليه، ولا يجوز حمله على العرش الذي في السماء، والدليل عليه هو أن الاستدلال على وجود الصانع تعالى، يجب أن يحصل بشيء معلوم مشاهد، والعرش الذي في السماء ليس كذلك، وأما أجرام السموات والأرضين فهي مشاهدة محسوسة، فكان الاستدلال بأحوالها على وجود الصانع الحكيم جائزاً صواباً حسناً. ثم قال: ومما يؤكد ذلك أن قوله تعالى ﴿خلق السموات والأرض في ستة أيام﴾ إشارة إلى تخليق ذواتها، وقوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ يكون إشارة إلى تسطيحها وتشكيلها بالأشكال الموافقة لمصالحها، وعلى هذا الوجه تصير هذه الآية موافقة لقوله سبحانه وتعالى (أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها) [النازعات: ٢٨] فذكر أولاً أنه بناها، ثم ذكر ثانياً أنه رفع سمكها فسواها. وكذلك ههنا، ذكر بقوله ﴿خلق السموات والأرض﴾ أنه خلق ذواتها ثم ذكر بقوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ أنه قصد إلى تعريشها وتسطيحها وتشكيلها بالأشكال الموافقة لها.

والقول الثاني، وهو القول المشهور لجمهور المفسرين: أن المراد من العرش المذكور في هذه الآية: الجسم العظيم الذي في السماء، وهؤلاء قالوا إن قوله تعالى ﴿ثم استوى على العرش﴾ لا يمكن أن يكون معناه أنه تعالى خلق العرش بعد خلق السموات والأرضين بدليل أنه تعالى قال في آية أخرى (وكان عرشه على الماء) [هود: ٧] وذلك يدل على أن تكوين العرش سابق على تخليق السموات والأرضين. بل يجب تفسير هذه الآية بوجوه أخرى، وهو أن يكون المراد: ثم يدبر الأمر وهو مستوى على العرش.

والقول الثالث: أن المراد من العرش الملك، يقال فلان ولي عرشه أي ملكه فقوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ المراد أنه تعالى لما خلق السموات والأرض واستدارت الأفلاك والكواكب، وجعل بسبب دورانها الفصول الأربعة والأحوال المختلفة من المعادن والنبات والحيوانات، ففي هذا الوقت قد حصل وجود هذه

التفسير الكبير

أو

مفاتيح الغيب

للامام محمد بن عبد بن محمد بن عبد بن الحسين بن الحسن
ابن علي التميمي البكري الرازي الشافعي

٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥ - ٢٠٠٤ م

الجزء الثامن عشر

محتوى الجزء الثامن عشر: من الآية (٤٥) من سورة هود، إلى الآية (٢) من سورة الرعد

منشورات

محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

فكل ما كان مختصاً بجهة فوق جهة فهو محتاج إلى حفظ الإله بحكم هذه الآية فوجب أن يكون الإله منزهاً عن جهة فوق. أما قوله ﴿ترونها﴾ ففيه أقوال: الأول: أنه كلام مستأنف والمعنى: رفع السموات بغير عمد، ثم قال ﴿ترونها﴾ أي وأنتم ترونها أي مرفوعة بلا عمد. الثاني: قال الحسن في تقرير الآية تقديم وتأخير تقديره: رفع السموات ترونها بغير عمد.

واعلم أنه إذا أمكن حمل الكلام على ظاهره كان المصير إلى التقديم والتأخير غير جائز. والثالث: أن قوله ﴿ترونها﴾ صفة للعمد، والمعنى: بغير عمد مرئية، أي للسموات عمد ولكننا لا نراها. قالوا: ولها عمد على جبل قاف وهو جبل من زيرجد محيط بالدنيا ولكنكم لا ترونها. وهذا التأويل في غاية السقوط، لأنه تعالى إنما ذكر هذا الكلام ليكون حجة على وجود الإله القادر، ولو كان المراد ما ذكروه لما ثبتت الحجة؛ لأنه يقال إن السموات لما كانت مستقرة على جبل قاف فأي دلالة لثبوتها على وجود الإله، وعندني فيه وجه آخر أحسن من الكل، وهو أن العماد ما يعتمد عليه وقد دللنا على أن هذه الأجسام إنما بقيت واقفة في الجو العالي بقدرة الله تعالى وحيث أن يكون عمدها هو قدرة الله تعالى. فنتج أن يقال إنه رفع السماء بغير عمد ترونها أي لها عمد في الحقيقة إلا أن تلك العمد هي قدرة الله تعالى وحفظه وتديره وإبقاؤه إياها في الجو العالي وأنهم لا يرون ذلك التدبير ولا يعرفون كيفية ذلك الإمساك.

وأما قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ فاعلم أنه ليس المراد منه كونه مستقراً على العرش، لأن المقصود من هذه الآية ذكر ما يدل على وجود الصانع ويجب أن يكون ذلك الشيء، مشاهداً معلوماً وأن أهدأ ما رأى أنه تعالى استقر على العرش فكيف يمكن الاستدلال به عليه وأيضاً بتقدير أن يشاهد كونه مستقراً على العرش إلا أن ذلك لا يشعر بكمال حاله وغاية جلاله، بل يدل على احتياجه إلى المكان والحيز. وأيضاً فهذا يدل على أنه ما كان بهذه الحالة ثم صار بهذه الحالة، وذلك يوجب التغير وأيضاً الاستواء ضد الاعوجاج فظاهر الآية يدل على أنه كان معوجاً مضطرباً ثم صار مستوياً وكل ذلك على الله محال، فثبت أن المراد استواؤه على عالم الأجسام بالفهر والقدرة والتدبير والحفظ يعني أن من فوق العرش إلى ما تحت الثرى في حفظه وفي تدبيره وفي الاحتياج إليه. وأما الاستدلال بأحوال الشمس والقمر، فهو قوله سبحانه وتعالى ﴿وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى﴾

واعلم أن هذا الكلام اشتمل على نوعين من الدلالة:

النوع الأول: قوله ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ وحاصله يرجع إلى الاستدلال على وجود الصانع القاهر بحركات هذه الأجرام، وذلك لأن الأجسام متماثلة فهذه الأجرام قابلة للحركة والسكون فاختصاصها بالحركة الدائمة دون السكون لا بد له من مخصص. وأيضاً أن كل واحدة من تلك الحركات مختصة بكيفية معينة من البطء والسرعة فلا بد أيضاً من مخصص لا سيما عند من يقول الحركة انبثيطة معناها حركات مخلوطة بسكنات وهذا يوجب الاعتراف بأنها تتحرك في بعض الأحيان وتسكن في البعض فحصول الحركة في ذلك الحيز المعين والسكون في الحيز الآخر لا بد فيه أيضاً من مرجح.

الوجه الثالث: وهو أن تقدير تلك الحركات والسكنات بمقادير مخصوصة على وجه تحصل عوداتها وأدوارها متساوية بحسب المدة حالة عجيبة فلا بد من مقدر.

التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

للامام محمد بن محمد بن عثمان بن الحسن
ابن علي التميمي البكري الرازي الشافعي

٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥ - ٢٠٠٤ م

الجزء الرابع والعشرون

محتوى الجزء الرابع والعشرين: من الآية (٣٦) من سورة النور، إلى الآية (٥٥) من سورة القصص.

مشتورات

محمد عيسى بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

واعلم أنه يجب على المكلف سواء كان على قولنا أو على قول المعتزلة أن يقطع الطمع عن أمثال هذه الأسئلة، فإنه بحر لا ساحل له . من ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وحملة العرش بالثمانية وشهور السنة باثني عشر والسموات بالسبع وكذا الأرض وكذا القول في عدد الصلوات ومقادير النصب في الزكوات وكذا مقادير الحدود والكفارات . فالإقرار بأن كل ما قاله الله تعالى حق هو الدين، وترك البحث عن هذه الأشياء هو الواجب وقد نص عليه تعالى في قوله (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون، وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) (المدثر: ٣١) ثم قال (وما يعلم جنود ربك إلا هو) (المدثر: ٣١) وهذا هو الجواب أيضاً في أنه لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك؟ وعن سعيد بن جبير أنه إنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة تعليماً لخلقها الرفق والتثبت، قيل ثم خلقها يوم الجمعة فجعلها الله تعالى عبداً للمسلمين .

السؤال الثالث: ما معنى قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾؟ ولا يجوز حمله على الاستيلاء والقدرة، لأن الاستيلاء والقدرة في أوصاف الله لم تزل ولا يصح دخول ثم فيه . والجواب: الاستقرار غير جائز، لأنه يقتضي الثبوت الذي هو دليل الحدوث، ويقتضي التركيب والبعضية وكل ذلك على الله محال بل المراد ثم خلق العرش ورفعوه وهو مستول كقوله تعالى (ولنبولونكم حتى تعلم) (محمد: ٣١) فإن المراد حتى يجاهد المجاهدون ونحن بهم عالمون، فإن قيل فعلى هذا التفسير يلزم أن يكون خلق العرش بعد خلق السموات، وليس كذلك لقوله تعالى (وكان عرشه على الماء) (هود: ٧) قلنا: كلمة ثم ما دخلت على خلق العرش، بل على رفعه على السموات.

السؤال الرابع: كيف إعراب قوله ﴿الرحمن فاسأل به خبيراً﴾؟. الجواب: الذي خلق مبتدأ والرحمن خبره، أو هو صفة للحي، أو الرحمن خبر مبتدأ محذوف. ولهذا أجاز الزجاج وغيره أن يكون الوقف على قوله على العرش ثم يتبدى بالرحمن أي هو الرحمن الذي لا ينبغي السجود والتعظيم إلا له، ويجوز أن يكون الرحمن مبتدأ وخبره قوله ﴿فاسأل به خبيراً﴾.

السؤال الخامس: ما معنى قوله ﴿فاسأل به خبيراً﴾؟. الجواب: ذكروا فيه وجهاً. أحدها: قال الكلبي معناه فاسأل خبيراً به وقوله ﴿به﴾ يعود إلى ما ذكرنا من خلق السماء والأرض والاستواء على العرش والباء من صلة الخبير وذلك الخبير هو الله عز وجل لأنه لا دليل في العقل على كيفية خلق الله السموات والأرض فلا يعلمها أحد إلا الله تعالى وعن ابن عباس أن ذلك الخبير هو جبريل عليه السلام وإنما قدم لرؤوس الأبي وحسن النظم. وثانيتها: قال الزجاج قوله ﴿به﴾ معناه عنه والمعنى فاسأل عنه خبيراً، وهو قول الأخفش، ونظيره قوله (سأل سائل هذاب واقم) [المعارج: ١] وقال علقمة بن عبدة:

فإن تسألوني بالنساء فإني بصير بأدواء النساء طبيب

وثالثها: قال ابن جرير الباء في قوله ﴿به﴾ صلة والمعنى فسأل خبيراً، وخبيراً نصب على الحال. ورابعها: أن قوله به يجري مجرى القسم كقوله (واثقوا الله الذي تسألون به) [النساء: ١]. أما قوله ﴿وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن﴾ فهو خبر عن قوم قالوا هذا القول.

التفسير الكبير

مفاتيح الغيب

للإمام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن

ابن علي التميمي البكري الرازي السقافعي

٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥ - ٢٠٠٤ م

المجلد الثالث عشر

٢٥-٢٦

محتوى الجزء الخامس والعشرين: من الآية (٥٦) من سورة القصص، إلى الآية (٥٤) من سورة سبأ
محتوى الجزء السادس والعشرين: من الآية (١) من سورة فاطر، إلى الآية (٥٢) من سورة الزمر

مستورات

محمود بي بيغون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العرش مكاناً له وجوه من القرآن. أحدها: قوله تعالى (وإن الله لهو الغني) [الصحح: ٦٤] وهذا يقتضي أن يكون غنياً على الإطلاق، وكل ما هو في مكان فهو في بقائه محتاج إلى مكان، لأن بديهية العقل حاكمة بأن الحيز إن لم يكن لا يكون المتحيز باقياً، فالمتحيز ينتهي عند انتفاء الحيز، وكل ما ينتهي عند انتفاء غيره فهو محتاج إليه في استمراره، فالقول باستقراره يوجب احتياجه في استمراره وهو غني بالنص. الثاني: قوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) [القصص: ٨٨] فالعرش يهلك وكذلك كل مكان فلا يبقى وهو يبقى، فإذن لا يكون في ذلك الوقت في مكان، فجاز عليه أن لا يكون في مكان، وما جاز له من الصفات يجب له فيجب أن لا يكون في مكان. الثالث: قوله تعالى (وهو معكم) [الحديد: ٤] ووجه التمسك به هو أن على إذا استعمل في المكان يفهم تونه عليه بالذات كقولنا فلان على السطح وكلمة مع إذا استعملت في متمكين يفهم منها اقترانها بالذات كقولنا زيد مع عمرو إذا استعمل هذا فإن كان الله في مكان ونحو متمكنون، فقوله (إن الله معنا) [التوبة: ٤٠] وقوله ﴿وهو معكم﴾ كان ينبغي أن يكون للاقتران وليس كذلك، فإن قيل كلمة مع تستعمل لكون مبله إليه وعلمه معه أو نصرته يقال الملك الفلاني مع الملك الفلاني، أي بالإعانة والنصر، فنقول كلمة على تستعمل لكون حكمه على الغير، بقول القائل لولا فلان على فلان لأشرف في الهلاك ولأشرف على الهلاك، وكذلك يقال لولا فلان على أملاك فلان أو على أرضه لما حصل له شيء منها ولا أكل حاصلها بمعنى الإسراف والنظر، فكيف لا نقول في استوى على العرش إنه استوى عليه بحكمه كما نقول هو معنا بعلمه. الرابع: قوله تعالى (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) [الأنعام: ١٠٣] ولو كان في مكان لأحاط به المكان وحينئذ إما أن يرى وإما أن لا يرى، لا سبيل إلى الثاني بالاتفاق لأن القول بأنه في مكان ولا يرى باطل بالإجماع، وإن كان يرى فيرى في مكان أحاط به فتدركه الأبصار. وأما إذا لم يكن في مكان فسواء يرى أو لا يرى لا يلزم أن تدركه الأبصار. أما إذا لم ير فظاهراً. وأما إذا رُؤي فلان البصر لا يحيط به فلا يدركه. وإنما قلنا إن البصر لا يحيط به لأن كل ما أحاط به البصر فله مكان يكون فيه وقد فرضنا عدم المكان، ولو تدبر الإنسان القرآن لوجده مملوءاً من عدم جواز كونه في مكان، كيف وهذا الذي يتسكك به هذا القائل يدل على أنه ليس على العرش بمعنى كونه في المكان، وذلك لأن كلمة ثم للتراخي فلو كان عليه بمعنى المكان لكان قد حصل عليه بعد ما لم يكن عليه فقبله إما أن يكون في مكان أو لا يكون، فإن كان يلزم محالان. أحدهما: كون المكان أزلياً، ثم إن هذا القائل يدعي مضادة الفلسفي فيصير فلسفياً يقول يقدم سماء من السموات. والثاني: جواز الحركة والانتقال على الله تعالى وهو يقتضي إلى حدوث الباري أو يبطل دلائل حدوث الأجسام، وإن لم يكن مكان وما حصل في مكان يحيل العقل وجوده بلا مكان، ولو جاز لما أمكن أن يقال بأن الجسم لو كان أزلياً، فإما أن يكون في الأزل ساكناً أو متحركاً لأنهما فرعاً المحصول في مكان، وإذا كان كذلك فيلزمه القول بحدوث الله أو عدم القول بحدوث العالم، لأنه إن سلم أنه قبل المكان لا يكون فهو القول بحدوث الله تعالى وإن لم يسلم فيجوز أن يكون الجسم في الأزل لم يكن في مكان ثم حصل في مكان فلا يتم دليله في حدوث العالم، فيلزمه أن لا يقول بحدوثه، ثم إن هذا القائل يقول إنك تشبه الله بالمعديوم فإنه ليس في مكان ولا يعلم أنه جعله معدوماً حيث أحوجه إلى مكان، وكل محتاج نظراً إلى عدم ما يحتاج إليه معلوم ولو كتبنا ما فيها لطلال الكلام.

ثم قال تعالى ﴿ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون﴾ لما ذكر أن الله خالق السموات

التفسير الكبير

مفاتيح الغيب

الطبعة الثانية
١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م

للإمام محمد بن عبد بن عمير بن الحسين بن الحسن
ابن علي التميمي البكري الرازي الشافعي
٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

المجلد الرابع عشر

٢٧-٢٨
الطبعة الثانية
٢٠٠٤م - ١٤٢٥هـ

محتوى الجزء السابع والعشرين: من الآية (٥٣) من سورة الزمر، إلى الآية (٣٧) من سورة الجاثية
محتوى الجزء الثامن والعشرين: من الآية (١) من سورة الأحقاف، إلى الآية (٢٩) من سورة النجم

منشورات

محمد علي بيضوني
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

لفظة ما واردة في حق الله تعالى قال تعالى (والسما وما بناها، والأرض وما طحها) [الشمس: ٦] وقال (لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) [الكافرون: ٥]. والثاني: أن صيغة من وردت في مثل هذه السورة قال تعالى (إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً) [مريم: ٩٣] وكلمة من لا شك أنها واردة في حق الله تعالى فدللت هذه الآية أن كل من في السموات والأرض فهو عبد لله فلو كان الله موجوداً في السموات والأرض وفي العرش لكان هو من جملة من في السموات فوجب أن يكون عبد الله، ولما ثبت بهذه الآية أن كل من كان موجوداً في السموات والعرش فهو عبداً لله وجب فيمن تقدست كبرياؤه عن نعمة العبودية أن يكون منزهاً عن الكون في المكان والجهة والعرش والكرسي.

والصفة الرابعة والخامسة: قوله تعالى ﴿وهو العلي العظيم﴾ ولا يجوز أن يكون المراد بكونه علياً العلو في الجهة والمكان لما ثبت الدلالة على فساده، ولا يجوز أن يكون المراد من العظيم العظمة بالجنة وكبر الجسم، لأن ذلك يقتضي كونه مؤلفاً من الأجزاء والأعضاء، وذلك ضد قوله ﴿الله أحد﴾ فوجب أن يكون المراد من العلي المتعالي عن مشابهة الممكنات ومناسبة المحدثات، ومن العظيم العظمة بالقدرة والفهر بالاستعلاء وكمال الإلهية.

ثم قال ﴿تكاد السموات يتفطرن من فوقهن﴾ وفيه مسائل:

المسألة الأولى: قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر «تكاد» بالياء «يتفطرن» بالياء والنون، وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم وحزمة «تكاد» بالياء «يتفطرن» بالياء والتاء، وقرأ نافع والكسائي: «يكاد» بالياء «يتفطرن» أيضاً بالتاء، قال صاحب الكشاف: وروى بونس عن أبي عمرو قراءة غريبة «تفطرن» بالياءين مع النون، ونظيرها حرف نادر، روي في نوادر ابن الاعرابي: الإبل تشمس.

المسألة الثانية: في فائدة قوله ﴿من فوقهن﴾ وجوه: الأول: روى عنكرمة عن ابن عباس أنه قال ﴿تكاد السموات يتفطرن من فوقهن﴾ قال والمعنى أنها تكاد تفطر من ثقل الله عليها.

واعلم أن هذا القول سخيّف، ويجب القطع ببراءة ابن عباس عنه، ويدل على فساده وجوه: الأول: أن قوله ﴿من فوقهن﴾ لا يفهم منه ممن فوقهن. وثانيها: هب أنه يحمل على ذلك، لكن لم قلتم إن هذه الحالة إنما حصلت من ثقل الله عليها، ولم لا يجوز أن يقال إن هذه الحالة إنما حصلت من ثقل الملائكة عليها، كما جاء في الحديث أنه ﷺ قال وأطت السماء وحق لها أن تظط ما فيها موضع شبر إلا وفيه ملك قائم أو راكع أو ساجد. وثالثها: لم لا يجوز أن يكون المراد تكاد السموات تنشق وتتفطر من هبة من هو فوقها فوقية بالإلهية والفهر والقدرة؟ ثبت بهذه الوجوه أن القول الذي ذكره في غاية الفساد والركاكة. والوجه الثاني في تأويل الآية ما ذكره صاحب الكشاف، وهو أن كلمة الكفر إنما جاءت من الذين تحت السموات، وكان القياس أن يقال: يتفطرن من تحتهن من الجهة التي جاءت منها الكلمة، ولكنه بولغ في ذلك فقلب فجعلت مؤثرة في جهة الفوق، كأنه قيل: يكاد يتفطرن من الجهة التي فوقهن، ودع الجهة التي تحتهن، ونظيره في المبالغة قوله تعالى (يصب من فوق رؤوسهم الحميم، يصهر به ما في بطونهم والجلود) [الحجر: ١٩] فجعل مؤثراً في أجزائه الباطنة. الوجه الثالث في تأويل الآية أن يقال ﴿من فوقهن﴾ أي من فوق الأرضين، لأنه تعالى قال قبل هذه الآية ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾ ثم قال ﴿تكاد السموات

التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

للإمام محمد بن عبد بن عمار بن الحسين بن الحسن
ابن علي التميمي البكري الرازي الشافعي
٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م

المجلد الخامس عشر
٢٩ - ٣٠

محتوى الجزء التاسع والعشرين: من الآية (٣٠) من سورة النجم، إلى الآية (١٤) من سورة الصف
محتوى الجزء الثلاثين: من الآية (١) من سورة الجمعة، إلى الآية (٥٠) من سورة المرسلات.

مستورات

محمد عيسى بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

أسراره، وأنه لا يخفى عليه شيء من أحوال غيره ونظيره (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) [المائدة: ١١٦].

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا
يُخْرَجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرَجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى ﴿هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش﴾ وهو مفسر في الأعراف والمقصود منه دلائل القدرة.

ثم قال تعالى ﴿يعلم ما يليح في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها﴾ وهو مفسر في سبأ، والمقصود منه كمال العلم، وإنما قدم وصف القدرة على وصف العلم، لأن العلم بكونه تعالى قادراً قبل العلم بكونه تعالى عالماً، ولذلك ذهب جمع من المحققين إلى أن أول العلم بالله، هو العلم بكونه قادراً، وذهب آخرون إلى أن أول العلم بالله هو العلم بكونه مؤثراً، وعلى التقديرين فالعلم بكونه قادراً متقدم على العلم بكونه عالماً.

ثم قال تعالى ﴿وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير﴾ وفيه مسائل:

المسألة الأولى: اعلم أنه قد ثبت أن كل ما عدا الواجب الحق فهو ممكن، وكل ممكن فوجوده من الواجب، فإذا نزل وصول الماهية الممكنة إلى وجودها بواسطة إفادة الواجب الحق ذلك الوجود لتلك الماهية. فالحق سبحانه هو المتوسط بين كل ماهية وبين وجودها، فهو إلى كل ماهية أقرب من وجود تلك الماهية، ومن هذا السر قال المحققون ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله، وقال المتوسطون ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله معه، وقال الظاهريون ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله بعده.

واعلم أن هذه الدقائق التي أظهرناها في هذه المواضع لها درجتان. أحدهما: أن يصل الإنسان إليها بمقتضى الفكرة الروية والتأمل والتدبير. والدرجة الثانية: أن تنفق لنفس الإنسان قوة ذوقية وحالة وجدانية لا يمكن التعبير عنها، وتكون نسبة الإدراك مع الذوق إلى الإدراك لا مع الذوق، كنسبة من يأكل السكر إلى من يصف حلاوته بلسانه.

المسألة الثانية: قال المتكلمون هذه المعية إما بالعلم وإما بالحفظ والحراسة، وعلى التقديرين فقد انعقد الإجماع على أنه سبحانه ليس معنا بالمكان والجهة والحيز، فإذا نزل قوله ﴿وهو معكم﴾ لا بد فيه من التأويل. وإذا جوزنا التأويل في موضع وجب تجويله في سائر المواضع.

المسألة الثالثة: اعلم أن في هذه الآيات ترتيباً عجبياً، وذلك لأنه بين بقوله (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) [الحديد: ٣] كونه إلهاً لجميع الممكنات والكائنات، ثم بين كونه إلهاً للعرش والسموات والأرضين. ثم بين بقوله ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ معيته لنا بسبب القدرة والإيجاد والتكوين وبسبب العلم وهو كونه عالماً بظواهرنا وبواطننا، فتأمل في كيفية هذا الترتيب، ثم تأمل في ألفاظ هذه الآيات فإن فيها أسراراً عجيبة وتبسيهات على أمور عالية.

التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

للامام قزويني محمد بن عيسى بن الحسين بن الحسن

ابن علي التميمي الكوفي الرازي الشافعي

٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥ - ٢٠٠٤ م

الجزء الثاني والعشرون

محتوى الجزء الثاني والعشرين: من الآية (١) من سورة طه، إلى الآية (١١٢) من سورة الأنبياء

منشورات
محمد باقر بيضاوي
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

يخلق مثلها في علوها وبعد مرتقاها. أما قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ فيه مسائل:

المسألة الأولى: قرىء الرحمن مجروراً صفة لمن خلق والرفع أحسن لأنه إما أن يكون رفعاً على المدح والتقدير هو الرحمن وإما أن يكون مبتدأً مشاراً بلامه إلى من خلق فإن قبل الجملة التي هي على العرش استوى ما محلها إذا جررت الرحمن أو رفعت على المدح؟ قلنا إذا جررت فهو خير مبتدأ محذوف لا غير وإن رفعت جاز أن يكون كذلك وأن يكون مع الرحمن خيرين للمبتدأ.

المسألة الثانية: المشبهة تعلقت بهذه الآية في أن معبودهم جالس على العرش وهذا باطل بالعقل والنقل من وجوه: أحدها: أنه سبحانه وتعالى كان ولا عرش ولا مكان، ولما خلق الخلق لم ينجح إلى مكان بل كان غيباً عنه فهو بالصفة التي لم يزل عليها إلا أن يزعم زاعم أنه لم يزل مع الله عرشاً وثالثها: أن الجالس لا بد وأن يكون الجزء الحاصل منه في بين العرش غير الحاصل في يسار العرش فيكون في نفسه مؤلفاً مركباً وكل ما كان كذلك احتاج إلى المؤلف والمركب وذلك محال. وثالثها: أن الجالس على العرش إما أن يكون متمكناً من الانتقال والحركة أو لا يمكنه ذلك فإن كان الأول فقد صار محل الحركة والسكون فيكون محدثاً لا محالة وإن كان الثاني كان كالمربوط بل كان كالزمن بل أسوأ حالاً منه فإن الزمن إذا شاء الحركة في رأسه وحده أمكنه ذلك وهو غير ممكن على معبودهم. ورابعها: هو أن معبودهم إما أن يحصل في كل مكان أو في مكان دون مكان فإن حصل في كل مكان لزمهم أن يحصل في مكان النجاسات والفاذورات وذلك لا يقوله عاقل، وإن حصل في مكان دون مكان افتقر إلى مخصص يخصصه بذلك المكان فيكون محتاجاً وهو على الله محال. وخامسها: أن قوله (ليس كمثله شيء) [الشورى: ١١] يتناول نفي المساواة من جميع الوجوه بدليل صحة الاستثناء فإنه يحسن أن يقال ليس كمثله شيء إلا في الجلوس وإلا في المقدار وإلا في اللون وصحة الاستثناء تقتضي دخول جميع هذه الأمور تحته، فلو كان جالساً لحصل من يماثله في الجلوس فحينئذ يبطل معنى الآية. وسادسها: قوله تعالى (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) [الحاقة: ١٧] فإذا كانوا حاملين للعرش والعرش مكان معبودهم فيلزم أن تكون الملائكة حاملين لمخالفهم ومعبودهم وذلك غير معقول لأن الخالق هو الذي يحفظ المخلوق أما المخلوق فلا يحفظ الخالق ولا يحمله. وسابعها: أنه لو جاز أن يكون المستقر في المكان إلهاً فكيف يعلم أن الشمس والقمر ليس إله لأن طريقنا إلى نفي إلهية الشمس والقمر أنهما موصوفان بالحركة والسكون وما كان كذلك كان محدثاً ولم يكن إلهاً فإذا بطلتم هذا الطريق انسدت عليكم باب المدح في إلهية الشمس والقمر. وثامنها: أن العالم كرة فالجهة التي هي فوق بالنسبة إلينا هي تحت بالنسبة إلى ساكني ذلك الجانب الآخر من الأرض وبالعكس، فلو كان المعبود مختصاً بجهة فتلك الجهة وإن كانت فوقاً لبعض الناس لكنها تحت لبعض آخرين، وباتفاق العقلاء لا يجوز أن يقال المعبود تحت جميع الأشياء. وتاسعها: أجمعت الأمة على أن قوله (قل هو الله أحد) [الإخلاص: ١] من المحكمات لا من المشابهات فلو كان مختصاً بالمكان لكان الجانب الذي منه يلي ما على يمينه غير الجانب الذي منه يلي ما على يساره فيكون مركباً متقسماً فلا يكون أحداً في الحقيقة فيبطل قوله (قل هو الله أحد) [الإخلاص: ١] وعاشرها: أن الخليل عليه السلام قال (لا أحب الأفلين) [الأنعام: ٧٦] ولو كان المعبود جسماً لكان أقلأً أبداً غائباً أبداً فكان يتدرج تحت قوله (لا أحب الأفلين) [الأنعام: ٧٦] فثبت بهذه الدلائل أن الاستقرار على الله تعالى محال وعند هذا للناس فيه

التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

للامام محمد بن عبد الله بن محمد بن عثمان بن الحسن
ابن علي التميمي البكري الرازي السقافمي
٥٤٤ - ٦٠٤ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٥ - ٢٠٠٤ م

الجزء الثلاثون

محتوى الجزء الثلاثين: من الآية (١) من سورة الجمعة، إلى الآية (٥٠) من سورة المرسلات.

مستورات
محمد بن أبي بصير
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

كانت مثل الذهب أو الحديد، لكانت تسخن جداً في الصيف، وكانت تبرد في الشتاء، ولكانت الزراعة فيها ممتعة، والغراس فيها متعذرة، ولما كانت كفاتاً للأموال والأحياء. ورايعها: أنه تعالى سخرها لنا بأن أمسكها في جو الهواء، ولو كانت متحركة على الاستقامة أو على الاستدارة لم تكن منقادة لنا.

المسألة الثالثة: قوله ﴿فامشوا في مناكبها﴾ أمر بإباحة، وكذا القول في قوله ﴿وكلوا من رزقه﴾.

المسألة الرابعة: ذكروا في مناكب الأرض وجوهاً. أحدها: قال صاحب الكشاف: المشي في مناكبها مثل لفرط التذليل، لأن المنكبين وملتقاهما من الغارب أرق شيء من البعير، وأبعد من إمكان المشي عليه، فإذا صار البعير بحيث يمكن المشي على منكبه، فقد صار نهاية في الانقياد والطاعة، فثبت أن قوله ﴿فامشوا في مناكبها﴾ كتابة عن كونها نهاية في الذلولة. وثانيها: قول قتادة والضحاك وابن عباس: إن مناكب الأرض جبالها وأكامها، وسميت الجبال مناكب، لأن مناكب الإنسان شاخصة، والجبال أيضاً شاخصة، والمعنى أتى سهلت عليكم المشي في مناكبها، وهي أبعد أجزاءها عن التذليل، فكيف الحال في سائر أجزائها. وثالثها: أن مناكبها هي الطرق، والفجاج والأطراف والجوانب، وهو قول الحسن ومجاهد والكلبي ومقاتل، ورواية عطاء عن ابن عباس، واختيار الفراء، وابن قتيبة قال: مناكبها سجونها، ومنكبا الرجل جانباه، وهو كقولته تعالى ﴿والله جعل لكم الأرض بساطاً لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً﴾ [نوح: ٢٠] أما قوله ﴿وكلوا من رزقه﴾ أي مما خلقه الله رزقاً لكم في الأرض ﴿وإليه النشور﴾ يعني يتبني أن يكون مكثكم في الأرض وأكلكم من رزق الله مكث من يعلم أن مرجعه إلى الله وأكل من يتيقن أن مصيره إلى الله، والمراد تحذيرهم عن الكفر والمعاصي في السر والجهر، ثم إنه تعالى بين أن بقاءهم مع هذه السلامة في الأرض إنما كان بفضل الله ورحمته، وأنه لو شاء لقلب الأمر عليهم، ولأمطر عليهم من سحب القهر مطر الآفات.

﴿أَمِنتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾

فقال تقريراً لهذا المعنى ﴿أمتمم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور﴾.

واعلم أن هذه الآيات نظيرها قوله تعالى ﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم﴾ [الأنعام: ٦٥] وقال ﴿فخسفنا به وبداره الأرض﴾ [القصص: ٨١].

واعلم أن المشبهة احتجوا على إثبات المكان لله تعالى بقوله ﴿أمتمم من في السماء﴾. (والجواب) عنه أن هذه الآية لا يمكن إجراؤها على ظاهرها باتفاق المسلمين، لأن كونه في السماء يقتضي كون السماء محيطاً به من جميع الجوانب، فيكون أصغر من السماء، والسماء أصغر من العرش بكثير، فيلزم أن يكون الله تعالى شيئاً حقيراً بالنسبة إلى العرش، وذلك باتفاق أهل الإسلام محال، ولأنه تعالى قال ﴿قل لمن ما في السموات والأرض قل لله﴾ [الأنعام: ١٢] فلو كان الله في السماء لوجب أن يكون مالكاً لنفسه وهذا محال، فعلمتنا أن هذه الآية يجب صرفها عن ظاهرها إلى التأويل، ثم فيه وجوه: أحدها: لم لا يجوز أن يكون تقدير الآية: أمتمم من في السماء عذابه، وذلك لأن عادة الله تعالى جازية بأنه إنما ينزل البلاء على من يكفر بالله ويعصيه من السماء فالسماء موضع عذابه تعالى، كما أنه موضع نزول رحمته ونعمته. وثانيها: قال أبو مسلم: كانت العرب مقربين بوجود الإله، لكنهم كانوا يعتقدون أنه في السماء على وفق قول المشبهة، فكانت تعالي

أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا عَظِيمَةٌ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَحْكُمُونَ ﴿٣٩﴾ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ

ثم قال تعالى ﴿أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا عَظِيمَةٌ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَحْكُمُونَ﴾ وفيه مسألتان:

المسألة الأولى: يقال لفلان عليّ يمين بكذا إذا ضمنت منه وخلقت له على الوفاء به يعني أم ضمننا منكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية في التوكيد. فإن قيل إلى في قوله ﴿إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ بم يتعلق؟ قلنا فيه وجهان. الأول: أنها متعلقة بقوله ﴿بِالْعَقَةِ﴾ أي هذه الأيمان في قوتها وكمالها بحيث تبلغ إلى يوم القيامة. والثاني: أن يكون التقدير: إيمان ثابتة إلى يوم القيامة. ويكون معنى بالغة مؤكدة كما تقول جيدة بالغة، وكل شيء متناه في الصحة والجودة فهو بالغ، وأما قوله ﴿إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَحْكُمُونَ﴾ فهو جواب القسم لأن معنى ﴿أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا عَظِيمَةٌ﴾ أم أقسمنا لكم.

المسألة الثانية: قرأ الحسن بالغة بالنصب وهو نصب على الحال من الضمير في الظرف. ثم قال للرسول عليه الصلاة والسلام ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾ والمعنى أيهم بذلك الحكم زعيم، أي قائم به وبالاستدلال على صحته، كما يقوم زعيم القوم بإصلاح أمورهم.

ثم قال ﴿أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ وفي تفسيره وجهان. الأول: المعنى أم لهم أشياء يعتقدون أنها شركاء الله فيعتقدون أن أولئك الشركاء يجعلونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخلاص من العقاب، وإنما أضاف الشركاء إليهم لأنهم جعلوها شركاء لله وهذا كقوله (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) [الروم: ٤٠]. الوجه الثاني في المعنى أم لهم ناس يشاركونهم في هذا المذهب وهو التسوية بين المسلمين والمجرمين، فليأتوا بهم إن كانوا صادقين في دعواهم، والمراد بيان أنه كما ليس لهم دليل عقلي في إثبات هذا المذهب، ولا دليل نقلي وهو كتاب يدرسه، فليس لهم من يوافقهم من العقلاء على هذا القول، وذلك يدل على أنه باطل من كل الوجوه.

واعلم أنه تعالى لما أبطل قولهم، وأفسد مقالاتهم شرح بعد ذلك عظمة يوم القيامة.

فقال ﴿يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ﴾ وفيه مسائل:

المسألة الأولى: يوم منصوب بماذا؟ فيه ثلاثة أوجه: أحدها: أنه منصوب بقوله ﴿فَلْيَأْتُوا﴾ في قوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ﴾ وذلك أن ذلك اليوم يوم شديد، فكانه تعالى قال: ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ في أنها شركاء فليأتوا بها يوم القيامة، لتنتفعهم وتشفع لهم. وثانيها: أنه منصوب بإضمار اذكر. وثالثها: أن يكون التقدير يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت فحذف للتهويل البليغ، وأن ثم من الكوائن ما لا يوصفه لعظمته.

المسألة الثانية: هذا اليوم الذي يكشف فيه عن ساق، أهو يوم القيامة أو في الدنيا؟ فيه قولان: الأول: وهو الذي عليه الجمهور، أنه يوم القيامة، ثم في تفسير الساق وجوه: الأول: أنه الشدة، وروي أنه سنن ابن

عباس عن هذه الآية، فقال: إذا خفي عليكم شيء من القرآن فانتفوه في الشعر، فإنه ديوان العرب، أما سمعتم قول الشاعر:

سن لنا قومك ضرب الأعناق وقامت الحرب بنا على ساق

ثم قال: وهو كرب وشدة، وروى مجاهد عنه قال: هو أشد ساعة في القيامة، وأشد أهل اللغة أبياتاً كثيرة [منها]:

فإن شمرت لك عن ساقها فدنها ربيع ولا تسام

ومنها:

كشفت لكم عن ساقها وبدأ من الشر الصراح

وقال جرير:

ألا رب سام الطرف من آل مازن إذا شمرت عن ساقها الحرب شمرا

وقال آخر:

في سنة قد شمرت عن ساقها حمراء تيري اللحم عن عراقها

وقال آخر:

قد شمرت عن ساقها فشدوا وجدت الحرب بكم فجدوا

ثم قال ابن قتيبة أصل هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى الجد فيه، يشمر عن ساقه، فلا جرم يقال في موضع الشدة كشف عن ساقه، وأعلم أن هذا اعتراف من أهل اللغة بأن استعمال الساق في الشدة مجاز، وأجمع العلماء على أنه لا يجوز صرف الكلام إلى المجاز إلا بعد تعلل حمله على الحقيقة، فإذا أقمنا الدلائل الفاطمة على أنه تعالى يستحيل أن يكون جسماً، فحينئذ يجب صرف اللفظ إلى المجاز، وأعلم أن صاحب الكشاف أورد هذا التأويل في معرض آخر، فقال الكشف عن الساق مثل في شدة الأمر، فمعنى قوله ﴿يوم يكشف عن ساق﴾ يوم يشتد الأمر ويتفاقم، ولا كشف ثم، ولا ساق، كما تقول للاقطع الشحيح يده مغلوله، ولا يد ثم ولا غل، وإنما هو مثل في البخل. ثم أخذ يعظم علم البيان ويقول لولاه لما وقفنا على هذه الأسرار (وأقول) إما أن يدعي أنه صرف اللفظ عن ظاهره بغير دليل، أو يقول إنه لا يجوز ذلك إلا بعد امتناع حمله على الحقيقة، والأول باطل بإجماع المسلمين، ولأننا إن جوزنا ذلك انفتحت أبواب تأويلات الفلاسفة في أمر المعاد فإنهم يقولون في قوله (جنات تجري من تحتها الأنهار) [البروج: ١١] ليس هناك لا أنهار ولا أشجار، وإنما هو مثل للذة والسعادة، ويقولون في قوله: (اركعوا واسجدوا) [الحج: ٧٧] ليس هناك لا سجود ولا ركوع، وإنما هو مثل للتعظيم، ومعلوم أن ذلك يفضي إلى رفع الشرائع وفساد الدين، وأما إن قال: بأنه لا يصار إلى هذا التأويل إلا بعد قيام الدلالة، على أنه لا يجوز حمله على ظاهره، فهذا هو الذي لم يزل كل أحد من المتكلمين [إلا] قال به وعول عليه، فأين هذه الدقائق، التي استبد هو بمعرفتها والاطلاع عليها بواسطة علم البيان، فرحم الله امرأ عرف قدره، وما تجاوز طوره. القول الثاني: وهو

تفسير البحر المحيظ

لمحمد بن يوسف الشيرازي حيان الأندلسي
المتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل احمد عبد الرزاق
الشيخ علي محمد معرض

شارك في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد الحميد الشوفي
الدكتور أحمد النور محمد
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر
أستاذ تفسير وعلم القرآن بجامعة الأزهر

قبطه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الفرماني

أستاذ التفسير وعلم القرآن كلية أصول الدين بجامعة الأزهر

الطبعة الأولى
١٤٢٢-٢٠٠١هـ

المجلد الرابع

المحتوى

العائلة: ٨٢ - آخر الأفعال

مشتورات

مجمع أبي بصير

لشركت النشر والصحافة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بترتها ، وجبالها ، وشجرها ، ومكروها ، ونورها ، ودوابها ، وآدم عليه السلام . وهذا يطابق الحديث الثابت في الصحيح . وتبقى ستة أيام على ظاهرها من العديدة . ومن كونها أياماً باعتبار امتياز اليوم عن الليلة بطولع الشمس وغروبها . ولما استواؤه على العرش : فحمله على ظاهره من الاستقرار بذاته على العرش قوم . والجمهور من السلف « السفينان » و « مالك » و « الأوزاعي » و « الليث » و « ابن المبارك » وغيرهم في أحاديث الصفات على الإيمان بها وإمرارها على ما أراد الله تعالى من غير تعيين مراد . وقوم تأولوا ذلك على عدة تأويلات ، وقال سفيان الثوري : « فعل فعلاً في العرش سياه استواء » . وعن أبي الفضل بن النحوي « أنه قال : « (العرش) مصدر « عرش يعرش » عرشاً . والمراد (بالعرش) في قوله (ثم استوى على العرش) هذا . وهذا ينبو عنه ما تقرر في الشريعة من أنه جسم مخلوق معين . ومسألة الاستواء المذكورة في « علم أصول الدين » وقد أمعن في تقرير ما يمكن تقريره فيها « الفقال » « أبو عبد الله الرازي » وذكر ذلك في « التحرير » فيطالع هناك . ولفظ (العرش) مشتركة بين معان كثيرة فالعرش : « سرير الملك » . ومنه (ورفع أبوه على العرش) (نكروا لها عرشها) والعرش : السقف . وكل ما علا وأظل فهو عرش . والعرش : « الملك والسلطان والعز » ، وقال زهير :

تَدَارَكُنْمَا غَيْباً وَقَدْ ثُلَّ عَرْشُهَا وَدُبَّانٌ إِذْ زَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا التُّعْلُ^(١)

وقال آخر :

إِنْ يَقْتُلُوكَ فَقَدْ ثَلَّتْ عُرُوشَهُمْ يَعْتَبِيَنَّ بِنَ الْخَارِثِ بِنِ شِهَابِ^(٢)

والعرش : الخشب الذي يطوى به البئر بعد أن يطوى أسفلها بالحجارة . والعرش : أربعة كواكب صغار أسفل من العواء يقال لها عمز الأسد ويسمى عرش السياك . والعرش : ما يلاقي ظهر القدم وفيه الأصابع و (استوى) أيضاً يستعمل بمعنى « استقر » . بمعنى (علا) . بمعنى « قصد » . بمعنى « ساوى » . ومعنى « تساوى » . وقيل بمعنى : استولى . وأنشدوا :

هُمَا اسْتَوِيَا بِفَضْلِهِمَا جَمِيعاً عَلَى عَرْشِ الْمَلُوكِ بِغَيْرِ زُورٍ

وقال ابن الأعرابي : « لا تعرف (استوى) بمعنى استولى . والضمير في قوله (ثم استوى على العرش) يجتمل أن يعود على المصدر الذي دل عليه (خلق) (ثم استوى) خلقه على العرش ، وكذلك في قوله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ [طه : ٥] ، لا يتعين حمل الضمير في قوله (استوى) على (الرحمن) إذ يجتمل أن يكون (الرحمن) خبر مبتدأ محذوف . والضمير في (استوى) عائد على الخلق المفهوم من قوله (تنزيلاً عن خلق الأرض والسماوات العلى) أي : هو الرحمن . استوى خلقه على العرش ، لأنه تعالى لما ذكر خلق السماوات والأرض ، ذكر خلق ما هو أكبر وأعظم وأوسع من السماوات والأرض . ومع الاحتمال في (العرش) وفي (استوى) وفي الضمير العائد . لا يتعين حمل الآية على ظاهرها هذا مع الدلائل العقلية التي أقاموها على استحالة ذلك . وقال الحسن « استوى أمره^(٣) . وسأل مالك بن أنس رجل عن هذه

(١) البيت من الطويل يمدح هرم بن سنان والخارث بن عوف ، انظر ديوانه ص (١٠٦) مشاهد الإصناف ٢٤٩/٣ ، شواهد الكشف ص ٤٩٨ اللسان ٥٠١/١ (ثلث) الفرطبي ٢٢٠/٧ .

(٢) البيت من الكامل نسب إلى رجل من بني نصر بن قعين ، ونسب أيضاً إلى أبي ذؤيب ، وقيل لداود بن ربيعة ، وروي (بربيعة بن الخارث) بدل عتبية بن الخارث ، انظر شرح أشعار الهذليين ١٣٠٦/٣ المصون (٥) معاهد التنصيص ٢٠١/٣ شواهد الشافية (١٤١٤) شرح الحماسة ٨٤٣/٢ .

(٣) وهذا هو الحق الذي يعتقده أكابر أهل العلم ، انظر ما كتبه على الوسيط ، (الأعراف) .

الآية فقال : كيف استوى ؟ فأطرق رأسه ملياً و - الرخصاء ثم قال : الاستواء معلوم ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وما أظنك إلا ضالاً . ثم أمر به فأخرج ، ﴿ ينشئ الليل النهار يطلبه حثيثاً ﴾ التنغسية : والمعنى : أنه يذهب الليل نور النهار ليتم قوام الحياة في الدنيا بمجيء الليل والنهار . فالليل للسكون . والنهار للحركة . وفجوى الكلام يدل على أن النهار يشبه الله الليل . وهما مفعولان : لأن التضخيف والمهزمة معديان . وقرأ بالتضعيف الأخوان و أبو بكر . وبإسكان العين باقي السبعة ويفتح الباء وسكون العين وفتح الشين وضم اللام حميد بن نيس ، كذا قال عنه أبو عمرو الداني . وقال أبو الفتح عثمان بن جني عن حميد بنصب (الليل) ورفع (النهار) ، قال ابن عطية : « وأبو الفتح أثبت » . انتهى . وهذا الذي قاله من أن أبا الفتح أثبت كلام لا يصح ، إذ رتبة أبي عمرو الداني في القراءات ومعرفتها ، وضبط رواياتها ، واختصاصه بذلك بالمكان الذي لا يدانيه أحد من أئمة القراءات ، فضلاً عن النحاة الذين ليسوا مقرئين ، ولا رويوا القرآن عن أحد ، ولا روي عنهم القرآن ، هذا مع الديانة الزائدة ، والثبوت في النقل ، وعدم التجاسر ، ووفور الخط من العربية ، فقد رأيت له كتاباً في « كلا » وكتاباً في « ادغام أبي عمرو الكبير » دلا على اطلاعها على ما لا يكاد يطلع عليه أئمة النحاة ، ولا المقرئين . إلى سائر تصانيفه رحمه الله . والذي نقله أبو عمرو الداني عن حميد أمكن من حيث المعنى ؛ لأن ذلك موافق لقراءة الجماعة إذ (الليل) في قراءتهم وإن كان منصوباً هو الفاعل من حيث المعنى ، إذ همزة النقل أو التضخيف صيره مفعولاً . ولا يجوز أن يكون مفعولاً ثانياً من حيث المعنى ، لأن المنصوبين تعدى إليهما الفعل . وأحدهما فاعل من حيث المعنى ، فيلزم أن يكون الأول منها كما لزم ذلك في « ملكت زيدا عمراً » . إذ رتبة التقديم هي الموضحة أنه الفاعل من حيث المعنى كما لزم ذلك في : « ضرب موسى عيسى » والجملة من (يطلبه) حال من الفاعل من حيث المعنى ، وهو (الليل) إذ هو المحدث عنه قبل التعدية . وتقديره : « حائاً » . ويجوز أن يكون حالاً من (النهار) وتقديره : « محشوتاً » . ويجوز أن ينتصب نعمتاً لمصدر محذوف . أي : « طلباً حثيثاً » . أي : « حائاً » . أو « محشاً » . ونسبة الطلب إلى الليل مجازية : وهو عبارة عن تعاقبه اللزم ، فكأنه طالب له لا يدركه بل هو في أثره بحيث يكاد يدركه . وقدم (الليل) هنا كما قدمه في ﴿ يولج الليل في النهار ﴾ [الحديد : ٦] ، وفي ﴿ ولا الليل سابق النهار ﴾ [يس : ٤٠] وفي ﴿ يجعل الظلمات والنور ﴾ [الأنعام : ١] ، وقال أبو عبد الله الرازي : « وصف هذه الحركة بالسرعة والشدة . لأن تعاقب الليل والنهار يحصل بحركة الفلك الأعظم ، وتلك الحركة أشد الحركات سرعة ، وأكملها شدة حتى أن الباحثين عن أحوال الموجودات قالوا : الإنسان إذا كان في العدو الشديد الكامل قبل أن يرفع رجله ويضعها يتحرك الفلك الأعظم ثلاثة آلاف ميل ، ولهذا قال (يطلبه حثيثاً) ونظيره ﴿ لا الشمس ينبغي لها ﴾ [يس : ٤٠] ، الآية . شبه ذلك المسير وتلك الحركة بالسياحة في الماء . والمقصود التنبيه على السرعة والسهولة وكهال الاتصال » . انتهى . وفيه بعض تلخيص . ﴿ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ﴾ انتصب (مسخرات) على الحال من المجموع . أي : « وخلق الشمس » . وقرأ ابن عامر بالرفع في الأربعة على الابتداء والخبر . وقرأ أبان بن ثعلب برفع (والنجوم مسخرات) فقط على الابتداء والخبر ومعنى (بأمره) بمشيئته وتصريفه . وهو متعلق بـ (مسخرات) أي : خلقهن جازيات بمقتضى حكمته ، وتديبره ، وكما يريد أن يصرفها . سمى ذلك أمراً على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك ، وقال أبو عبد الله الرازي : « الشمس لها نوعان من الحركة ، أحدهما : بحسب ذاتها وذلك يتم في سنة كاملة وبسبب ذلك تحصل السنة . والثاني : حركتها بحسب حركة الفلك الأعظم ويتم في اليوم بليته . فتقول : الليل والنهار لا يحصلان بحركة الشمس . وإنما يحصلان بحركة السياه الأقصى الذي يقال له العرش ، فلهذا السبب ما دل على العرش بقوله (ثم استوى على العرش) وربط بقوله (ينشئ الليل النهار) تنبيهاً على أن حدوث الليل والنهار إنما يحصل بحركة العرش . والشمس ، والقمر ، والنجوم مسخرات بأمره ، تنبيهاً على أن الفلك الأعظم وهو العرش يحرك الأفلاك والكواكب على خلاف طبيعتها من المشرق إلى المغرب وأنه تعالى أودع في جرم الشمس قوة قاهرة باعتبارها قويت على قهر جميع الأفلاك

تفسير

البحر المحيظ

لمحمد بن يوسف الشيباني حيان الأندلسي
المُتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل محمد عبد الوصود الشيخ علي محمد معوض

شاركته في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد الحميد الشوفي الدكتور أحمد النجوليت الجبل
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر أستاذ تفسير وعلم القرآن بجامعة الأزهر

قسطه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الغريماري

أستاذ التفسير وعلم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

الجزء السابع

المحتوى

أول الشعراء - آخر الشورى

مستشورا

مركز أبي بصير

لشركتہ المثنیة و انجاعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العزة لله جميعاً» [النساء : ١٣٩] فين أن لا عزة إلا لله ولأوليائه . وقال «و لله العزة و لرسوله وللمؤمنين» [المنافقون : ٨] انتهى . ولا تنافي بين قوله «فإن العزة لله جميعاً» وإن كان الظاهر أنها له لا لغيره وبين قوله «و لله العزة و لرسوله وللمؤمنين» [المنافقون : ٨] وإن كان يقتضي الاشتراك ، لأن العزة في الحقيقة لله بالذات ، ولرسوله بواسطة قربه من الله ، وللمؤمنين بواسطة الرسول . فالملحوم عليه أولاً غير الملحوم عليه ثانياً . (ومن اسم شرط وجملة الجواب لا بد أن يكون فيها ضمير يعود على اسم الشرط إذا لم يكن ظرفاً . والجواب محذوف . تقديره على حسب تلك الأقوال السابقة . فعل قول مجاهد ، فهو مغلوب . وعلى قول قتادة ، فيطلبه من الله ، وعلى قول الفراء ، فلينسب ذلك إلى الله . وعلى القول الرابع فهو لا ينالها ، وحذف الجواب استثناء عنه بقوله «ف لله العزة جميعاً» لدلالته عليه . والظاهر من هذه الأقوال قول قتادة فيطلبها من العزة له يتصرف فيها كما يريد ، كما قال تعالى : «وتعز من تشاء وتذل من تشاء» [آل عمران : ٢٦] وانصب (جميعاً) على المراد والمراد عزة الدنيا وعزة الآخرة . و(الكلم الطيب) التوحيد والتحميد وذكر الله ونحو ذلك . وقال ابن عباس : «شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل : ثناء بالخير على صالحي المؤمنين . وقال كعب : «إن لسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لودياً حول العرش كدوي النحل يذكر صاحبها» . وقرأ الجمهور (يُصعد) مبنياً للفاعل من صعد (الكلم الطيب) مرفوعاً ف (الكلم) جمع كلمة ، وقرأ علي - وابن مسعود والسلمي وإبراهيم (يصعد) من أصعد الكلام الطيب على البناء للمفعول ، انتهى . - وقرأ زيد بن علي (يصعد) من صعد الكلام رقي : ووصود الكلام إليه تعالى مجاز في الفاعل وفي المسمى إليه ، لأنه تعالى ليس في جهة ، ولأن الكلم الفاظ لا توصف بالصعود ، لأن الصعود من الأحرام يكون وإنما ذلك كتابة عن القول ووصفه بالكبر كما يقال علا كعبه وارتفع شأنه . ومنه ترفعوا إلى الحاكم ورفع الأمر إليه وليس هناك علو في الجهة . وقرأ الجمهور (والعمل الصالح) يُرفعهما ف (العمل) مبتدأ و(يرفعه) الخبر . وفاعل (يرفعه) ضمير يعود على (العمل الصالح) وضمير النصب يعود على (الكلم) أي : يرفع الكلم الطيب قاله ابن عباس والحسن وابن جبير ومجاهد والضحاك . وقال الحسن : «يعرض القول على الفعل فإن وافق القول الفعل قبل وإن خالف رده . وعن ابن عباس نحوه قال : «إذا ذكر الله العبد وقال كلاماً طيباً وأدى فرائضه ارتفع قوله مع عمله وإذا قال ولم يؤد فرائضه رد قوله على عمله» . وقيل : عمله أولى به . قال ابن عطية : وهذا قول يردّه معتقد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس . والحق أن القاضي لفرائضه إذا ذكر الله وقال كلاماً طيباً فإنه مكتوب له ، متقبل وله حسناته ، وعليه سيئاته والله يتقبل من كل من اتقى الشرك . وقال أبو صالح : وشهر بن حوشب : عكس هذا القول : «ضمير الفاعل يعود على (الكلم) وضمير النصب على (العمل الصالح) أي : يرفعه الكلم الطيب» ، وقال قتادة : «إن الفاعل هو ضمير يعود على الله وإلهاء للعمل الصالح . أي : يرفعه الله إليه . أي : يقبله» . وقال ابن عطية : هذا أرجح الأقوال . وعن ابن عباس : «والعمل الصالح يرفع عامله ويشرفه» . فجعله على حذف مضاف . ويموز عندي أن يكون (العمل) معطوفاً على (الكلم الطيب) أي : يصعدان إلى الله . و(يرفعه) استئناف إخبار أي : يرفعهما الله . ووجد الضمير لاشتراكهما في الصعود والضمير قد يجري مجرى اسم الإشارة فيكون لفظه مفرداً والمراد به التثنية ، فكأنه قيل : ليس صعدوهما من ذاتهما بل ذلك يرفع الله إيهما . وقرأ عيسى وابن أبي عمير (والعمل الصالح) بنصبها على الاشتغال . فالفاعل ضمير (الكلم) أو ضمير الله . و(مكر) لازم و(السيئات) نعت لمصدر محذوف . أي : المكرات السيئات . أو المضاف إلى المصدر . أي : أضاف المكر إلى السيئات . أو ضمن (بمكرون) معنى يكسبون ، فنصب (السيئات) مفعولاً به ، وإذا كانت (السيئات) نعتاً لمصدر أو لمضاف لمصدر فالظاهر أنه عنى به مكرات قریش في دار الندوة إذ تذاكروا إحدى ثلاث مكرات وهي المذكورة في الأنفال إثباته ، أو قتله ، أو إخراجيه . و(أولئك) إشارة إلى الذين مكروا تلك المكرات ، (بيور) أي : يفسد ويهلك دون مكر الله بهم إذ أخرجهم من مكة ، وقتلهم وأثبتهم في قليب بدر ، فجمع عليهم مكراتهم جميعاً ، وحقق فيهم قوله : «ويعكرون ويمكر الله والله خير الماكرين» [الأنفال : ٣٠] وقوله : «ولا يحق المكر السيء إلا بأهله» [فاطر : ٤٣] (وح) مبتدأ و(بيور) خبره . والجملة خبر عن قوله (ومكر أولئك) وأجاز الحوفي وأبو البقاء :

تفسير

البحر المحيظ

لمحمد بن يوسف الشيبان أبي حيان الأندلسي
المتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل محمد عبد الرصود الشيخ علي محمد موسى

مشارك في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد الحميد النورفي الدكتور أحمد النورلي الجبل
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر أستاذ تفسير علوم القرآن بجامعة الأزهر

قبطه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الفرماني

أستاذ التفسير وعلوم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

الجزء الثامن

المحتوى

أول الزخرف - آخر الناس

مشتورات

مجموعتي

لشركتنا الشريعة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الأولية والآخرية ، والثانية على أنه الجامع بين الظهور والخفاء ، وأما الوسطى فعل أنه الجامع بين مجموع الصفتين الأولىين ، ومجموع الصفتين الآخرين ، فهو المستمر الوجود في جميع الأوقات الماضية والآتية ، وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع الظهور بالأدلة والخفاء ، فلا يدرك بالحواس ، وفي هذا حجة على من جوز إدراكه في الآخرة بالحاسة انتهى ، وفيه دسيسة الاعتزال ، (يعلم ما يليج في الأرض) من المطر والأموات وغير ذلك (وما يخرج منها) من النبات والمعادن وغيرها ، (وما ينزل من السماء) من الملائكة والرحمة والعذاب وغيره (وما يبرج فيها) من الملائكة وصالح الأعمال وسببها (وهو معكم أين ما كنتم) أي : بالعلم والقدرة ، قال الثوري : المعنى علمه معكم ، وهذه آية أجعت الأمة على هذا التأويل فيها ، وأنها لا تحمل على ظاهرها من المعية بالذات ، وهي حجة على من منع التأويل في غيرها ، مما يجري مجراها من استحالة الحمل على ظاهرها ، وقال بعض العلماء : فيمن يمنع من تأويل ما لا يمكن حمله على ظاهره ، وقد ناول هذه الآية ، وتناول الحجر الأسود بين الله في الأرض ، لو اتسع عقله لتناول غير هذا مما هو في معناه ، وقرأ الجمهور (ترجع) مبنياً للمفعول والحسن وابن أبي إسحق والأعرج مبنياً للفاعل ، و (الأمور) عام في جميع الموجودات أعراضها وجواهرها ، وتقدم شرح ما قبل هذا وما بعده فأغنى عن إعادته .

ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَأَنْبِئَ بِبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَأَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَرْجِعُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ لَا يَسْتَوِي مَنْكُرٌ مِّنْ أَنْفَقَ مِن قَبْلِ النَّفْتِ وَقَنْدَلٌ أَوْ تَلِكِ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِن بَعْدِ وَقَفَّوْاْ وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾ مَن ذَا الَّذِي يُعْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَمْ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾

لما ذكر تعالى تسييح العالم له ، وما احتوى عليه من الملك والتصرف ، وما وصف به نفسه من الصفات العلاء ، وختمها بالعلم بخفيات الصدور ، أمر تعالى عباده المؤمنين بالثبات على الإيمان وإدامته والنفقة في سبيل الله تعالى ، قال الضحاك (نزلت في غزوة تبوك ، (مستخلفين فيه) أي : ليست لكم بالحقيقة ، وإنما انتقلت إليكم من غيركم ، وكما وصلت إليكم تتركونها لغيركم ، وفيه تزهيد فيها بيد الناس ، إذ مصيره إلى غيره ، وليس له منه إلا ما جاء في الحديث : « يقول ابن آدم : مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأمضيت » ، وقيل لأعرابي : لمن هذه الإبل ؟ فقال : هي لله تعالى عندي ، أو يكون المعنى : أنه تعالى أنشأ هذه الأموال فمستحكم بها ، وجعلكم خلفاء في التصرف فيها ، فأنتم فيها بمنزلة الوكلاء ، فأنفقوا منها في حقوق الله تعالى ، ثم ذكر تعالى ما للمؤمن المتفق من الأجر ، ووصفه بالكرم ليصرعه في أنواع الثواب ، قيل : وفيه إشارة إلى عثمان بن عفان ، حيث بذل تلك النفقة العظيمة في جيش العسرة ، ثم قال (وما لكم لا تؤمنون بالله) وهو استفهام على سبيل التأييد والإنكار ، أي : كيف لا تثبتون على الإيمان ودواعي ذلك موجودة ، وذلك ركزه فيكم من دلائل العقل ، وموجب ذلك من السمع في قوله (والرسول يدعوكم) لهذا الوصف الجليل ، وقد تقدم أخذ الميثاق عليكم بالإيمان ، فدواعي الإيمان موجودة ، وأسبابه حاصلة ، فلا مانع منه ، ولا عذر في تركه ، و (لا تؤمنون) حال كما تقول : مالك لا تقوم تنكر عليه انتفاء قيامه

تفسير

البحر المحيظ

لمحمد بن يوسف الشيبان أبي حيان الأندلسي

المتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل أحمد عبد الموجود
الشيخ علي محمد عوض

شارك في تحقيقه

الدكتور كرام عبد الحميد النورني
الدكتور أحمد النورلي
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر
أستاذ تفسير علوم القرآن بجامعة الأزهر

قسطه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد النوراني

أستاذ التفسير وعلوم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الجزء السادس

المحتوى

أول الإسراء - آخر الفرقان

مشاركات

محمد بن يوسف

لشركتنا الشقيقة والجماعية

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

لقرآن إلى أنه سحر وأضغاث أحلام ، وهو المعنى بقوله (عما تصفون) وأبعد من ذهب إلى أنه التفات من ضمير الغيبة في : فما زالت تلك دعواهم) إلى ضمير الخطاب ، ثم أخبر تعالى أن من في السموات والأرض ملك له ، فاندرج فيه من سموه الصحابة والولد ومن عنده هم الملائكة ، واحتمل أن يكون معطوفاً على من ، فيكونون قد اندرجوا في الملائكة بطريق لعموم لدخولهم في من ، وبطريق الخصوص بالنص على أنهم من عنده ويكون لا يستكبرون جملة حالية منهم أو استئناف بخبر ، واحتمل أن يكون ومن عنده مبتدأ وخبره لا يستكبرون ، وعند هنا لا يراد بها ظرف المكان لأنه تعالى منزه عن المكان ، بل المعنى شرف المكان وعلو المنزلة^(١) ، والظاهر أن قوله (وله من في السماوات والأرض) استئناف إخبار بأن جميع العالم ملكه ، وقيل : يحتمل أن يكون معادلاً لقوله (ولكم الويل مما تصفون) كأنه يقسم الأمر في نفسه : أي للمختلفين هذه المقالة الويل ، والله تعالى من في السماوات والأرض انتهى .

والمراد أن الملائكة مكرمون منزلون لكرامتهم على الله منزلة المقرين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم ، ويقال حسر البعير واستحسر : كل وتعب ، وحسرته أنا ، فهو متعب ولازم ، وحسرته أيضاً ، وقال الشاعر :

بِهَا جَيْفُ الْحَسْرَى فَمَا عِظَامُهَا قَبِيضٌ ، وَأَمَّا جِلْدُهَا فَضَلْبٌ^(٢)

قال الزعشري^(٣) : فإن قلت : الاستحسار مبالغة في الحسور ، وكان الأبلغ في وصفهم أن ينفى عنهم أدنى الحسور ، قلت : في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه ، وأنهم إخفاء لتلك العنادات الباهظة بأن يستحسروا فيها يفعلون انتهى ، (يسبحون) هم الملائكة بإجماع الأمة ، وصفهم بتسبيح دائم ، وعن كعب : جعل الله لهم التسبيح كالنفس ، وطرف العين للبشر يقع منهم دائماً دون أن يلحقهم فيه سامة ، وفي الحديث « إني لأسمع أطيبت^(٤) النساء وحق لها أن تنطق ليس فيها موضع راحة إلا وفيه ملك ساجد أوقائم » ﴿ أم اتخذوا آلهة من الأرض هم يشتركون لو كان فيها آلهة إلا آلهة لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴿ .

لما ذكر تعالى الدلائل على وحدانيته ، وأن من في السماوات والأرض كلهم ملك له ، وأن الملائكة المكرمين هم في خدمته لا يفترون عن تسبيحه وعبادته ، عاد إلى ما كان عليه من توبيخ المشركين وذمهم وتسفيه أحلامهم ، و (أم) هنا منقطعة تنفرد ببل والمهزمة ، ففيها إضراب ، وانتقال من خبر إلى خبر ، واستفهام معناه التعجب والإنكار : أي اتخذوا آلهة من الأرض يتصفون بالإحياء ويقدرون عليها وعلى الإمامة : أي لم يتخذوا آلهة بهذا الوصف ، بل اتخذوا آلهة جماداً لا يتصف بالقدرة على شيء فهي غير آله لأن من صفة الإله القدرة على الإحياء والإماتة .

(١) تقدم .

(٢) انظر الكشف (١٠٨/٣) .

(٣) أكلت النساء : الأطيبت : صوت الأتارب .

تفسير البحر المحييط

لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي
المتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل محمد عبد الحميد
الشيخ علي محمد عوض

شارك في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد الحميد السوي
الدكتور أحمد النورلي
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر
أستاذ تفسير علوم القرآن بجامعة الأزهر

قظته

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الغرياني

أستاذ التفسير وعلوم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

الجزء الأول

المحتوى

أول الفاتحة - البقرة: ١٧٦

مستورات

مخرج إي بي إف

لشركت كتيب الشريعة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

أي : جاء وشرف ، والتقدير فتمَّ جلال الله وعظمته قاله أبو منصور ، في المقنع ، وحيث جاء الوجه مضافاً إلى الله تعالى فله محمل في لسان العرب إذ هو لفظ يطلق على معان ويستحيل أن يحمل على العصور وإن كان ذلك أشهر فيه ؛ وقد ذهب بعض الناس إلى أن تلك صفة ثابتة لله بالسمع زائدة على ما توجيهه العقول من صفات القديم تعالى ، وضعف أبو العالية وغيره هذا القول ، لأن فيه الحزم باثبات صفة لله تعالى بلفظ محتمل ، وهي صفة لا يدري ما هي ولا يعقل معناها في اللسان العربي فوجب اطراح هذا القول والاعتماد على ما له محمل في لسان العرب إذا كان للفظ دلالة على التجسيم فتحمله إما على ما يسوغ فيه من الحقيقة التي يصح نسبتها إلى الله تعالى إن كان اللفظ مشتركاً ، أو من المجاز ، إن كان اللفظ غير مشترك ، والمجاز في كلام العرب أكثر من : رمل بيرين ، ونهر فلسطين ، فالوقوف مع ظاهر اللفظ الدال على التجسيم غياوة وجهل بلسان العرب وأنهاها ومتصرفاتها في كلامها وحجج العقول التي مرجع حمل اللفظ الدال المشككة إليها ونعوذ بالله أن تكون كالكرامية ومن سلك مسلكهم في إثبات التجسيم ، ونسبة الأعضاء لله تعالى الله عما يقول المفترون علواً كبيراً وفي قوله (فأبنا نولوا فتمَّ وجه الله) ردُّ على من يقول إنه في حيز وجهة لأنه لما خير في استقبال جميع الجهات دل على أنه ليس في جهة ولا حيز ، ولو كان في حيز لكان استقباله ، والتوجه إليه أحق من جميع الأماكن فحيث لم يخصص مكاناً علمنا أنه لا في جهة ولا حيز ، بل جميع الجهات في ملكه وتحت ملكه فأي جهة توجهنا إليه فيها على وجه الخضوع كنا معظمين له ممثلين لأمره ﴿ إن الله واسع عليم ﴾ وصف تعالى نفسه بصفة الواسع فقيل : ذلك لسعة مغفرته وجاء إن ربك واسع المغفرة وهو معنى قول الكلبي : لا يتعاطمه ذنب ، وقيل : واسع العطاء وهو معنى قول أبي عبيدة : غني ، بمعنى قول الفراء : جواد ، وقيل : معناه : عالم من قوله ﴿ واسع كرسيه السموات والأرض ﴾ على أحد التفسير ، وجمع بينه وبين عليم على سبيل التأكيد ، وقيل : واسع القدرة ، وقيل : معناه يوسع على عباده في الحكم دينه يسر ، عليم أي : بمصالحهم ، أو بنيات القلوب التي هي ملاك العمل وإن اختلفت ظواهرها في قيلة وغيرها ، وهذه التفسير على قول من قال إن الآية نزلت في أمر القبلة ، وقال الفعال : ليس فيها ذكر القبلة والصلاة ، وإنما أخبرهم تعالى عن علمه بهم ، وطوق سلطانه إياهم حيث كانوا كقولته تعالى ﴿ إن استطعتم ﴾ الآية وقوله ﴿ ما يكون من نجوى ﴾ الآية ، ويكون في هذا تهديد لمن منع مساجد الله من الذكر وسعى في خرابها أنه لا مهرب له من الله ولا مفر كما قال تعالى ﴿ أين المفر كلاً لا وزر إلى ربك يومئذ المستقر ﴾ [القيامة : ١٠ - ١١] ، وكما قال الشاعر :

فَأَيْنَكَ كَاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُنْذِرِي وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمُسْتَأَى عَسْكَ وَأَبْسُ

وقال الشاعر :

وَلَمْ يَكُنِ الْمُسْتَعْرُ بِأَلِهِ إِذْ نَسَى لِيَعْبَجَزَ وَالْمُسْتَعْرُ بِأَلِهِ طَالِبُهُ

وقال الشاعر :

أَيْسَ الْمَقْرُ وَلَا مَقْرٌ لِهَارِبٍ وَلَهُ الْبَيْسِطَانِ الشَّرَى وَالْمَاءُ

وعلى هذا المعنى يكون الخطاب عاماً يندرج فيه من منع المساجد من الذكر وغيره وجاءت هذه الجملة مؤكدة بان مصراً باسم الله فيها دالة على الاستقلال ، وقد قدمنا ذلك في قوله ﴿ تجدوه عند الله ﴾ [المزمل : ٢٠] ، وكتوله ﴿ واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴾ [المزمل : ٢٠] ، وذلك أفخم وأجزل من الضمير ، لأن الضمير يشعر بقوة التعلق ، والظاهر يشعر بالاستقلال ، ألا ترى أنه يصح الابتداء به وإن لم يلحظ ما قبله بخلاف الضمير ، فإنه رابط

تفسير

البحر المحيط

لمحمد بن يوسف الشيرازي حيان الأندلسي
المُتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل محمد عبد الوهيد الشيخ علي محمد معوض

شاركت في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد الحميد النورفي الدكتور أحمد النورلي الجمل
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر أستاذ تفسير وعلم القرآن بجامعة الأزهر

قسطه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الفريادي

أستاذ التفسير وعلم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الجزء الثامن

المحتوى

أول الزخرف - آخر الناس

مشتورات

محمد عيسى بريفي

لشركت نشر وبيع الكتب

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
٢٠٠١-١٤٢٢هـ

حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾ أَوْلَتْ رِوَا إِلَى الْفُطَيْرِ
فَوَقَّهْتُ صَفَّيْتِ وَيَقِضْنَ مَا يُنْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكَ
يَصْرُفُكَ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْفُكُوا مِن أَمْسِكَ بِرِزْقَهُمْ لَعَلَّوْا فِي غُرُورٍ
وَنُفُورٍ ﴿٢١﴾ أَمَّنْ يَبْغِي مِكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَبْغِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ
وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾
وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً
سَيَّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعَوْنَ ﴿٢٧﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ
أَوْ رَحِمْنَا فَمَنْ يَحْيِي الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي
ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ ﴿٣٠﴾

قرأ نافع ، وأبو عمرو ، واليزي (المتسم) بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية ، وأدخل أبو عمرو ، وقالون بينها ألفاً .
وقبل بإبدال الأولى وأولضمما قبلها . وعنه ، وعن ورش أوجه غير هذه والكوفيون ، وابن عامر بتحقيقها (من في
السياء) هذا مجاز وقد قام البرهان العقلي على أنه تعالى ليس ينتحيز في جهة ، ومجازه : أن ملكوته في السياء ، لأن في السياء
هو صلة (من) فيه الضمير الذي كان في العامل فيه ، وهو استقر أي : من في السياء هو أي ملكوته فهو على حذف
مضاف وملكوته في كل شيء ، لكن خص السياء بالذكر ، لأنها مسكن ملائكته ، وثم عرشه وكرسیه واللوح المحفوظ ومنها
تنزل قضاياه وكتبه وأمره ونبيه أو جاء على هذا على طريق اعتقادهم إذ كانوا مشبهة فيكون المعنى (ألتسم من تزعمون أنه في
السياء وهو المتعالي عن المكان) وقيل (من) على حذف مضاف أي خالق من في السياء ، وقيل : من هم الملائكة ، وقيل :
جبريل وهو الملك الموكل بالحسب وغيره ، وقيل : (من) بمعنى « على » ويراد بالعلو القهر والقدرة ، لا بالمكان . وفي
التحرير الإجماع متعقد على أنه ليس في السياء بمعنى الاستقرار ، لأن من قال من المشبهة والمجسمة أنه على العرش لا يقول
بأنه في السياء (أن يحسف بكم الأرض) وهو ذهابها سفلاً (فإذا هي غور) أي تنهب أو تتموج ، كما يذهب التراب في
الرياح . وقد تقدم شرح (الحاصب) في سورة الإسراء ، وه التذير « وه التكير « مصدران بمعنى الإنذار والإنكار ،
وقال حسان بن ثابت :

فَأَنْذِرْ بِئِنَّهَا نَضْحًا قَرِيْشًا مِنْ الرُّحْمَنِ إِنْ قَبِلْتَ نَذِيرًا^(١)

وأثبت ورش ياء « نذيري » وه تكيري « ، وحذفها باقي السبعة .

ولما حذرهم ما يمكن إحلاله بهم من الحسب ، وإرسال الحاصب ، نسبهم على الاعتبار بالطير ، وما أحكم من
خلقها ، وعن عجز ألفتهم عن شيء من ذلك ، وناسب ذلك الاعتبار بالطير إذا قد تقدم ذكر الحاصب ، وقد أهلك الله

(١) البيت ذكره الأوسمي في روح المعاني (٢٠/٢٨) .

تفسير

البحر المحيظ

لمحمد بن يوسف الشيرازي حيان الأنديسي
المُتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل محمد عبد الحميد
الشيخ علي محمد معوض

مشاركته في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد الحميد الشوقي
الدكتور أحمد النجدي الجبل
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر
أستاذ تفسير وعلم القرآن بجامعة الأزهر

قسطه

الأستاذ الدكتور عبد الحميد الفريدي

أستاذ التفسير وعلم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الطبعة الأولى
٢٠٠١-١٤٢٢هـ

الجزء السادس

المحتوى

أول الإسراء - آخر الفرقان

مستورات

محمد كافي برفق

لشركت الشارقة للطباعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

وقال الزمخشري^(١) : فإن قلت ، كيف أنكروا عليهم اتخاذ آلهة تنشر ، وما كانوا يدعون ذلك لأنهم وهم أبعد شيء عن هذه الدعوى ، لأنهم مع إقرارهم بأن الله خالق السماوات والأرض ، وبأنه قادر على المقدورات كلها ، وعلى الإنشاء الأولى منكرين للبعث ، وكان عندهم من قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر ، فكيف يدعونه للمجاد الذي لا يوصف بالقدرة ؟

قلت : الأمر كما ذكرت ولكنهم بادعائهم الإلهية يلزمهم أن يدعوا لها الإنشاء ، لأنه لا يستحق هذا الاسم إلا القادر على كل مقدور ، والإنشاء من جملة المقدورات ، وفيه باب من التهكم بهم والتوبيخ والتجهيل ، وإشعار بأن ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده ، لأن الإلهية لما صحت ، صح معها الاقتدار على الإبداء والإعادة ونحو قوله : (من الأرض) قولك فلان من مكة أو من المدينة ، تريد مكى أو مدني ، ومعنى نسبتها إلى الأرض الإيدان بأنها الأصنام التي تعبد في الأرض ، لا أن الآلهة أرضية وسماوية من ذلك حديث الأمة التي قال لها رسول الله ﷺ : « أين ربك ، فأشارت إلى النساء فقال « إنها مؤمنة ، لأنه فهم منها أن مرادها نفي الآلهة الأرضية التي هي الأصنام لا إثبات النساء مكاناً لله تعالى ، ويجوز أن يراد آلهة من جنس الأرض ، لأنها إما أن تنحت من بعض الحجارة ، أو تعمل من بعض جواهر الأرض . فإن قلت لا بد من نكتة في قوله (هم) قلت : النكتة فيه إفادة معنى الخصوصية كأنه قيل : أم اتخذوا آلهة لا تقدر على الإنشاء إلا هم وحدهم انتهى ، و (اتخذوا) هنا يحتمل أن يكون المعنى فيها صنعوا وصوروا ، (ومن الأرض) متعلق بالتخلوا ، ويحتمل أن يكون المعنى : جعلوا الآلهة أصناماً من الأرض كقوله : ﴿ اتَّخَذُوا أَصْنَامًا مِمَّا فِي الْأَنْعَامِ ﴾ [٧٤] وقوله : ﴿ واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾ [النساء : ١٢٥] وفيه معنى الاصطفاء والاختيار .

وقرأ الجمهور (ينشرون) مضارع نشر ومعناه يجيئون ، وقال قطرب : معناه يخلقون كقوله : ﴿ أفمن يخلق كمن لا يخلق ﴾ [الزمل : ١٧] ، وقرأ الحسن وبجاهد (ينشرون) مضارع نشر ، وهما لغتان نشر وأنشر متعديان ونشر يأتي لازماً تقول : أنشر الله الموت فنشروا : أي : فحيوا ، والضمير في (فيها) عائد على النساء والأرض ، وهما كتابة عن العالم ، و (إلا) هنا صفة لآلهة : أي غير الله ، وكون إلا يوصف بها معهود في لسان العرب ومن ذلك ما أنشد سيبويه رحمه الله :

وَكُلُّ أَخٍ مُسْفَرِقُهُ أُخُوهُ لَعَنَسُ أَبِيكَ إِلَّا الْقَرَقَدَانِ^(٢)

قال الزمخشري : فإن قلت : ما منعك من الرفع على البدل قلت لأن لو مجزلة إن في أن الكلام معه موجب ، والبدل لا يسوغ إلا في الكلام غير الموجب ، كقوله : ﴿ ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ﴾ [هود : ٨١] وذلك لأن أعم العام بصح نفيه ولا يصح إيجابه ، والمعنى لو كان يتولاهما ويدبر أمرهما آلهة شئ غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا ، وفيه دلالة على أمرين : أحدهما : وجوب أن لا يكون مديبرهما إلا واحداً ، والثاني : أن لا يكون ذلك الواحد إلا إياه وحده كقوله : ﴿ إلا الله ﴾ [محمد : ١٩] (فإن قلت) لم وجب الأمران ؟ قلت لعلنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين ، لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف .

وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق : كان والله أعز عليّ من دم ناظري ، ولكن لا يجتمع فحلان في شوك وهذا ظاهر . وأما طريقة التنازع ، فللمتكلمين فيها تجادل وطراد ، ولأن هذه الأفعال محتاجة إلى تلك

(١) انظر الكشاف (٣/١٠٨) .

(٢) تقدم .



نفسير النسفي

مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ، وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المؤلف سنة ٧١٠ هـ

تحقيق

الشيخ مروان محمد الشقار

الجزء الثالث

دار الفخار

الطبعة الأولى
١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

تَنْزِيلًا وَمِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْفَلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَمْ يَأْمُرْ بِالْقَوْلِ إِذْ سَأَلَ عَنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ يُجَاهِدُ بِالنَّفْلِ فَيَأْتِيَهُمُ الْغِيظُ وَالْحَسَنَاتُ ﴿٧﴾ وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٩﴾

يَعْنِي ﴿٤﴾ لمن يخاف الله ، أو لمن يؤول أمره إلى الخشية .

٤ - ﴿تَنْزِيلًا﴾ بدلٌ من تذكرة إذا جعل حالاً ، ويجوز أن ينتصب بئزل مضمراً ، أو على المدح ، أو بيخشي مفعولاً ، أي أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله ﴿٥﴾ وَمِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ ﴿٦﴾ من يتعلق بتنزيلاً صلة له ﴿الْفَلَى﴾ جمع العليا تأتي الأعلی ، ووضف السماوات بالعلی دليل ظاهر على عظم قدرة خالقها .

٥ - ﴿الرَّحْمَنُ﴾ رفع على المدح ، أي هو الرحمن ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ خبر مبتدأ محذوف ﴿اسْتَوَى﴾ استولى . عن الزجاج ، ونبه بذكر العرش وهو أعظم المخلوقات على غيره ، وقيل لما كان الاستواء على العرش وهو سرير المملك مما يردف المملك جعلوه كتابة عن المملك فقالوا^(١) استوى فلان على العرش أي ملك وإن لم يقعد على السرير البتة ، وهذا كقولك يد فلان مبسوطة أي جواد وإن لم يكن له يد رأساً ، والمذهب قول علي رضي الله عنه : الاستواء غير مجهول والتكليف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة لأنه تعالى كان ولا مكان فهو على ما كان قبل خلق المكان لم يتغير عما كان .

٦ - ﴿لَمْ يَأْمُرْ بِالْقَوْلِ إِذْ سَأَلَ عَنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي ذلك كله ملكه ﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ ما تحت سبع الأراضين ، أو هو الصخرة التي تحت الأرض السابعة .

٧ - ﴿وَإِنْ يُجَاهِدُ بِالنَّفْلِ فَيَأْتِيَهُمُ الْغِيظُ وَالْحَسَنَاتُ﴾ ترفع صوتك ﴿فَيَأْتِيَهُمُ الْغِيظُ﴾ ما أسررته إلى غيرك ﴿وَالْحَسَنَاتُ﴾ منه وهو ما أخطرت به باليك ، أو ما أسررته في نفسك وما سئبره فيها .

٨ - ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أي هو واحد بذاته وإن افرقت عبارات صفاته رد لقولهم إنك تدعو آلهة حين سمعوا أسماءه تعالى ، والحسن تأتي الأحسن .

٩ - ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ أي وقد ﴿أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ خبره ، ففأه بقصة موسى ﷺ

(١) في (ز) فقال .

اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنَ دُونِهِ مِن وَّلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِمَّنَّ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ بِمِقْدَارِهِ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُكَّالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾

٤ - ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ استولى عليه بإحدى يديه ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ من دون الله ﴿مِن وَّلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ أي إذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لأنفسكم ولياً، أي ناصراً ينصركم ولا شفيعاً يشفع لكم ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون بمواعظ الله .

٥ - ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ أي أمر الدنيا ﴿مِمَّنَّ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ إلى أن تقوم الساعة ﴿ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ﴾ ذلك الأمر كله، أي يصير إليه ليحكم فيه ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ بِمِقْدَارِهِ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وهو يوم القيامة ﴿مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ من أيام الدنيا، ولا تمسك للمشبّهة بقوله إليه في إثبات الجهة لأن معناه إلى حيث يرضاه، أو أمره، كما لا تشبث لهم بقوله : ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾^(١) ﴿إِنِّي مَهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾^(٢) ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مَهَاجِراً إِلَىٰ اللَّهِ﴾^(٣)

٦ - ﴿ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي الموصوف بما مر، عالم ما غاب عن الخلق وما شاهدوه ﴿الْعَزِيزُ﴾ الغالب أمره ﴿الرَّحِيمُ﴾ البالغ لطفه وتيسيره، وقيل لا وقف عليه، لأن :

٧ - ﴿الَّذِي﴾ صفته ﴿أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي أحسنه، لأن كل شيء مرتب على ما اقتضته الحكمة ﴿خَلَقَهُ﴾ كوفي ونافع وسهل، على الوصف أي كل شيء خلقه فقد أحسنه^(٤)، خلقه غيرهم على البديل أي أحسن خلق كل شيء ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ﴾ آدم ﴿مِن طِينٍ﴾ .

٨ - ﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ﴾ ذريته ﴿مِن سُكَّالَةٍ﴾ من نطفة ﴿مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ أي متني، وهو بدل من سلاله ﴿مَّهِينٍ﴾ ضعيف حقير .

(١) الصافات، ٣٧/٩٩ .

(٢) النساء، ٤/١٠٠ .

(٣) في (ز) أحسن .

(٤) العنكبوت، ٢٩/٢٦ .



تفسير النسفي

مَذَاهِبُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المؤلف سنة ٧١٠ هـ

تحقيق

السيد مروان محمد الشقار

الجزء الرابع

دار الفخار

الطبعة الأولى
١٩٩٦-١٤١٦ هـ

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعَلِّمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنْ
السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَمْ تَلِكْ أَلْسِنَةٌ
وَالْأَرْضُ وَاللَّهُ تَرْبَعُ الْأَمْوُرُ ﴿٥﴾ يُؤَلِّحُ النَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّحُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ ﴿٦﴾ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ قَالِيلِينَ ءَامِنُوا بِسُكُوتِ
وَأَنْفِقُوا لَهُمْ آيَةٌ كَبِيرَةٌ ﴿٧﴾

٣ - ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ هو القديم الذي كان قبل كل شيء، ﴿وَالْآخِرُ﴾ الذي يبقى بعد
هلاك كل شيء، ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بالأدلة الدالة عليه، ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ لكونه غير مدرك بالحواس
وإن كان مرتباً، والواو الأولى معناها الدلالة على أنه الجامع بين الصفتين الأولى
والآخية، والثالثة على أنه الجامع بين الظهور والخباء، وأما الوسطى فعلى أنه الجامع
بين مجموع الصفتين الأوليتين ومجموع الصفتين الآخيتين، فهو مستمر الوجود في
جميع الأوقات الماضية والآتية، وهو في جميعها ظاهر وباطن، وقيل الظاهر العالي
على كل شيء الغالب له، من ظهر عليه إذا علاه وغلّبه، والباطن الذي يظن كل شيء
أي علم باطنه ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

٤ - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ عن الحسن: من أيام الدنيا،
ولو أراد أن يجعلها في طرفة عين لفعل، ولكن جعل الستة أصلاً ليكون عليها المداز
﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ﴾ استولى ﴿عَلَى الْعَرْشِ يُعَلِّمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ﴾ ما يدخل في الأرض من البذر
والفطر والكنوز والموتى ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من النبات وغيره ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من
الملائكة والأمطار ﴿وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا﴾ من الأعمال والدعوات ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾
بالعلم والقدرة عموماً وبالفضل والرحمة خصوصاً ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم
بحسب^(١) أعمالكم.

٥ - ٦ - ﴿لَمْ تَلِكْ أَلْسِنَةٌ وَالْأَرْضُ وَاللَّهُ تَرْبَعُ الْأَمْوُرُ * يُؤَلِّحُ النَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾
يدخل الليل في النهار بأن ينقص من الليل ويزيد في النهار ﴿وَيُؤَلِّحُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

٧ - ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا﴾ يحتمل الزكاة والإنفاق في سبيل الله ﴿وَمِمَّا

(١) في (ز) على حسب.



نفسير النسفي

مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المؤلف سنة ٧١٠ هـ

تحقيق

الشيخ مروان محمد الشقار

الجزء الثاني

دار الفخار

الطبعة الأولى
١٤١٦-١٩٩٦ هـ

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُنْتَبِذِينَ ﴿٥٥﴾

على مشيئته ﴿ثُمَّ اسْتَوَى﴾ استولى ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ أضاف الاستيلاء إلى العرش وإن كان سبحانه وتعالى مستولياً على جميع المخلوقات ، لأن العرش أعظمها وأعلىها ، وتفسير العرش بالسرب والاستواء بالاستقرار كما تقوله المشبهة^(١) باطل ، لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان ، وهو الآن كما كان ، لأن التغيُّر من صفات الأكوان ، والمنقول عن الصادق والحسن وأبي حنيفة ومالك رضي الله عنهم أن الاستواء معلوم ، والتكليف فيه مجهول ، والإيمان به واجب ، والجحود له كفر ، والسؤال عنه بدعة ﴿يُنشِئُ اللَّيْلَ أَنبَارًا﴾ ينشئ حمزة وعلي وأبو بكر ، أي يلحق الليل بالنهار أو النهار بالليل ﴿يَطْلُبُ حَيَاتًا﴾ حال من الليل ، أي سريعاً ، والطالب هو الليل كأنه لسرعة مضيئه يطلب النهار ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمَ﴾ أي وخلق الشمس والقمر والنجوم ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ حال ، أي مذلات ، والشمس والقمر والنجوم مسخرات شامي ، والشمس مبتدأ والبقية معطوفة عليها والخير مسخرات ﴿بِأَمْرِهِ﴾ هو أمر تكوين ، ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ أي هو الذي خلق الأشياء وله الأمر ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ كثر خيره ، أو دام بزه ، من البركة النماء ، أو من البروك النبات ، ومنه البركة ﴿رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾ .

٥٥ - ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ نصب على الحال ، أي ذوي تضرع وخفية ، والتضرع تفعل من الضراعة وهي الدُّلُّ ، أي تذلاً وتملقاً . قال عَلِيٌّ : (إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنما تدعون سميعاً قريباً إنه معكم أينما كنتم)^(٢) عن الحسن : بين دعوة السر والعلانية سبعون ضعفاً ﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُنْتَبِذِينَ﴾ المجاوزين ما أمروا به في كل شيء من الدعاء وغيره ، وعن ابن جريج : الرافعين أصواتهم بالدعاء ، وعنه : الصياح في الدعاء مكروه وبدعة ، وقيل هو الإسهاب في الدعاء ، وعن النبي ﷺ : (سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قولٍ وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قربت إليها من قولٍ وعمل)^(٣) ثم قرأ ﴿إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمَعْتَدِينَ﴾ .

(١) المشبهة : فرقة متغلغلة في عدد من الفرق تثبت الصفات لله تعالى وبالغت فيها إلى حد التشبيه بصفات المحدثات وقالوا إن معبودهم على صورة ذات أعضاء وأبعاد إما روحانية وإما جسمانية ويجوز عليه الانتقال والتزول والصعود والاستقرار والتمكن (الملل والنحل - الباب الأول - الفصل الثالث) .

(٢) رواه أحمد .

(٣) رواه أبو يعلى من حديث سعد بن سعد ، ورواه أبو داود الطيالسي والبيهقي .

إِنَّ رَبَّكَمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأُمُورَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَإِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّكُمْ يَبْدَأُ الْفَلَقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَمِمَّا كَانُوا فَتِلْكَ حَتَّىٰ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾

إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرًا مثلهم ، وإرسال اليتيم أو الفقير ليس بعجب أيضاً ، لأن الله تعالى إنما يختار للنبوّة من جمع أسبابها ، والغنى والتقدّم في الدنيا ليس من أسبابها ، والبعد للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى ، فكيف يكون عجباً ؟ إنما العجب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء ﴿ قَدَّمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أي سابقاً وفضلاً ومنزلة رفيعة ، ولما كان السعي والسبق بالقدم سميت المسعاة الجميلة والسابقة قدماً ، كما سميت النعمة يداً لأنها تُعطى باليد ، وباعاً لأن صاحبها يبيع بها ، فقيل لفلان قدم في الخير ، وإضافتها إلى صديق دلالة على زيادة فضل ، وأنه من السوابق العظيمة ، أو مقام صديق أو سبق السعادة ﴿ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّكَ هٰذَا ﴿١﴾ لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ مدني وبصري وشامي . ومن قرأ لساحر فهذه إشارة إلى رسول الله ﷺ ، وهو دليل عجزهم واعترافيهم به وإن كانوا كاذبين في تسميته سحراً .

٣ - ﴿ إِنَّ رَبَّكَمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ أي استولى ، فقد تقدّس الديان عن المكان والمعبود عن الحدود ﴿ يُدِيرُ ﴾ يقضي ويقدر على مقتضى الحكمة ﴿ الْأُمُورَ ﴾ أي أمر الخلق كله وأمر ملكوت السماوات والأرض والعرش .

ولما ذكر ما يدل على عظمته ومملكته من خلق السموات والأرض والاسْتِوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ أتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على الْعَظَمَةِ وأنه لا يخرج أمر من الأمور عن قضائه وتقديره ، وكذلك قوله ﴿ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ إِذْنِهِ ﴾ دليل على عزته وكبريائه ﴿ ذَلِكَكُمْ ﴾ العظيم الموصوف بما وُصِفَ به ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ ﴾ وهو الذي يستحق العبادة ﴿ فَأَعْبُدُوهُ ﴾ وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من إنسان أو ملك فضلاً عن جمادٍ لا بضراً ولا ينفع ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أفلا تتدبرون فتستدلون بوجود ﴿ الْمَصَالِحِ وَالْمَنَافِعِ عَلَى وَجُودِ الْمَصْلِحِ النَّافِعِ .

٤ - ﴿ وَإِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ حال ، أي لا ترجعون في العاقبة إلا إليه ، فاستعدوا

(١) سقطت من (ز) ولتداركه كسر الطابع شطر الآية في الشرح .

(٢) في (ز) بوجود .

سورة الرعد

مكية، وهي ثلاث وأربعون آية كوفي، وخمس وأربعون آية شامي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرْءُ تِلْكَ مَآئِدَةُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾
اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي
لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَلْمِذُونَ ﴿٢﴾

١ - ﴿الْمَرْءُ﴾ أنا الله أعلم وأرى عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى آيات السورة ﴿مَآئِدَةُ الْكِتَابِ﴾ أريد بالكتاب السورة، أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها ﴿وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي القرآن كله ﴿الْحَقُّ﴾ خير والذي ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فيقولون تقوله محمد.

ثم ذكر ما يوجب الإيمان فقال :

٢ - ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ﴾ أي خلقها مرفوعة لا أن تكون موضوعة فرفعها، والله مبتدأ والخبر الذي رفع السماوات ﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ حال، وهو جمع عماد أو عمود ﴿تَرَوْنَهَا﴾ الضمير يعود إلى السموات، أي ترونها كذلك فلا حاجة إلى البيان، أو إلى عماد فيكون في موضع جر على أنه صفة لعماد، أي بغير عماد مرئية ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ استولى بالافتتاد ونفوذ السلطان ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ لمنافع عباده ومصالح بلاده ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو انقضاء الدنيا ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ أمر ملكوته وربوبيته ﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ يبين آياته في كتبه المنزلة ﴿لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءَ رَبَّكُمْ تَوْفِئُونَ﴾ لعلكم توفقون بأن هذا المدبر والمفضل لا بد لكم من الرجوع إليه .

الاشباه والنظائر

في

قواعد وفروع فقه الشافعية

تأليف

الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

المتوفى ٩١١ هـ

الطبعة الأولى
١٩٨٣-١٤٠٣

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

قاعدة

قال الشافعي : لا يكفر أحد من أهل القبلة ،
واستثنى من ذلك :

المجسم ، ومنكر علم الجزئيات ؛

وقال بعضهم : المبتدعة أقسام :

الأول : مانكفره قطعاً ، كقاذف عائشة رضی الله عنها ، ومنكر علم الجزئيات «
وحشر الأجساد ، والمجسمة ، والقائل يقدم العالم .

الثاني : مالا نكفره قطعاً ، كالقائل بتفضيل الملائكة على الأنبياء ، وهلى على
أبي بكر ؛

الثالث ، والرابع : مافيه خلاف ، والأصح : التكفير ، أو عدمه ، كالقائل بخلق
القرآن . صحح الباقرى التكفير ، والأكثرون : علمه . وساب الشيخين ، صحح الماهلى
التكفير ، والأكثرون : عدمه ؛

ضابط

منكر الجميع عليه أقسام :

أحدها : مانكفره قطعاً ، وهو مافيه نص ، وعلم من الدين بالضرورة ، بأن كان
من أمور الاسلام الظاهرة ، التى يشترك فى معرفتها الخواص والعوام . كالصلاة ، والزكاة
والصوم ، والحج ، وتحريم الزنا ، ونحوه .
الثاني : مالا نكفره قطعاً ، وهو مالا يعرفه إلا الخواص ، ولانص فيه : كفساد
الحج بالجماع قبل الوقوف .

الثالث : مايكفر به على الأصح ، وهو المشهور المنصوص عليه ، الذى لم يباغ رتبة
الضرورة ، كحل البيع ، وكذا غير المنصوص : على ما صححه النووي ؛

الرابع : مالا ، على الأصح ، وهو مافيه نص : لكنه خفى ، غير مشهور ، كاستحقاق
بنت الإبن السدس ، مع بنت الصلب ؛

ضابط

كل من صح إسلامه ، صحت رده جزماً ، إلا الصبى المميز ، إسلامه صحيح على
وجه مرجح ، ولانصح رده .

اتحاف السادة المتقين^٧ بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير برتضى
رحمه الله وأباه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تبيينه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتبعاً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله الميبدروس بأعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الأحياء
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومات
الأحياء بآخره وفصل بينها بحلية .

الجزء الثاني

دار الفكر

واماتين فيما يظهر ذكره أبو عاصم العبادي الشافعي في طبقة أبي بكر الصيرفي وابن الجعفي في تاريخ بغداد وذكر بنوه وبين عباد بن سليمان مناظرة وعباد بن سليمان هذا من رؤس المعتزلة وابن كلاب من أئمة السنة كان يقول ان صفات الذات ليست هي الذات ولا غيرها ثم زاد على سائر أهل السنة فذهب كعباد بن سليمان ان كلامه تعالى لا يتصف بالامر والنهي والخير في الآزال لحديث هذه الامور وقدم الكلام النفسي وانما يتصف بذلك فيما لا يزال فالزمهما أئمتنا أن يكون القدر المشترك موجودا بغير واحد من خصوصياته فهذه هي مقالة ابن كلاب التي أزمه أصحابنا وجود الجنس دون النوع وهو غير معقول وكان عباد ينسبه للكفر لعله لتلك المقالة أولان المعتزلة بأسرهم يقولون للمقاتبة أعني مثبتي الصفات لقد كفرت النصارى بثلاث وكفرتم بسبع وهو تشيع من سفهه المعتزلة على الصفاتية ما كفرت الصفاتية ولا أشركت وانما وجدت وأثبتت صفات قديم واحد بخلاف النصارى فانهم أثبتوا قدماء فاني يستويان أو يتقاربان وقد ذكره والده الفخر الرازي في آخر كتاب غاية المرام في علم الكلام فقال ومن متكلمي أهل السنة في أيام المأمون عبد الله بن سعيد التميمي الذي ذم المعتزلة في مجلس المأمون وفضهم بسبانه وهو أخو يحيى بن سعيد القطان صاحب الجرح والتعديل اه قال التاج السبكي وكشفت عن يحيى بن سعيد القطان هل له أخ اسمه عبد الله فلم أتحقق الى الآن شيئا وإن تحققت شيئا ألحقته ان شاء الله فلبت الرجل معروف بابن كلاب واسمه عبد الله واختلف في اسم أبيه على قولين محمد أو سعيد وظاهر سياق أئمة النسب ان كلابا اسم جد له وألقب بجله وان كان سبق في أوّل الترجمة خلاف ذلك فانه مبني على غير مشهور ويحيى بن سعيد القطان جد فروخ وهو من موالي تميم ولم أر من ذكر له أسما اسمه عبد الله ولم يأت بهذه القرينة الا والده الفخر فعساج الى متابعة قوية والله أعلم وأما أبو العباس القلانسي فانه من طبقة ابن فوروك بل من طبقة أصحابه فكيف يصح قوله وقد سبقه أي الأشعري كما في التبصرة النسفية والذي يظهر أن صاحب المقالات انما هو والده أبو اسحق ابراهيم بن عبد الله القلانسي وهو أيضا في الطبقة الثانية من أصحاب أبي الحسن الأشعري معاصر لابن فوروك ولا يد من التأمل والنظر في هذا المقام والله أعلم

الفصل الثاني * اذا طاق أهل السنة والجماعة المراد بهم الأشاعرة والماتريدية قال الجبائي في حاشيته على شرح العقائد الأشاعرة هم أهل السنة والجماعة هذا هو المشهور في ديار خراسان والعراق والشام وأكثر الأقطار وفي ديار ماوراء النهر يطلق ذلك على الماتريدية أصحاب الامام أبي منصور وبين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كمشكلة التكوّن وغيرها اه وقال الكسطلي في حاشيته عليه المشهور من أهل السنة في ديار خراسان والعراق والشام وأكثر الأقطار هم الأشاعرة أصحاب أبي الحسن الأشعري أوّل من خالف أبا علي الجبائي ورجع عن مذهبه الى السنة أي طريق النبي صلى الله عليه وسلم والجماعة أي طريقة العصاة رضي الله عنهم في ديار ماوراء النهر الماتريدية أصحاب أبي منصور الماتريدي تلميذ أبي نصر العبادي تلميذ أبي بكر الجوزياني صاحب أبي سليمان الجوزياني صاحب محمد بن الحسن صاحب الامام أبي حنيفة وبين الطائفتين اختلاف في بعض الاصول كمشكلة التكوّن ومسئلة الاستناهي والايمان ومسئلة ايمان المقلد والمحققين من الفريقين لا ينسب أحدهما الاشمالي البدعة والسفالة اه وقال ابن السبكي في شرح عقيدة ابن الحارث اعلم ان أهل السنة والجماعة كلهم قد اتفقوا على معتقدا واحد فيما يجب ويجوز ويسمى وان اختلفوا في الطرق والمبادئ الموصلة لذلك أو في لغة ما هناك وبالجملة فهم بالاستقرار ثلاث طوائف الاوّل أهل الحديث ومعتمد مبادئهم الاوّل السجدة أعني الكتاب والسنة والاجماع الثانية أهل المنطق العقلي والصناعة الفكرية وهم الأشعرية والحنيفية وشيخ الأشعرية أبو الحسن الأشعري وشيخ الحنيفية أبو منصور الماتريدي وهم متفقون في المبادئ العقلية في كل مطالب

يتوصف

وأنه ليس بجسم مصور
ولاجوره محدود مقدر وأنه
لا يعامل الاجسام لافي
التقدير ولا في قبول
الانقسام وأنه ليس بجوهر
ولا تحله الجوهر ولا يعرض
ولا تحله الاعراض بل
لا يعامل موجودا ولا يعالنه
موجود ليس كتله شيء ولا
هو مثل شيء وأنه لا يحده
المقدار ولا يتحو به الاقطار
ولا تحيط به الجهات ولا
يكتشفه الارضون ولا
السموات وأنه مستوعب
العرش على الوجه الذي قاله

لكل عيب نقص وليس كل يضمن عيبا كقوات الكمال أو كمال الكمال وضد العيب السلامة وضد النقص
النمام والكمال والمراد تنزيهه الله عن هذه الثلاثة في ذاته وصفاته وأفعاله أما الذات فيجب أن يسلب
عنها الثلاثة عيبا لحدوث والفناء والتكثر والجوهرية والعرضية والجسمية والافتقار الى الموجد
والموجوب كذلك من النقص الذي يعترض الحادثات ومن كل صفة لا يكمل فيها ولا نقصان فان اثبات ذلك من
الاحداث في الاسماء وكذلك يجب سلب ذلك عن الصفات والافعال هذا على طريق الاجمال وقد اشتمل سابق
المصنف الا على جل من ذلك بالمرز والاشارات وأما تنزيهه عن عيب الحدوث في ذاته فقد أشار به
آتفا بقوله قدوم لا أول له لا في البداية له أي لا أول لوجوده ومن كان كذلك لا يجوز عليه الحدوث (وأنه)
تعالى (ليس بجسم) لان الجسم ماله طول وعرض وعمق فله الراغب وقال غيره هو ما يتألف عن جوهرين
فأكثر وقال بعضهم هو جواهر مجتمعة وأنه تعالى متعال عن حال الاجسام وافتقارها وقبولها للانقسام
فمن وصفه بالجسمية ضل وأضل وقد سكر البيهقي عن الخليلي ان قوما زعموا عن الحق فوصفوا الباري
جل وعز ببعض صفات المحدثين فهم من قال انه جسم تعالى الله عن ذلك اه ومنهم من زاد على ذلك فقال
انه (مصور) أي حسن الصورة معتد لها يقال مصور بم ذا المعنى عند أهل اللغة وقد أجمع أهل السنة
ان الله تعالى خالق الصور كلها ليس بذي صورة ولا يشبه شيئا وفي ذلك اختلاف لفرق من اليهود والمعتزلة
والمغيبية وغلظة الرافض والهشامية (ولاجوره محدود مقدر) والجوهر هو الجزء الذي لا ينقسم وهو
أصل الشيء وهو ما يتركب منه الجسم والمحدود الذي له حد يتوقف عنده وغاية ينتهي اليها والمقدر الذي
يدخل تحت التقدير وكل ذلك مما يميزه الباري تعالى عنه (وأنه لا يعامل) أي لا يشبهه (الاجرام) أي
الاجساد (لا في التقدير) والتحديد (ولا في قبول الانقسام) كما هو شأن الاجسام وأنه منزّه عن ذلك
(وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجوهر ولا يعرض ولا تحله الاعراض) لانه لو كان جوهرًا أو عرضًا لجاز عليه
ما يجوز زعي الجوهر والاعراض واذ اجاز ذلك لم يصح ان يكون خالقا وانما خالق كل شيء فالاشياء كلها
من مخلوقة غير الله وصفاته وأيضا الاعراض صفات الاجسام كاللون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة
والاجتماع والافتراق والحركة والسكون والاختصاص بالجهات والتخريف في المكان والمرض لايين زمانين
ولا يقوم بنفسه وانما يقوم بغيره وكل ذلك حادث مخلوق متغير وجميع المخلوقات من العوالم العلوية
والسفلية ينقسم الى ذلك والله خالق جل جلاله (بل لا يعامل موجودا ولا يعالنه موجود) لانه لو كان
كذلك لكان مخلوقا مثل ذلك من حيث انه مماثل له لان الموجودات كلها مخلوقة لله تعالى غير الله وصفاته
(و) انه (ليس كتله) * والكاف زائدة أي ليس مثله شيء أو المراد بالمثل ذاته (ولا هو مثل شيء) وسيأتي
البحث فيه (و) انه تعالى (لا يحده المقدار ولا يتحو به) أي لا يفتقر (الاقطار) جمع قطر بالضم أي
الاطراف (ولا تحيط به الجهات الست) بل هو المحيط بكل شيء بعلمه وقدرته وسلطانه (ولا تكتشفه
الارضون ولا السموات) يقال اكتشف القوم كانوا منه بمنة وبسرة أي انه سبحانه لا يمكن له ولا جهة قال
الشافعي رحمه الله تعالى والدليل عليه هو انه تعالى كان ولا يمكن نقل المكان وهو على صفة الازلية كما
كان قبل خلقه المكان لا يجوز عليه التغيير في ذاته ولا التبديل في صفاته وقال امام الحرمين في لمع الادلة
والدليل على تقدسه تعالى عن الاختصاص بجهة والاتصاف بالمتحاذيات وان لا يحده الاقطار ولا تكتشفه
الاقطار ويجعل عن قبول الحد والمقدار ان كل شخص بجهة شاغل لها وكل متميز قابل للافاة الجواهر
ومفارقةها وكل ما يشمل الاجتماع والافتراق لا يتعلق عنهم ولا يصح من الافتراق والاجتماع حادث
كالجواهر فاذا ثبت تقدس الباري عن التغيير والاختصاص بالجهات فيرتب على ذلك تعالیه عن
الاختصاص بمكان وملافة اجرام وأجسام فقد بان لك تنزيه ذاته سبحانه عن كل ما لا يليق بجلاله
وقدوسيته (وأنه) تعالى (مستوعب العرش على الوجه الذي قاله) في كتابه العزيز الرحمن على العرش

استوى

استوى (وبالمعنى الذى اراده) مما يليق به هو سبحانه أعلم به كاجرى طيبه السلف فى التشابه من التزبه مما لا يليق بحلال الله تعالى مع تقويض علم معناه اليه لا كما قاله بعض من اجاز أن يكون على العرش قاعدا كما يكون الملك على سريره على شئ (بل استواء منزها عن المعاسة) والمجازة (والاستقرار والتمكن) على شئ (والجلول) فى شئ (والانتقال) من مكان الى آخر اقبام البراهين القطعية باستقامة ذلك فى حقه تعالى فان ذلك كله من صفة استواء الاجسام بالاجسام (لا يصح له العرش) كما يقوله بعض المحسنة نظرا الى مظاهر لفظ فوق (بل العرش وحلته) وهم الملائكة الموكلون بحمله (محولون باطراف قدرته) الباهرة (ومتهورون فى قبضته) القاهرة (وهو) تعالى (فوق العرش وفوق كل شئ الى تخوم الثرى) أى حدود الارض جمع تخم كفلوس وفلس وقال ابن الاعرابي وابن السكيت الواحد تخوم والجمع تخم كرسول ورسول (فوقية) تليق بجليل ذاته بحيث (لا تزيد قربا الى العرش والسماه كما لا تزيد بعدا عن الارض والثرى) قال ابو اسحق الشيرازي فلو كان فى جهة فوق لما وصف العبد بالقرب منه اذا جسد بل هو تعالى (رفيع البرجات) والرفعة العلو يقال هو رفيع القدر أى على المنزلة والشرف والدرجات جمع درجة والمراد بها المرتبة المعنوية (عن العرش والسماه كما انه رفيع الدرجات عن الارض والثرى) ولم يرد رفيع فى اسمائه تعالى الامتداد يضاف اليه وهو الدرجات وقال أبو منصور البغدادي تفسير رفيع الدرجات فيما يليه وهو ذو العرش لان العرش هو الدرجات الرفيعة اذ لا جسم أعلى من العرش وليس معنى رفيع الدرجات كونه على درجات مرتفعة لانه يستحيل كونه فى مكان لكن معناه انه رفيع العرش أى ان العرش الرفيع له وهو خالقه ومالكه فهو بان يكون مالكا خالقا للمادة أولى اه ولا يخفى ما فيه من التكلف وسيأتى المصنف بآياه كذلك فتأمل (وهو مع ذلك قريبا من كل موجود) واطلاق لفظ القرب عليه تعالى دل عليه فى القرآن قوله عز وجل واذا سألك عبادى عني فاني قريب ومعناه القرب على معنى العلم منه بعباده وأحوالهم (وهو أقرب الى العبد من جبل الوريد) عرق بين الخلقوم والعلباوين وهو ينضج أبدا وهومن الأوردة التي فيها الحياة ولا يجري فيها دم بل هي تجارى النفس بالحركات فله التراء كما فى الصبايح وهذا معنى قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد أى أعلم منه بنفسه وقوله عز وجل لئن لم يصلى الله عليه وسلم واجد واقرب دليل على ان المراد به قرب المنزلة لا قرب المكان كما زعمت المحسنة انه مما من لعرضه اذ لو كان كذلك لازداد بالسجود منه بعد الاقربا (وهو على كل شئ شهيد) أى شاهد حاضر وحفيظ عالم لا يغيب عنه شئ فعلى هذا هو من صفاته الازلية التي استحقها لاجل علمه القديم ولم يزل شهيدا (اذ لا تماثل قربه قرب الاجسام كما لا تماثل ذاته الشريفة ذات الاجسام وانه) تعالى (لا يحصل فى شئ) لاذاته ولان صفاته أما ذاته فلان الحلول هو الحصول فى الخبر تبعا وانه تعالى منزه عن التحيز ولان الحلول يناقى الوجود الذاتي لانتقار الخلال الى المحل وأما صفاته فلان الانتقال من صفات الاجسام والله تعالى منزه عن الجسمية كما مر (ولا يحصل فيه شئ تعالى) وتقدس (عن ان يحويه مكان) فيشار اليه أو انه مهيبة وانما اختصت السماء برفع الايدي اليها عند الدعاء لانها جعلت قبله الالهية كما ان الكعبة جعلت قبله لاهلها يستقبلها فى الصلاة ولا يقال ان الله تعالى فى جهة الكعبة (كيتقدس عن ان يتخذه زمان) لان المحدود يحتوى على أجزاء الماهية وانه تعالى منزه عن ذلك كما تقدم (بل كان) تعالى (قبل ان خلق الزمان والسكان) والعرش والكبرى والسموات والارضين (وهو الآن على ما عليه) من صفة الازلية كما (كان) قبل خلقه الزمان والسكان وغيرهما (وانه) تعالى (باتن عن خلقه بصفاته) العلية (ليس فى ذاته سواء جبل وعز ولا فى سواء ذاته) الشريفة (وانه) تهـ لى (مقدس) منزه (عن التغير) من حال الى حال (والانتقال) من مكان الى مكان وكذا الاتصال والافتصال فان كلا من ذلك من صفات المخلوطين

وبالمعنى الذى اراده استواء منزها عن المعاسة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال لاجل العرش بل العرش وحلته محمولون لطرف قدرته ومتهورون فى قبضته وهو فوق العرش والسماه وهو فوق كل شئ الى تخوم الثرى فوقه لا تزيد قربا الى العرش والسماه كما لا تزيد بعدا عن الارض والثرى يسئل هو رفيع الدرجات عن العرش واسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الارض والثرى وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب الى العبد من جبل الوريد وهو على كل شئ شهيد اذ لا تماثل قربه قرب الاجسام كما لا تماثل ذاته ذات الاجسام وانه لا يحصل فى شئ ولا يحصل فيه شئ تعالى عن ان يحويه مكان كيتقدس عن ان يتخذه زمان بل كان قبل ان خلق الزمان والسكان وهو الآن على ما عليه كان وانه باتن عن خلقه بصفاته ليس فى ذاته سواء ولا فى سواء ذاته وانه مقدس عن التغير والانتقال

(٤ - (احصاف السادة المتقين) - ثانياً)

اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشيرازي
رحمه الله وأتابه من قبض فضله جزيل الرضا آمين .

تبيينه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتبعنا للفائدة وضمنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله الميبدروس باعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الأمل عن اشكالات الأحياء
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الأمل بأول هامش الصحيفة ومنت
الأحياء بآخره وفصل بينها بجملة .

الجزء الرابع

دار الفكر

تقدمت ولا سابقه موزال سبقت بل أعطيتهم قبل أن تلهمهم وأعتهم قبل أن تعلمهم انك على كل شيء
قدر اه ومن ذلك دعاه أهل البيت في خصوص هذا الموقف المذكور في المصنف السجادة وهما
أخبرنا به السيد القطب محي الدين نورالحق بن عبد الله الحسيني والسيد عمر بن أحمد بن عقل الحسيني
عن محمد طاهر الكوراني عن أبيه ابراهيم بن الحسن الكوراني عن المعمر بن عبد الله بن سعد الله المدني عن
الشيخ قطب الدين محمد بن أحمد الحنفي عن أبيه عن الامام الحافظ نور الدين أبي الفتح أحمد بن عبد الله
الطوسي عن السيد شرف الدين محمد المطلق الحسيني عن قطب الاقطاب السيد جلال الدين الحسيني بن
أحمد بن الحسين الحسيني عن أبيه عن جده عن أبيه السيد أبي المؤيد علي بن أبيه أبي الحرث جعفر بن أبيه
محمد بن أبيه محمد بن أبيه عبد الله بن أبيه علي الأشقر عن أبيه أبي الحرث جعفر بن أبيه علي التقي عن أبيه
محمد التقي عن أبيه علي الرضي عن أبيه موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن
أبيه الامام السجاد ذي النعمات زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين
أنه كان يقول في يوم عرفته الحمد لله رب العالمين اللهم لنا الحمد بديع السموات والارض ذوالجلال والكرام
رب الارباب واله كل مألوه وخالق كل مخلوق ووارث كل شيء ليس كسائه شيء ولا يعزب عنه علم شيء
وهو بكل شيء محيط وهو على كل شيء قريب أنت الله لا اله الا أنت الاحد المتوحد الفرد المتفرد وأنت
الله لا اله الا أنت الكريم المتكرم العظيم المتعظيم الكبير المتكبر وأنت الله لا اله الا أنت العلي المتعال
الشديد المعال وأنت الله لا اله الا أنت الرحمن الرحيم العليم الحكيم وأنت الله لا اله الا أنت السميع
البصير القديم الخبير وأنت الله لا اله الا أنت الكريم الاكرم المدام الادوم وأنت الله لا اله الا أنت الاول
قبل كل أحد والاخر بعد كل عدد وأنت الله لا اله الا أنت الباقي في عاقبه والعالى في دنوه وأنت الله لا اله الا
أنت ذو البهاء والجمد والكبرياء والحمد وأنت الله لا اله الا أنت الذي أنشأت الاشياء من غير شيء
وصورت ماصورت من غير مثال وابنتدعت المبتدعات بلاهتداه أنت الذي قدرت كل شيء تقدرها
ويسر كل شيء تيسيرا ودبرت كل ما دونك تدبيرا أنت الذي لم يملك على خلقك ولم يوازك في أمرتك
وز يروم يكن لك مثله ولا تفسير أنت الذي أردت فكان حتما أردت وقضيت فكان عدلا ما قضيت
وحكمت فكان نصفا ما حكمت أنت الله الذي لا يجوز لك مكان ولم يقم لشانك سلطان ولم يعسك
برهان ولا بيان أنت الذي أصبحت كل شيء عددا وجعلت وقدرت كل شيء تقدرها أنت الذي قصرت
الادهام عن ذاتيك وعجزت الاوهام عن كيفيتك ولم تدرك الابصار موضع أينتك أنت الله الذي لا تحد
فتكون محدودا ولم تخل فتكون موجودا ولم تلد فتكون مولودا أنت الله الذي لا تدمعك فيعاندك
ولا يعبدك فيكافرك ولا تدلك فيعاضدك أنت الذي ابتداء وانحسرتع واستحدثت وابتدع وأحسن صنع
ما صنع سبحانه ما أجسل شأنك واهي مكانك واصدع بالحق فرأيتك سبحانه من لطف ما أطلقك
ورؤف ما أراك وحكيم ما أتقن سبحانه من ملك ما آمنسك وجواد ما أوصلك ورقيق ما أرفك
ذو البهاء والجمد والكبرياء والحمد سبحانه بسطت بالخيرات يدك وعرفت الهداية من عنك فمن
التمسك لدين أردت ان يوجده لك سبحانه تخضع لك من جرى في علمك وخضع لعظمتك مادون عرشك
وانقاد لتسليم لك في كل خلقك سبحانه لا تحس ولا تحس ولا تحس ولا تكاد ولا تحاط ولا تنازع ولا
تبادل ولا تحارى ولا تتخادع ولا تتماكر سبحانه سيالك جدوا أمرتك رشد وأنت حي صمد سبحانه
قولك حكم وقضائك حكم ووارادتك عزم سبحانه لا اراد لشيتك ولا يسد لك لسانك سبحانه باهر الآيات
فاطر السموات باهر السموات لك الحمد جدا يوم بدوامك ولك الحمد جدا ما لا ينعمك ولك الحمد جدا
يوازي صنعك ولك الحمد جدا يز يدعي رضاك ولك الحمد جدا مع جد كل حامد وشكر اقصر عنه كل شاكر
جد الا ينبغي الا انك ولا يتقرب به الا اليك جدا يستداه به الاول ويستدعيه دوام الا يخرج جدا يتضاعف

على

اتحاف السادة المنيقين^١ بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تنبیه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتبعاً للقائده وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس بأعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الإملا عن اشكالات الأحياء
تصنيف الامام الفزالي رد به على بعض اعتراضات أوودها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتم
الأحياء بآخره وفصل بينها بجملة .

الجزء الثاني

دار الفكر

على حدة فيكون كل جزء موصوفاً بصفات الكمال فيكون كل جزء لها فيفسد القول به كما فسدها بالهين
فان لم يكن موصوفاً بهذه الصفات فيكون موصوفاً باضدادها من جملة الحدوث اذ كل قائم بالثبات يجوز
قبوله للصفات وما لا يقوم به فانما لا يقوم لقيام الضدية ولو كان موصوفاً بصفات التمتصان لكان محدثاً
ولا نأخذ دللتنا على أن العالم بجميع أجزائه محدث والاجسام من العالم فيكون محدثاً والام يجب أن
يكون قديماً اذ لا يمتنع أن يكون جسماً ضرورياً (ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم بلجاز أن
تعتقد الالهية للشمس والقمر) كما مثل فيه الصابئة (أو لشيء آخر من أقسام الاجسام) كما مثل فيه
الوثنية والسمنية (فان تجاسر متجاسر على تسمية تعالى جسمها من غير اعادة التأليف من الجوهر)
وقال لا للاجسام يعني في لوازم الجسمية بعض الكرامية والمناجزة حيث قالوا هو جسم بمعنى
موجود أو بمعنى انه قائم بنفسه (كان ذلك غلطاً في الاسم) لاقى المعنى (مع الاصابة في نفي معنى الجسم)
وامتناع المسائل كل من الجسم والجوهر ظاهر على قول القائلين بالتوقيف وأما على القول بجواز
الاطلاق المشتق مما ثبتت فيهما اتصافه بجمناه وما يشعر بالجلال ولم يوهم نضوا وان لم يرد توقيف كذا ذهب
اليه المعتزلة وأبو بكر البائلي غلطاً أيضاً لأنه لم يوجد في السمع ما يسوغ اطلاقه ولأن شرطه بعد السمع
أن لا يوهم نقضاً فيكتفون حيث لا يسم بدلالة العقل على اتصافه تعالى بمعنى ذلك اللفظ ومن قال بالطلاق
الالفاظ التي هي أوصاف دون الاسماء الجارية بحري الاعلام كالمصنف في المقصد الاسني والامام
الرازي فالشرط عنده كذلك فيما أجازوه دون توقيف واسم الجسم يقتضي النقص من حيث اقتضائية
الافتقار الى اجزائه التي يتركب منها وهو أعظم مقتضى للحدوث فن أطلقه عليه تعالى فهو عرض
بل قد كفره الامام ركن الاسلام فبين أطلق عليه اسم السبب والعلية وهو أظهر فان اطلاقه اياه غير
مكروه عليه بعد عمله بما فيه من اقتضاء النقص استغناءً عن سبب الربية وهو كفر اجناعاً ولما ثبت
انتفاء الجسمية بالمعنى المذكور ثبت انتفاء لوازمها وانتفاء الملزوم يستلزم انتفاء لازمه المساوي ولو ازم
الجسمية هي الاضاف بالكيفيات المحسوسة بالمس الظاهر أو الباطن من اللون والرائحة والصورة
والعوامض النفسانية من اللمذة والام والفرح والغم ونحوها ولان هذه الامور تابعة للمزاج المستلزم
لتركيب المتأني الوجوب الذاتي ولان البعض منها تغيرات وانتقالات وهي على البراري تعالى بحال وما
ورد في الكتاب والسنة من ذكر الرضا والغضب والفرح ونحوها يجب التنزيه عن ظاهرها على
ما ساقى بيانه ان شاء الله تعالى (الاصل السادس العلم بانه تعالى ليس بعرض قائم بجسم) وهو وصف
كاشف لا يتخصص (أحوال في محال) والمراد بالتحليل هنا الاستقرار ومنه جلول الجوهر أو الجسم في
الحيز واستدل له من وجهين الاول ما تضمنه قوله (لان العرض يحل في الجسم) وفي الاقتصار المصنف
هو ما يحتاج الى الجسم أو الجوهر في تقومه أي في قيام ذاته وتحققها (وكل جسم فهو حادث ويكون
محدثه مجرداً قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الازل وحده وما معه غيره
ثم أحدث الاجسام والاعراض بعده) كما ثبت بالأدلة السابقة أي فيستحيل وجوده قبله ضرورة استحالة
وجود ما يتوقف وجوده على شيء قبل ذلك الشيء والله تعالى قبل كل شيء وموجده وقال النسفي في شرح
العمدة العرض يستحيل بقاؤه لانه لو كان باقياً فاما أن يكون البقاء قائماً به وهو محال لان العرض لا يقوم
بالعرض بائناً المتكلمين والبقاء عرض لان العرض عبارة عن أمر زائد على الذات ولم يصح وحده
ولم يوجد بخلاف اتصال السواد باللونية لانها ليست زائدة على ذاته بل هي داخله في ماهيته أوقاتاً بغيره
فيكون الباقي ذلك الغير لان العرض وما يستحيل بقاؤه لا يكون قديماً لان القدم واجب الوجود لذاته
لمس فيكون مستحيل العدم اه وقال السبكي صانع العالم لا يحل في شيء لانه لو حل في شيء إما عرضاً أو
جوهرراً أو صورةً والجلب محال ضرورة افتقار الحلال الى محل نفسه ولا شيء من المتفكر واجب الوجود وكل

ولو جاز أن يعتقد أن
صانع العالم جسم بلجاز أن
يعتقد الالهية للشمس
والقمر أو لشيء آخر من
أقسام الاجسام فان تجاسر
متجاسر على تسمية تعالى
جسمها من غير اعادة التأليف
من الجوهر كان ذلك غلطاً
في الاسم مع الاصابة في نفي
معنى الجسم (الاصل
السادس) العلم بانه
تعالى ليس بعرض قائم
بجسم أو حال في محال لان
العرض ما يحل في الجسم
فكل جسم فهو حادث
لا يحل في ويكون محدثه
موجوداً قبله فكيف
يكون حالاً في الجسم وقد
كان موجوداً في الازل
وحده وما معه غيره ثم
أحدث الاجسام والاعراض
به

حال

والبرد والقراء السبعة قبلهم وكل من يصح اليوم الاحتجاج بقوله في اللغة والصور والقرا آتية
الدين فانهم كلهم منتسبون الى ما انتسب اليه اهل السنة والجماعة في التوحيد واثبات صفات المدح
لمعبودهم ونفي التشبيه عنه ومنهم من أجرى على معبوده اوصافا تؤذيه الى القول بالتشبيه مع تزيه
منه في الظاهر كالشبهة والجلمة والحلوية على اختلاف مذاهبهم فذلك فاما الخراجون عن ملة
الاسلام فثريتان أحدهما دهرية ينكرون الصانع فلا يكلمون في نفي التشبيه عنه وانما يكلمون في
اثباته والفرق الثاني محقرون بالصانع ولكنهم يختلفون فيهم من يقول باثبات صانعين هما النور والظلمة
ومنهم من ينسب الاعمال والحوادث الى الطبايع الاربعة ومنهم من يقر بصانع واحد قديم وهؤلاء
يختلفون فيه فيهم من يقول انه لا يشبه شيئا من العالم ويفرط في نفي الصفات عنه حتى يدخل في باب
التعليل وهم أكثر الفلاسفة وفهم المفرط في اثبات الصفات والجوارح له تعالى حتى يدخل في باب التشبيه
بينه وبين خلقه كالمبود الذين زعموا ان معبودهم على صورة الانسان في الاعضاء والجوارح والحد
والنهاية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومعهم على هذا القول جماعة من المنتسبين الى الاسلام مع تزيمهم
من القول بالتشبيه في الظاهر خوفا من اظهار العامة على عوار مذاهبهم وهؤلاء فرق منهم أصحاب هشام
ابن الحكم الرافضي والجواررية أصحاب داود الجواررية والحلوية أصحاب أبي حليمان الدمشقي والبيانة
أصحاب بيان بن سميان التميمي والتناسخية أصحاب عبد الله بن منصور بن عبد الله بن جعفر والمغيرة أصحاب
المغيرة بن سعيد وغير هؤلاء ولهم مقالات يعشعر منها البدن فقد ذكرها أصحاب الملل والنحل وفيها أثرنا
اليه كقافية (الاصل السابع العلم بان الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالجهات) أي ليست ذاته
المقدسة في جهة من الجهات الست ولا في مكان من الامكنة (فان الجهة) وهي منتهى الاشارة ومقصد
المتحرك بحركته من حيث حصوله فهي من ذوات الارضاع المادية ومرجعها الى نفس الامكنة أو
حدودها وأطرافها وهي تنقسم بحسب المشير الى ستة وأشار الى ذلك بقوله (امافوق واما أسفل) وهو
الخص (واما بين أو شمال أو قدام أو خلف) وقد تنصرف في قسمين باعتبار وسط كرة العالم وموجعها
كلان الى نقطتين مركز العالم ووسطه فهو سفلى وما كان الى حمله وموجع فهو جهة علوه وهذا يكاد يختلف
ومن ثم ادعى فيهما جهات جهنم على الحقيقة حقيقة وطبعها كما نرى في محله (وهذه الجهات هو الذي خلقها
وأحدثها بواسطة خلق الانسان) أي عاذة بأحداث الانسان ونصوه مما عشي على رجلين (اذ خلقه
طرفين أحد هما يعتمد على الارض ويسمى رجلا والاخر يقابله ويسمى رأسا فحدث اسم الفوق لما يلي
جهة الرأس) أي معنى الفوق ما عاذى رأسه من جهة السماء (واسم الاسفل لما يلي جهة الارض) مما
يعاذى رجله (حتى ان النملة التي تدب منسكة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تحت) لانه
المعاذى لظهورها (وان كان في حقنا فوفا) أي معنى الفوق فيما عشي على اربع اوعى يطنه بالنسبة
اليها ما عاذى ظهره من قوته فهي كلها اضافة (وتخلق للانسان السيدن واحداهما أقوى من
الآخرى في الغالب فحدث اسم اليمين للأقوى) أي اليمين ما عاذى أقوى يديه غالباً (والشمال لما يقابله)
وانما يقبده بالغالب فان في الناس من يساره أقوى من اليمين ولكنه نادر (وتسمى الجهة التي تلي اليمين
عدينا والآخرى شمالا وخلق له جانبين يبصر من أحد هما فيعرك اليه فحدث له اسم القدام) ويسمى
الامام أيضا وهو ما عاذى جهة الصدر (للجهة التي) يبصر منها (يتقدم اليها بالحركة واسم الخلف)
وكذلك الوراء (لما يقابله فالجهات) على ما ذكر (حادثة حدوث الانسان) فقبل خلق العالم لم يكن فوق
ولانتحت اذ لم يكن ثم حيوان فلم يكن ثم رأس ولا رجل ولا ظهر وهي مع ذلك اعتبارية لاحتمالية لا تتبدل
(ولولم يخلق الانسان هذه الخلقفة) المعروفة وكذا كل حادث (بل خلق مستدرا كالكرة لم يكن لهذه
الجهات وجود البتة) أي لم توجد واحدة من هذه اذ لا رأس ولا رجل ولا يمين ولا شمال ولا ظهر ولا

(الاصل السابع) العلم بان الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالجهات فان الجهة امافوق واما أسفل واما بين أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الانسان اذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الارض ويسمى رجلا والاخر يقابله ويسمى رأسا فحدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم الاسفل لما يلي جهة الرجل حتى ان النملة التي تدب منسكة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تحت وان كان في حقنا فوفا وخلق للانسان السيدن واحداهما أقوى من الآخرى في الغالب فحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلي اليمين عدينا والآخرى شمالا وخلق له جانبين يبصر من أحد هما فيعرك اليه فحدث له اسم القدام ويسمى الامام أيضا وهو ما عاذى جهة الصدر (للجهة التي) يبصر منها (يتقدم اليها بالحركة واسم الخلف) وكذلك الوراء (لما يقابله فالجهات) على ما ذكر (حادثة حدوث الانسان) فقبل خلق العالم لم يكن فوق ولا تحت اذ لم يكن ثم حيوان فلم يكن ثم رأس ولا رجل ولا ظهر وهي مع ذلك اعتبارية لاحتمالية لا تتبدل (ولولم يخلق الانسان هذه الخلقفة) المعروفة وكذا كل حادث (بل خلق مستدرا كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة) أي لم توجد واحدة من هذه اذ لا رأس ولا رجل ولا يمين ولا شمال ولا ظهر ولا

فصحة كونه في الازل
 مختصا بجهة والجهة سادنة
 أو كيف صار مختصا بجهة
 بعد ان لم يكن له أبان خلق
 العالم فوقه ويتعالى عن أن
 يكونه فوق اذتعالى أن
 يكون له رأس والفوق
 عبارة عما يكابون جهة الرأس
 أو خلق العالم تحت فتعالى
 عن ان يكون له تحت اذ
 تعالى عن ان يكون له
 رجل والتحت عبارة عما يلي
 جهة الرجل وكل ذلك مما
 يستقبل في العقل ولان
 العقول من كونه مختصا
 بجهة انه مختص بجهة
 اختصاص الجواهر أو
 مختص بالجواهر اختصاص
 العرض وقد ظهر استحالة
 كونه جوهرًا أو عرضًا
 فاستحال كونه مختصا بجهة
 وان أراد بجهة غير هذين
 المعنيين كان غلطًا في الاسم
 مع المساعدة على المعنى
 ولانه لو كان فوق العالم
 لكان محاذًا له وكل محاذ
 لجسم فاما أن يكون مثله
 أو اصغر منه أو أكبر وكل
 ذلك تقدير يروج بالضرورة
 الى مقدر ويتعالى عنه
 الخالق الواحد المدبر فاما
 وقع الايدي عند السؤال
 الجهة السماء فهو لا تقبله
 قبله الله عاونه أيضا إشارة
 الى ماهو وصف للمدعو
 من الجلال والكبرياء تنبها
 بقصد جهة العلو على صفة
 الجهد والعلاء فانه تعالى فوق
 كل موجود بالقهر والاستيلاء

وجهه (فكيف كان) تعالى (في الازل مختصا بجهة والجهة حادثه) وهو تعالى كان موجودا في الازل
 ولم يكن شئ من الموجودات لان كل موجود سواء حدث (أو كفسار بجهة بعد ان لم يكن له أبان خلق
 الانسان تحته ويتعالى عن أن يكون فوق اذتعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يلي جهة الرأس
 أو خلق العالم تحته فتعالى أن يكونه رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستقبل في
 العقل) فهذا طريق الاستدلال قال أبو منصور رحمه الله وأما محاله كونه في جهة فان ذلك كما حله كونه
 في مكان لان ذلك يوجب حدوث كون وماذا تختص بجهة وذلك دليل على حدود ما حله فيه فلذلك
 أصلنا الخلاق اسم الجهة على الله تعالى اه وقد نته المصنف على طريق ثان في الاستدلال بقوله (ولان
 العقول من كونه مختصا بجهة انه مختص بجهة) هو كذا أي معنى من الاحياز وقد فسره بقوله (اختصاص
 الجواهر) واختص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالة كونه جوهرًا أو عرضًا) أو جسمًا اذ
 الجيز مختص بالجواهر والجسم وقدره تنزيه سبحانه عنهما وأما العرض فلا اختصاص له بالخيار الا بواسطة
 كونه محالًا في الجوهر فهو تابع لاختصاص الجوهر ولما ظهر بطلان الجوهرية والجسمية (فاستحال
 كونه مختصا بالجهة) وقال النسفي في شرح العمدة الصور والجهات مختلفة واجتماعها عليه تعالى يستحيل
 لتناقها في أنفسها وليس البعض أولى من البعض لاستواء الكل في فائدة المدح والنقص وعدم دلالة
 الحديثان عليه فلا يختص بشئ منها لكان تخصيصه بجهة وهذا من أمارات المحدث اه وقال النسفي
 صانع العالم لا يكون في جهة لانه لو كان في جهة لكان في مكان ضرورياتها المكانيه والمستلزما له ولو كان
 في مكان لكان مقبضًا ولو كان مقبضًا لكان مقتصرًا الى جيزه ومكانه فلا يكون واجب الوجود وثبت انه
 واجب الوجود وهذا خلف وأيضا لو كان في جهة فاما في كل الجهات وهو محال وشنيع واما في البعض
 فيلزم الاختصاص المستلزم للاقتدار الى المخصص الذي هو جواب اه (وان أراد بجهة غير هذين المعنيين)
 مما ليس فيه حلول حيز ولا جسمية (كان غلطًا في الاسم مع المساعدة على المعنى) ولكن ينظر فيه
 أرجح ذلك المعنى الى تنزيه سبحانه عما يليق بحاله فخطأ من أراد في حيز والتعريفه بالجهة لانه
 بما يليق ولعدم وروده في اللغة أو يرجع الى غيره فبذلك قوله صونان الضلالة ثم نبه المصنف على
 طريق ثالث في الاستدلال بقوله (ولانه لو كان فوق العالم) كما يقوله بعض الجسمية (لكان محاذًا له)
 أي مقابلا (وكل محاذ لجسم فاما أن يكون مثله أو اصغر منه) كما يقوله هشام بن الحكم الرافضي (أو
 أكبر) منه (وكل ذلك) مستحيل في حقه تعالى اذ هو (تقدير يروج الى المقدر ويتعالى عنه الخالق
 الواحد المدبر) جل سبحانه وقال المصنف في الجامع العوام اعلم ان الفوق اسم مشترك يطلق المعنيين
 أحدهما نسبة جسم الى جسم بأن يكون أحدهما أعلى والآخر أسفل يعني ان الأعلى من جانب رأس
 الأسفل وقد لا بهذا المعنى فيقال الخليفة فوق السلطان والسلطان فوق الوزير والاول يستدعي جسميا
 حتى ينسب الى جسم والثاني لاستدعيه فليعتقد المؤمن ان الاول غير مراد وأنه على الله تعالى محال فانه
 من لوازم الاجسام أو لوازم اعراض الاجسام فان قيل فما بال الايدي ترفع الى السماء وهي جهة العلو
 فأشار المصنف الى الجواب بقوله (فاما رقع الايدي عند السؤال) والدعاء (الجهة السماء فهو لا تقبله
 الدعاء) كان البيت قبله الصلاة يستقبل بالصدر والوجه والعبود بالصلاة والمقصود بالدعاء منزه عن الحلول
 بالبيت والسماء وقد أشار النسفي أيضا فقال رقع الايدي والوجه عند الدعاء تعبد بعض كالتوجه
 الى الكعبة في الصلاة فالسماء قبله الدعاء كالبيت قبله الصلاة (وفيه أيضا إشارة الى ماهو وصف للمدعو
 من الجلال) والعظمة (والكبرياء) تنبها بقصد جهة العلو على صفة الحمد والعلاء فانه تعالى فوق كل
 موجود بالقهر والاستيلاء) ويدل لذلك قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده لان ذكر العبودية في
 وصف من الله فوجه يؤكده احتمال فوقية القهر والاستيلاء وقد ذكر المصنف في الاقتصاد سر الإشارة

بالدعاء

لا يجعل التأويل قطعاً باقراً مانعاً أو سهواً أو غلطة وان كان ظاهراً فظاهره غير مراد وان كان متواتراً فلا
 يتصور ان يكون نصاً لا يجعل التأويل بل لا بد وان يكون ظاهراً واحداً ذوقاً للاحتتمال الذي ينفع العقل
 ليس مراد منه ثم ان بقي بعد انتفائه احتمال واحد تعين انه المراد بحكم الحال وان بقي احتمالان فصاعداً
 فلا يخلو ما ان يدل قاطع على واحد منهما أو لا فان دل جل عليه وان لم يدل قاطع على التعيين فهل يعين
 بالنظر والاجتهاد دفعا للخطا عن العقائد أو لا خشية الخاد في الاسماء والصفات الاوّل مذهب الخلف
 والثاني مذهب السلف وستأتي أمثلة التنزيل عليهم أو ما لا يجوز التفصيلة فقد أجيب عن آية الاستواء
 بأن تؤمن بأنه تعالى استوى على العرش مع الحكم بأنه ليس كاستواء الاجسام على الاجسام من التمكن
 والمعاسة والمهاداة لها القيام البراهين القطعية باستحالة ذلك في حقه تعالى بل تؤمن بان الاستواء ثابت
 له تعالى بمعنى يليق به تعالى (وهو الذي لا يناني وصف الكبرياء ولا تنطبق اليه سمات الحدوث والفناء
 وهو الذي أرى بالاستواء الى السماء حيث قال في القرآن ثم استوى الى السماء وهي ذناب) وقال أيضا
 ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وفي طه الرحمن على العرش استوى وفي الاعراف ويونس
 والرعد والسجدة والحديد ثم استوى على العرش وفي الفرقان ثم استوى على العرش الرحمن (وليس
 ذلك الا بقرينة القهر والاستيلاء) أي قهره على العرش واستيلائه وهذا جرى عليه بعض الخلف واقترع
 عليه المصنف هنا وهذا يعني كون المراد منه الاستيلاء فعند المتردية أمر سائر الارادة أي يجوز ان يكون
 مراد الآية ولا يتعين كونه المراد خلافاً لما دل عليه كلام المصنف من تعيينه اذ لا دليل على ارادته عينا
 فالواجب عينا ما ذكر من الايمان به مع نفي التشبيه واذا خيف على العامة لقصور افهامهم عدم فهم
 الاستواء اذا لم يكن بمعنى الاستيلاء بالاتصال ونحوه من لوازم الجسمية وان لا يقفوا تلك اللوازم فلا بأس
 بصرف فهمهم الى الاستيلاء صيانة لهم من المخذوفاته قد ثبتت الحلاقة و ارادته لغة (كما قال الشاعر)
 وهو البعبع كما قاله ابن عباد أو الاخطل كما قاله الجوهري في بشرى مروان

(قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهران)
 كذا نسبته الصحاح اسمعيل بن عباد في كلبه نوح السبيل ثم قال فان قيل فهو مستول على كل شيء فما
 وجه اختصاصه العرش بالذكريل كما هو ريب كل شيء وقال الرب العرش العظيم فان قيل فما معنى قولنا عرش
 الله ان لم يكن عليه قبل كما تقول بيت الله وان لم يكن فيه العرش في السماء تطوف به الملائكة كما ان الكعبة
 في الارض تطوف بها الناس الى هنا كلام الضاحك وهو وان كان يميل الى رأي الاعتزال غير انه وافق
 أهل السنة فيما قاله هنا ومثل ذلك أيضا قول الشاعر

فلماعولنا واستوينا عليهم * جعلناهم مرعى لتسروا طائر

وقال الجاحظ في كلب التوحيد ما تمهدهم اصبغ التفسير عن عبد الله بن عباس وهو صاحب التأويل
 والناس عليه عيال ان قوله استوى استولى وهذا القول قدره ابن تيمية للاحاطة في كلبه له رش وقال ان
 الجاحظ رجل سوء معتزلي لا يوثق بنقله قال النقي السبكي و كلب العرش من أهم كتبه ولما وقف عليه
 الشيخ أبو حيان ما زال يابنه حتى مات بعد ان كان يعظمه قال فيه استوى في سبع آيات غير لامل ولو كانت
 بمعنى استولى لجات في موضع وهذا الذي قاله ليس بلازم فالجواز قد يعارض وحسنه ان لفظا استوى أعذب
 وأخصر وليس هو من الاطراد الذي يجعله بعض الاصوليين من علامة الحقيقة فان ذلك الاطراد في جميع
 مواوِد الاستعمال والذي حصل هنا اطراد استعمالها في آيات فأم أحدهما من الاستحرام ثم ان استوى
 وزنه افتعل فالسين فيه أصلية واستولى وزنه استفعل فالسين فيه زائدة ومعناه من الولاية فهم امدان
 متغايران في اللفظ والمعنى والاستيلاء قد يكون بحق وقد يكون بباطل والاستواء لا يكون الا بحق والاستواء
 صفة للمستوى في نفسه باسكال والاعتدال والاستيلاء صفة متعدية الى غيره فلا يصح ان يقال استولى

وهو الذي لا يناني وصف
 الكبرياء ولا يتطرق اليه
 سمات الحدوث والفناء
 وهو الذي أرى بالاستواء
 الى السماء حيث قال في
 القرآن ثم استوى الى السماء
 وهي ذناب وليس ذلك
 الا بقرينة القهر والاستيلاء
 كما قال الشاعر
 قد استوى بشر على العراق
 من غير سيف ودم مهران

حتى

على عرشه لان ذلك قائم بذاته لا يحتاجه قيام الحوادث به اه ملخصا قال الحافظ وقد ازمعن قسره بالاستيلاء
بمثل ما ازم هو به من انه صار قاهرا بعد ان لم يكن فيلزم انه صار عاليا بعد ان لم يكن والاتصال عن ذلك
للفريقين بالتسلسل بقوله تعالى وكان الله عليهما حكيمًا فان أهل العلم بالتفسير قالوا معناه لم يزل كذلك
ويبقى من معاني استوى ما نقل عن ثعلب استوى الوجه اتصل واستوى القمر امتلا واستوى فلان
وقلان تماثلا واستوى الى المكان أقبل واستوى القائم قاعدًا والناثم قاعدًا ويمكن رد بعض هذا المعاني
الى بعض وكذا ما تقدم عن ابن بطال وقد نقل أبو إسحاق الهروي في الفاروق بسند الـ داود بن علي بن
خلف قال كان عند أبي عبد الله بن الأبرار يعني محمد بن زياد القوي فقال له وجل الرحمن على العرش
استوى فقال هو على العرش كما أخبر قال بأبأ جدد الله انما معناه استوى فقال استوى لا يقال استوى
على الشيء الا ان يكون له مضاف ونقل البغوي في تفسيره عن ابن عباس وأكثروا المفسرين ان معناه ارتفع
وبعضه قال أبو عبيدة والفره وبعثهما اه (واضطر أهل الحق الى هذا التأويل كما اضطر أهل الباطل
الى تأويل قوله تعالى وهو معكم أين ما كنتم اذ حل ذلك بالاتفاق على الاحاطة والعلم) قال أبو نصر القشيري
في التذكرة الشريفة فان قيل ليس الله يقول الرحمن على العرش استوى فيجب الاخذ بظاهره فلنا
الله يقول أيضا وهو معكم أين ما كنتم ويقول تعالى آلا انه بكل شيء محيط فينبغي أيضا ان تأخذ بظاهر هذه
الآيات حتى يكون على العرش وعذنا ومعنا ومحيطا بالعالم بحمد قابه بالذات في حالة واحدة والواحد
يستحيل ان يكون بذاته في حالة بكل مكان قلوا قوله تعالى وهو معكم يعني بالعلم وبكل شيء محيط احاطة
العلم قلنا وقوله تعالى على العرش استوى فهو وحفظه وايق اه (و) كذا (حل قوله صلى الله عليه وسلم
قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) رواه مسلم في صحيحه وفيه أيضا ان قلب ابن آدم كلها بين
أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كقلب واحد بصرفه كيف شاء (على القدرة والقهر) مجاز بعلاقة
ان اليد في الشاهد محل لظهور سلطان القدرة والقهر فحسن اطلاق اليد وإرادة القدرة والقهر تصددا
للمبالغة اذ المجاز أبلغ (وكذا حل قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الأسود بين الله في أرضه) أخرجه أبو
عبيد القاسم بن سلام بنقله وروى ابن ماجه نحو ان معناه من حديث أبي هريرة رفعه بلفظ من فأوض
الحجر الأسود قائما يفاوض يد الرحمن (على التبريف والاكرام) والمعنى انه وضع في الأرض للتبجيل
والاستسلام تشريفا له كما شرفت اليمين وأكرم موضعها للتبجيل دون اليسار في العادة فاستعير لفظ اليمين
للمعجزة لذلك أولان من قبله أو استلهم فقد فعل ما يقتضى الأقبال عليه والرضا عنه وهما لا زمان عادة
للتبجيل اليمين والحاصل ان لفظ اليمين استعير للمعجزة المعينين أو لأحد هاتم أضيف إضافة تشريف
والاكرام (لانه لو ترك على ظاهره لزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه)
المحال ويتأمل بعض الآيات والاشبار دون بعض على حكم القبي والتشهي ليس في الشرط والمقصود من
هذه المعارضة انه يعرف ان المصمم يضطر الى التأويل فلنكن التأويل على وفق الأصول فان قيل وهذا
يشعر بكونه مغلوبا معهورا قبل الاستواء قبل انما يشعر بمماثلته ان لو كان للعرش وجود قبل الخلق وكان
قدما والعرش مخلوق وكل ما خلقه حصل مسخرات تحت خلقه فلولا خلقه ما ملأ حديثه ولولا انقائه ايا ما سبق
ونص على العرش لانه أعظم الخلق لو فاق فينا قبل الدنيا واذا نص على الاعظم فقد اندرج تحتها مادونه قال
ابن القشيري ولو أشعر ما قلنا توهم غلبته لاشعر قوله وهو القاهر فوق عباده ذلك أيضا حتى يقال كان
متهورا قبل خلق العباد هياتا لم يكن للعباد وجود قبل خلقه اياهم بل لو كان الامر على ما توهمه
الجهلة من انه استواء بالذات لاشعر ذلك بالتغيير واعوجاج سابق على وقت الاستواء فان الباري تعالى
كان موجودا قبل العرش ومن أنصف على ان قول من يقول العرش بالرب استوى أمثل من قول من
يقول الرب بالعرش استوى فالرب اذا موصوف بالعلو وفوقية الرتبة والعظمة منزه عن الكون في المكان

واضطر أهل الحق الى هذا
التأويل كما اضطر أهل
الباطل الى تأويل قوله
تعالى وهو معكم أينما كنتم
اذ حل ذلك بالاتفاق على
الاحاطة والعلم وحل قوله
صلى الله عليه وسلم قلب
المؤمن بين أصبعين من
أصابع الرحمن على القدرة
والقهر وحل قوله صلى الله
عليه وسلم الحجر الأسود بين
الله في أرضه على التشريف
والاكرام لانه لو ترك على
ظاهره لزم منه المحال
فكذا الاستواء لو ترك
على الاستقرار والتمكن
لزم منه

وعن

وعن الهذالة ثم قال وقد نبئت تابعة من الرعاع لولا استرلالهم للعوام بما يقرب من افهامهم ويتصور في
 اوهامهم لاجل هذا المكتوب عن تعلقه بذكرهم يقولون نحن نأخذ بالظاهر ونجري الاتبات
 الموهمة تشبها والاختيار للمقتضية حدا وعضوا على الظاهر ولا يجوز ان نطرق التأويل الى شئ من ذلك
 ويتمسكون بقوله الله تعالى وما يعلم تأويله الا الله وهؤلاء والذين اوحنا بسيد ه اضر على الاسلام من
 اليهود والنصارى والمجوس وعسدة الاوثان لان ضلالات الكفار ظاهرة يتصنها السلطان وهؤلاء اتوا
 الدين والعوام من طريق يعتر به المستضعفون فاحسوا الى اولياتهم بهذه البدع واحلوا في قلوبهم
 وصف العبود سبحانه بالاعضاء والمجوارح والركوب والنزول والاشكاه والاستغاثة والاستواء بالذات
 والتردد في الجهات فمن اصبى الى ظاهرهم يبادر بهم الى تجمل المحسوسات فاعتقد الضائع فقال له السبل
 وهو لا يدري اه تم ذكر المصنف المحال الذي يلزم من تفسير الاستواء بالاستقرار والتمكين فقال هو
 (كون المتمكن جسمه اما العرش امامته او كبريته او اصغر وذلك محال وما يؤدى الى المحال محال)
 وتحقق انه تعالى لو استقر على مكان او سدى سكا لم يحل من ان يكون مثل المكان او كبريته او اصغر
 منه فان كان مثل المكان فهو اذا منشكل باشكال المكان حتى اذا كان المكان مرصعا كان هو مرصعا او
 كان مثلثا كان هو مثلثا وذلك محال وان كان اكبر من المكان فبعضه على المكان ويشعر ذلك بأنه
 متجزئ وله كل شطوى على بعض وكان بحيث ينسب الى المكان بأنه به او تجسسه وان كان اصغر
 من ذلك المكان بقدر لم يتميز عن ذلك المكان الا بتعدد وتطرق اليه المساحة والتقدير وكل ما يؤدى الى
 جواز التقدير على الباري تعالى فتصوره في حقه كفر من معتقده وكل من جاز عليه الكون بذاته على محل
 لم يتميز عن ذلك المحل الا بكونه وقع وصف الباري بالكون وتسمى جاز عليه موازاة مكان او مساحة جاز عليه
 مباينته ومن جاز عليه المباشرة والمماسية لم يكن الا احادنا وهل علمنا حدوث العالم الا بجزا المماسية والمباشرة
 على اجزائه وتصارى الجهة قولهم كيف يتصور موجود لا في محل وهذه الكلمة تصدر عن بدع وغواثل
 لا يعرف غورها وقهرها الا كل غواص على بحار الحقائق وهيات طلب الكيفية حيث يستحيل بحال
 والذي يدحض شبههم ان يقال لهم قبل ان يخلق العالم اول المكان هل كان موجودا ام لا فمن ضرورة
 العقل ان يقول بلى فيلزمه لو صح قوله لا يعلم موجود الا في مكان احد امرين اما ان يقول المكان
 والعرش والعالم قديم واما ان يقول الرب تعالى حدث وهذا اما للجهة والحشوية ليس القديم بالحدث
 والحدث بالقديم ونعوذ بالله من الخيرة في الدين قال ابن الهمام في المسارعة وعلى نحو ما ذكرنا في الاستواء
 يجري كل ما ورد في الكتاب والسنة مما ظهره الجسمية في الشاهد كالاصبع والقدم واليد والعين فيجب
 الاجمان به معصوبا بالانزبه فان كلا منها صفة له تعالى لا بمعنى الجارسة بل على وجه يليق به وهو سبحانه
 وتعالى اعلم به وقد يؤول كل من ذلك لاجل صرف فهم العامة عن الجسمية وهو يمكن ان يراد ولا يجوز
 ارادته خصوصا على رأى اصحابنا يعني المسارعة به انها من التشابهات وحكم التشابه انقطاع جامع معرفة
 المراد منه في هذه الدار والا لكان قد علم اه قال تلميذه ابن ابي شريف وهذا بناء على القول بالوقف
 في الآية على قوله الله وهو قول الجمهور واعلم ان كلام امام الحرمين في الارشاد يتجمل الى طريق
 التأويل ولكنه في الرسالة التظامية اختار طريق التفسير حيث قال والذي ترفضه راي اباؤنا من الله به
 عقدا اتباع السلف فانهم درجوا على تولد التعرض لها فيها وكأنته وجب الى انتشار التفسير لانتشار
 الرسالة ومال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الى التأويل فقال في فتاويه طريقة التأويل بشرطها اثرها
 الى الحق ويعنى بشرطها ان يكون على مقتضى لسان العرب وتوسعا ابن دقيق العيد فقال يتقبل التأويل
 اذا كان المعنى الذي اوله به قريبا مفهوما من تقاطب العرب وتوقفه اذا كان بعيدا جرى شقنا
 المصنف يعنى ابن الهمام على التوسط بين ادعوا الحاجة اليه للحل في فهم العوام وبين ادعوا الحاجة

كون المتمكن جسمه اما
 للعرش امامته او كبريته
 او اصغر وذلك محال وما
 يؤدى الى المحال فهو محال

الذالك اه وقال والامام الحرمين في كفاية المعتقد اما ما ورد من ظاهر الكلب والسنة ما وجههم
بظاها تشبها فالسلف فيه طريقان احدهما الاعراض فبها عن الخوض فيها وتفويض عملها الى الله
تعالى وهذه طريقة ابن عباس وعمامة الصحابة واليه اذهب كثير من السلف وذلك مذهب من يقف
على قوله وما يعلم تأويله الا الله ولا يستبعد ان يكون الله تعالى سرفي شكله والصحيح ان الخروف المنطعة من
هذا القبيل و يعلم بالدليل يقينا ان ركنا من اركان العقيدة ليس تحت ذلك السر لان الله تعالى لا يؤخر
البيان المفترق اليه عن وقت الحاجة ولا يكتف كتماننا والطريقة الثانية الكلام فيها وفي تفسيرها بان ردها
عن صفات الذات الى صفات الفعل فيجعل النزول على قرب الرحمة والبد على النعمة والاستواء على القهر
والقدرة وقد قال صلى الله عليه وسلم كتمانده عين ومن تأمل هذا اللفظ اتقى عن قلبه ربة التشبه وقد
قال تعالى الرحمن على العرش استوى وقال معاوية بن عمير ثلاثة اهورا ربهم ولا خمسة الا هو سادسهم
فكيف يكون على العرش ساعه كونه سادسهم الا ان يرد ذلك الى معنى الادراك والاطاعة لالاه عيسى
المكان والاستقرار والجهة والتعديد اه وقول والامام الحرمين وذلك مذهب من يقف على قوله الخ
ومثله ما مر من ابن ابي شريف قد رده الامام القشيري في التذكرة الشريفة حيث قال وما قول الله عز وجل
وما يعلم تأويله الا الله اعلم بربه وقت قيام الساعة فان المشركين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة
ايان مرساها ومثى وقوعها فالتشابه اشارة الى علم الغيب فليس يعلم عواقب الامور الا الله عز وجل ولهذا
قال هل ينتفرون الا تاويله يوم يأتي تاويله اهل ينظرون الا قيام الساعة وكيف يسوع لقاتل ان يقول
في كلب الله تعالى ما لا سبيل لمخاوف الى معرفته ولا يعلم تأويله الا الله اليس ههنا من اعظم القدر في
النبوت وان النبي صلى الله عليه وسلم ما عرف تاويل ما ورد في صفات الله تعالى ودعا الخلق الى علم ما لا يعلم
اليس الله يقول باسان عربي مبين فاذا علموا انهم يجب ان يقولوا كذب حيث قال باسان عربي مبين اذ لم
يكن معلوما عندهم والا فان هذا البيان واذا كان بلغة العرب فكيف يدعي انه مما لا تعلمه العرب بل ما كان
ذلك الشيء عربيا فيقول في مقال ما له الى تكذيب الرب سبحانه ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو
الناس الى عبادة الله تعالى فلو كان في كلامه وفيما يلقيه الى امته شيء لا يعلم تأويله الا الله تعالى لكان
للقوم ان يقولوا بين انا اول من ندعوا اليه وما الذي تقول فان الاعيان بما لا يعلم اصله غير متأت ونسبة النبي
صلى الله عليه وسلم الى انه دعا الى رب موصوف بصفات لا تعقل امر عظيم لا يتخذه مسلم فان الجهل بالصفات
يؤدي الى الجهل بالموصوف والغرض ان يستبين من معه مسكة من العقل ان قول من يقول استواءه
صفة ذاتية لا يعقل معناها والدمغة ذاتية لا يعقل معناها والقدم صفة ذاتية لا يعقل معناها هو به ضمنية
تكسيف وتشبيه ودعا الى الجهل وقد وضع الحق الذي يصين وليت شعري هذا الذي ينكر التأويل بل يطرد
هذا لانكار في كل شيء وفي كل آية ما يقتضيه ترك التأويل في صفات الله تعالى فان امتنع من التأويل أصلا
فقد ابطال الشريعة والعلوم اذ ما من آية وشعر الا يحتاج الى تأويل وتصرف في الكلام لان ثم أشياء لا بد
من تأويلها للاختلاف بين العقلاء فيه الا المخلدة الذين قصدهم التعميل للشرائع والاعتقاد لهذا يؤدي الى
ابطال ما هو عليه من التمسك بالشرع وان قال يجوز التأويل على الجملة الا فيما يتعلق بالله وبصفاته فلا
تأويل فيه فهذا يصير منه الى ان ما يتعلق بغير الله تعالى يجب ان يعلم وما يتعلق بالاصح وصفاته يجب
التعاضد عنه وهذا لا يرضى به مسلم وسر الامران هؤلاء الذين يمتنعون عن التأويل بل معتقدون حقيقة
التشبيه غير انهم يدلسون ويقولون له بدلا كالا يدى وقدم لا كالاقدم واستواء الذات لا كانه عقل فيما
بيننا فقل الحق هذا كلام لا بد من استبيان قولكم تجري الامر على الظاهر ولا يعقل معناه تناسق ان
أحرى يت على الظاهر فظاهر السياق في قوله تعالى يوم يكشف عن ساق هو العضو المشتمل على الجلد والجمع
والاعظام والعصب والمخ فان أحدثت بهذا الظاهر والتزمت بالاقرار هم هذه الاعضاء فهو الكفر وان لم

عصا

تكنك الاخذ بها فاقن الاخذ بالظاهر المستقدر كت الظاهر وعلمت قدس الرب تعالى عما هوهم الظاهر
فكيف يكون اشذا بالظاهر وان قال الخصم هذه الفاوهر لا معنى لها أصلاً فهو حكيم بلها ملةة وما كان
في البلاغها السنا فائدة وهي هدر وهذا بحال وفي لغة العرب ما شئت من التميز والتوسع في الخطاب وكانوا
يعرفون موارد الكلام ويفهمون المقاصد في تخالف عن التأويل بل فذلك لقله فهمه بالعربية ومن أساط
يطرف من العربية هات عليه مدرك الحقائق وقد قبل وما يعلم تأويله الا الله والراستون في العلم فكانه
قال والراستون في العلم أيضا يعلمونه ويقولون آمننا به فان الامان بالشئ انما يتصور بعد العلم اماما لا يعلم
قال الامان به غير منات ولهذا قال ابن عباس انامن الراستون في العلم اه قلت وهذا الذي ذهب اليه هو
يختار شيخ جده ابن فورك واليه ذهب العزير عبد السلام في رسالته من رسالته التي ارسلها جوا بالملك
الاشرف موسى وهي بطولها في طبقات ابن السبكي وهو يظهر مخالفا لمذهب السلف القائلين بامر اها
على ظواهرها وقد صرت في آخر الفصل الثاني شروط للتأويل واجم النظر اليها لتعلم انه كيف يجوز
ولن يجوز حتى يجوز ولذ كر نص امام الحرمين في الرسالة النظامية في هذه المسئلة وهي آخر مؤلفاته
على ما زعم ابن أبي شريف قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال امام الحرمين في الرسالة النظامية اختلفت
مسائل العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في أي الكتاب وما يصح من السنن وذهب
أئمة السلف الى الانكشاف عن التأويل واجرام الظواهر على مواردها وتغويض معانيها الى الله عز وجل
والذي ترضيه رأيا ودين الله به عقيدة اتباع سلف الامة للدليل القاطع ان اجماع الامة جعفلو كان تأويل
هذه الظواهر حتما فلا شك أن يكون اهتمامهم به فوق اهتمامهم بفروع الشريعة واذا انصرم عصر
الصعبة والتابعين على الاضراب عن التأويل كان ذلك هو الوجه المتبع اه قال الحافظ وقد تقدم
النقل عن أهل العصر الثالث وهم فقهاء الإمبراطور كالثوري والأوزاعي ومالك والليث ومن عاصروهم وكذا
من أخذ منهم من الأئمة فكيف لا يوثق بما تنفق عليه القرون الثلاثة وهم خير القرون بشهادة صاحب
الشريعة اه قلت والى هذا مال المصنف في الجلم العوام فقد عقد في الكف عن التأويل والخوض فيه
بابا و ذكر فيه ثلاثة أمثلة مثال في الفوقية ومثال في الاستواء ومثال في النزول وقال في أوّل كظمه المذكور
ان الحق الصريح الذي لامرأه هو مذهب السلف أعني مذهب الصعبة والتابعين وهو الحق عندنا ان
كل من بلغه حديث من هذه الانخبار من عوام الخلق يجب عليه سبحة أمو والتقديس والتصديق
والاعتراف بالجز والسكون والكف والامسالك والتسليم لأهل المعرفة وقد تقدم شئ من ذلك في الفصل
الثاني فراجعوه وقال الحافظ ابن حجر وقسم بعضهم أقوال الناس في هذا الباب الى ستة أقوال قولان لمن
يجرح على ظاهرها أحدهما من يعتمدانها من جنس صفات المخالفتين وهم المشبهة وتتفرع من قولهم
عدة آراء والثاني من ينفي عنها شبهة صفات المخالفتين لان ذات الله لا تشبه القدرات فعفانه لاشبهه الصفات
فان صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته وقولان لمن يثبت كونها صفة ولكن لا يجرحها على
ظواهرها أحدهما يقول لا تؤزل شيئا منها بل تقول الله أعلم بمراده والا شئ يؤزل فيقول شيئا معني
الاستواء الاستيلاء واليد القدرة وتحو ذلك وقولان لمن لا يجزم بانها صفة أحدهما يجوز أن يكون صفة
وظاهرها غير مراد ويجوز أن لا تكون صفة والا شئ يقول لا يخاض في شئ من هذا بل يجب الامان به
لانه من المشابه الذي لا يدرك معناه اه وقال البكري في شرح الحاشية اختلف أهل السنة في اتصاف
الباري تعالى بهذه الصفات التي ظاهرها بحال على ثلاثة أقوال الأوّل قول السلف انها هي صفات تراثة
على السبع الله أعلم بحقائقها وهي أحد قولي الأشعري وهو قول مالك واليه يشير الامام أحد بقوله
الآيات المشابهات خزائن مغلقة حلها تلاوتها الثاني كما هي اجازات يدل بها على تلك الصفات الثمانية عقلا
ومعها وهذا قول الخذاق من الأشاعرة الثالث الوقف وهو اختيار صاحب المواقف والمقترح ثم أهل

اتحاف السادة المثقنين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشيرازي
رحمه الله وأباه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تنبیه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتبعاً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله الميبدوس باعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الأمل عن اشكالات الأحياء
تصنيف الامام الفزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الأمل بأول هامش الصحيفة ومنت
الأحياء بآخره وفصل بينها بجملة .

المزراحم

دار الفكر

أو كالمخالف في بعض النسخ التي في قوله الخلفان بعضها فوق بعض وقوله ومن لم يجعل الله نوراً فما له من نور وقال
 الأكل النور الذي فوقه تنزل روح الهى على غير صلواته بسبقه شعر ولا يعطيه نظر والذى خلقه الذى
 بسقى بين يديه اتباعه قال العراقى الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس اه قلت قال أبو نعيم فى
 المستخرج حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا محمد بن يحيى بنى ابن منده حدثنا أبو بكر بسببنا محمد بن فضيل
 عن حسين بن وهاب بن عبد الرحمن بن جبيب بن أبي ثابت عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن ابن
 عباس رضى الله عنهما قال وقدت عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في صلاة النبي صلى الله عليه
 وسلم بالليل وقراءته الآيات من آخر سورة آل عمران وفيه ثم أتاه المؤذن فخرج وهو يقول اللهم اجعل
 في قلبى نوراً وفى بصرى نوراً وفى سمعى نوراً وفى لسانى نوراً وعن يحيى بن عمار بن بسارى نوراً ومن أمانى نوراً
 ومن خلقى نوراً وعظمى نوراً هذا حديث صحيح أخرجه مسلم عن واصل بن عبد الأعلى وأبو داود عن عثمان
 بن أبي شيبة وابن خزيمة عن هرون بن إسحق ثلاثهم عن محمد بن فضيل ووقع في رواية مسلم من فوق ومن
 فتحى بدل عن يحيى بن بسارى كما هو عند المصنف ووقع عنده أيضاً وأعطى بدل وأعظم كمل عنده
 المصنف وكذا رواه أبو داود من رواية هشام بن عمار عن حسين بن علي بن فضال وأما قوله في اختلاف الرواة على بن
 عبد الله وعلى سعيد بن جبيرة وغيرهما عن ابن عباس في جعل هذا الدعاء هل هو عند الخروج إلى الصلاة أو
 قبل الخوض فيها أو في أثناءها أو عقب الفراغ منها أو يجمع باعاده وقد أوضحه الحافظ في فتح الباري (وقل
 اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك) وهم المتضرعون إلى الله تعالى يخالسون طوبائهم (وبحق من شأى
 هذا اليك) المشى مصدر مسمى بمعنى المشى وهو الانتقال من مكان إلى مكان بإرادة المراد بالحق في الموضوعين
 الجاه والحكمة كما تقدمت الإشارة السبق آخر كتاب العقائد إذ لاحق لمخلوق على الخالق وقوله اليسأى
 إلى بيتك (لم أخرج) من منزلى (أشراً) محرمة كفر التعمية (ولا بطراً) محرمة جملته وقيل الأشر
 شدة البطر فهو أبلغ منه والبطار أبلغ من الفرع إذ الفرع وإن كان مذموماً لباقتد محمد على قدر
 ما يجب وفي الموضوع الذى يجب قبل ذلك ظفر سوا وذلك لأن الفرع قد يكون من سرور وبحسب قضية العقل
 والأشراً لا يكون إلا فرجاً بحسب قضية الهوى (ولا رياء ولا سمعة) قد تقدم تفسيرهما قريبا (خرجت أيقاه)
 أى سخر (مضطك) وهو الغضب الشديد بالمقتضى العقوبة والمراد هنا إزالة العذاب (وابتغاه) أى طلب
 (مرضاتك) أى رضاك (فأسألك أن تتقضى) أى تخلفنى (من النار) أى من عذابها (وان تعطف
 ذنوبى) لا يعطف الذنوب إلا أنت قال العراقى رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدرى بإسناد حسن
 اه قلت رواه ابن ماجه عن محمد بن يزيد بن إبراهيم عن فضيل بن مرزوق عن عيسى بن جعفر عن أبي
 سعيد قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم انى أسألك بحق
 السائلين عليك وبحق من شأى هذا فأنى لم أخرج أشراً وفاقه كسابق المصنف قال وكل الله به سبعين ألف
 ملك يستغفرون له وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته وأخرجه أجدع بن يزيد بن هرون عن فضيل
 بن مرزوق وهو في كتاب الدعاء للطبرانى عن بشر بن موسى عن عبد الله بن صالح الجلى عن فضيل بن مرزوق
 ورواه ابن خزيمة في كتاب التوحيد من رواية محمد بن فضيل بن غزوان ومن رواية أبي خالد الأجر وأخرجه
 أبو نعيم الإصهائى من رواية أبي نعيم الكوفى كما هم عن فضيل بن مرزوق وعطية العوفى صدوق في نفسه
 حسن له الترمذى عدة أعاديث بعضها من أفرادها وأما ضعف من قبل التشيع ومن قبل التذليل وقد
 روى نحو هذا عن بلال رضى الله عنه قال أبو بكر بن السنى حدثنا محمد بن عبد الله البغوى حدثنا الحسن
 ابن عرفة حدثنا علي بن ثابت الجزرى عن الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله
 رضى الله عنهما عن بلال رضى الله عنه مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 إذا خرج إلى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله فوكلت على الله لأحول ولا قوة إلا بالله اللهم انى أسألك بحق

وقل أيضاً اللهم انى أسألك
 بحق السائلين عليك وبحق
 من شأى هذا اليك فأنى لم
 أخرج أشراً ولا بطراً ولا
 رياء ولا سمعة فخرجت أيقاه
 مضطك وابتغاه مرضاتك
 فأسألك أن تتقضى من
 التناور أن تقضى ذنوبى
 لا يعطف الذنوب إلا أنت

طبقات الشافعية الكبرى

تأليف
تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي الشبكي
المؤلف سنة ٧٧١ هـ

تصنيف
مصطفى عبد القادر أحمد عطا

الطبعة الأولى
١٩٩٩ - ١٤٢٠ هـ

المجلد الرابع

المحتوى:

بقية الطبقة الخامسة - الطبقة السادسة

منشورات
مركز أبي بصير
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

والخلاف والأصول، وسمع الحديث من أبي الفتح بن شاتيل، وتوفى في رجب، سنة ثمان وعشرين وستمائة، وقد نيف على الخمسين.

١١٧٠ - عبد الرحمن بن محمد بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين الدمشقي الشيخ الكبير الإمام الكبير أبو منصور، فخر الدين ابن عساكر:

شيخ الشافعية بالشام، وآخر من جمع له العلم والعمل. ولد سنة خمس وخمسين وستمائة^(١)، وتفقه بدمشق على الشيخ قطب الدين النيسابوري، وزوجه بابتنته، واستولدها^(٢)، وسمع الحديث من عمه الإمامين الحافظ الكبير أبي القاسم، والصائغ هبة الله، وجماعة.

وحدث بمكة، ودمشق، والقدس، روى عنه الحافظ زكي الدين البرزالي، وزين الدين خالد، وضياء الدين المقدسي، وآخرون، وله تصانيف في الفقه، والحديث، وغيرهما، وبه تخرج الشيخ عز الدين بن عبد السلام، وكان إماماً، صالحاً، قانتاً، عابداً، ورعاً، وكثير الذكر، قيل: كان لا يخلو لسانه عن ذكر الله.

وأريد على القضاء فامتنع، طلبه الملك العادل ليلاً، وبالغ في استعطافه^(٣)، وألح عليه، فقال: حتى أستخير الله، وخرج فقام ليلته في الجامع يتضرع ويكسئ إلى الفجر، فلما صلى الصبح، وطلعت الشمس، أتاه جماعة من جهة السلطان، فأصر على الامتناع، وجهد أهله للسفر، وخرجت المحابر إلى ناحية حلب، فردها السلطان، ورق عليه، وأعفاه، وقال: عين غيرك، فعين له ابن الحرستاني، واتفق أهل عصره على تعظيمه في العقل والدين.

* * *

١١٧٠ - انظر ترجمته في: طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٥٤/٢. الأعلام ١٠٥/٤. مرآة الجنان ٤٧/٤. البداية والنهاية ١٠١/١٣. التكملة للمنزى ١٥٢/٥. المدارس في تاريخ المدارس ٨٢/١. الذيل على الروضتين ١٣٦، ١٣٩. شذرات الذهب ٩٢/٥، ٩٣. طبقات الإسنى ٢١٩/٢. طبقات ابن هبة الله ٨٥. العبر ٨٠/٥، ٨١. فوات الوفيات ٥٤٤/١. مسرأة الزمان ٦٣٠/٢، ٦٣١. النجوم الزاهرة ٢٥٦/٦. الواسى بالوفيات ٣٥/١٨. وفيات الأعيان ٣١٧، ٣١٦/٢.

(١) انظر: طبقات ابن قاضي شهبة ٥٤/٢.

(٢) انظر: طبقات ابن قاضي شهبة ٥٤/٢.

(٣) انظر: طبقات ابن قاضي شهبة ٥٤/٢.

خير وفاته، رحمه الله

وقد كانت مصيبة عامة في الشام، سائرة في بلاد الإسلام، توفى في العاشر من رجب، سنة عشرين وستمائة، وكانت جنازته مشهودة، قل أن وجد مثلها.

قال أبو شامة: أخبرني من حضر وفاته، أنه صلى الظهر، ثم جعل يسأل عن العصر، فقبل له: لم يقرب وقتها، فتوضأ، ثم تشهد وهو جالس، ثم قال: رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ نبياً، لفتنى الله حجتي، وأقالني عثرتي، ورحم غيبتي، ثم قال: وعليكم السلام، فعلمنا أنه حضرته الملائكة، فانقلب على قفاه ميتاً.

ذكر بقايا من ترجمته

وكان الشيخ فخر الدين ابن عساكر قد وقع بينه وبين الملك المعظم؛ لأنه أنكسر عليه تضمين المكوس والخمور، فانزع منه التقوية والصلاحية.

وكان بينه وبين الحنابلة ما يكون غالباً بين رعا ع الحنابلة والأشاعرة، فيذكر أنه كان لا يمر بالمكان الذي يكون فيه الحنابلة خشية أن يأتوا بالوقية فيه، وأنه ربما مر بالشيخ الموفق بن قدامة، فسلم، فلم يرد الموفق السلام، فقبل له، فقال: إنه يقول بالكلام النفسى، وأنا أرد عليه فى نفسى، فإن صحت هذه الحكاية فهى، مع ما ثبت عندنا من ورع الشيخ موفق الدين ودينه وعلمه، غريبة، فإن ذلك لا يكفيه جواب سلام، وإن كان ذلك منه؛ لأنه يرى أن الشيخ فخر الدين لا يستحق جواب السلام، فلا كيد لمن يرى هذا الرأى، ولا كرامة، ولا نظن ذلك بالشيخ الموفق، ولعل هذه الحكاية من تخليقات متأخرى الحشوية.

وجدت بخط الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلى العلامى، رحمه الله: رأيت بخط الشيخ شمس الدين الذهبى، رحمه الله، أنه شاهد بخط سيف الدين أحمد بن المجد المقدسى: لما دخلت بيت المقدس، والفرننج إذ ذاك فيه، وجدت مدرسة قريبة من الحرم، قلت: أظنها الصلاحية، والفرننج بها يؤذون المسلمين، ويفعلون العظائم، فقلت: سبحان الله، ترى أى شىء كان فى هذه المدرسة حتى ابتليت بهذا. حتى رجعت إلى دمشق فحكى لى أن الشيخ فخر الدين ابن عساكر كان يقرئ بها المرشدة، فقلت: بل هى المضلة. انتهى ما نقلته من خط العلامى، رحمه الله.

ونقلت من خطه أيضاً: وهذه العقيدة المرشدة، جرى قائلها على المنهاج القويم،

والعقد المستقيم، وأصاب فيما نزه به العلي العظيم، ووقفت على جواب لابن تيمية، سئل فيه عنها، ذكر فيه أنها تنسب لابن تومرت، وذلك بعيد من الصحة أو باطل؛ لأن المشهور أن ابن تومرت كان يوافق المعتزلة في أصولهم، وهذه مباينة لهم. انتهى.

وأطال العلافي في تعظيم المرشدة والإزراء بشيخنا الذهبي، وسيف الدين ابن المحجد، فيما ذكره. فأما دعواه أن ابن تومرت كان معتزلياً، فلم يصح عندنا ذلك، والأغلب أنه كان أشعرياً، صحيح العقيدة، أميراً عادلاً، داعياً إلى طريق الحق.

وأما قول السيف ابن المحجد، إن الذي اتفق إنما هو بسبب إقراء المرشدة، فمن التعصب البارد، والجهل الفاسد، وقد فعلت الفرنج داخل المسجد الأقصى العظام، فهلا نظر في ذلك، نعوذ بالله من الخذلان.

ونحن نرى أن نسوق هذه العقيدة المرشدة، وهي:

اعلم، أرشدنا الله وإياك، أنه يجب على كل مكلف أن يعلم أن الله عز وجل واحد في ملكه، خلق العالم بأسره العلوي والسفلي، والعرش، والكرسي، والسموات والأرض، وما فيهما، وما بينهما، جميع الخلاق مهوورون بقدرته، لا تتحرك ذرة إلا بإذنه، ليس معه مدير في الخلق، ولا شريك في الملك، حتى قيوم، ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الأنعام: ٧٣]، ﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [آل عمران: ٥]، ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمْعِ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩]، ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢]، ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ٢٨]، ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧]، قادر على ما يشاء، له الملك والغناء، وله العز والبقاء، وله الحكم والقضاء، وله الأسماء الحسنی، لا دافع لما قضى، ولا مانع لما أعطى، يفعل في ملكه ما يريد، ويحكم في خلقه بما يشاء، لا يرجو ثواباً، ولا يخاف عقاباً، ليس عليه حق، ولا عليه حكم، وكل نعمة منه فضل، وكل نقمة منه عدل، ﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، موجود قبل الخلق، ليس له قبل ولا بعد، ولا فوق ولا تحت، ولا يمين ولا شمال، ولا أمام ولا خلف، ولا كل ولا بعض، ولا يقال: متى كان، ولا أين كان، ولا كيف كان، ولا مكان، كون الأكوان، ودبر الزمان، لا يتقيد بالزمان، ولا يتخصص بالمكان، ولا يشغله شأن عن شأن، ولا يلحقه وهم، ولا يكتفه عقل، ولا يتخصص بالذهن، ولا يتمثل في

النفس، ولا يتصور في الوهم، ولا يتكيف في العقل، لا تلحقه الأوهام والأفكار،
﴿ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١].
هذا آخر العقيدة، وليس فيها ما ينكره سني.

مسألة كتاب الصداق في الحرير

كان الشيخ ابن عساكر، رحمه الله، يفتي بجواز كتابة الصداق على الحرير، وخالفه
تلميذه شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام، فأفتى بالمنع، وبه أفتى النووي، إلا أنه
عزا ذلك إلى تصريح أصحابنا، ولم أجد ذلك في كلام واحد منهم.

١١٧١ - عبد الرحمن بن مقبل بن علي بن مقبل أبو المعالي الطحان:

من أهل واسط، تفقه ببغداد على علي بن أبي علي الفارقي. قال ابن النجار: برع
في المذهب والخلاف، وسمع الحديث من ابن كليب، وابن الجوزي، وغيرهما.
واستأبه قاضي القضاة أبو صالح الجيلي على القضاة بحريم دار الخلافة، وقلده الإمام
المستنصر بالله قضاء القضاة شرقاً وغرباً، ونظر الأوقاف، وتدرّس المستنصرية، وقرىء
عنده بجامع مدينة السلام، واستمر على ذلك مدة، ثم عزل. ولد سنة إحدى، أو اثنتين
وسبعين وخمسائة، ومات في ذي القعدة، سنة تسع وثلاثين وستمائة.

١١٧٢ - عبد الرحمن بن نوح بن محمد شمس الدين المقدسي:

مدرس الرواحية بدمشق، تفقه على ابن الصلاح، وسمع من ابن الزبيدي، وغيره^(١).
توفي في ربيع الآخر، سنة أربع وخمسين وستمائة^(٢).

١١٧٣ - عبد الرحمن بن يحيى بن الربيع بن سليمان أبو القاسم بن الشيخ أبي علي بن الربيع:

من أهل واسط. قرأ الفقه والخلاف على والده، وعلى أبي القاسم ابن فضلان.

١١٧١ - انظر ترجمته في: شذرات الذهب ٢٠٤/٥. الوافي بالوفيات ٢٨٥/١٨. البداية والنهاية
١٥٨/١٣، ١٥٩. طبقات الإسنى ٥٥٣/٢. العبر ١٦١/٥.

١١٧٢ - انظر ترجمته في: طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ١٠٨/٢. الوافي بالوفيات ٢٩٢/١٨.
النجوم الزاهرة ٤٠/٧. العبر ٢١٨/٥. شذرات الذهب ٢٦٥/٥. ذيل مرآة الزمان ١٩/١.
الدارس ٢٦٨/١. الذيل على الروضتين ١٨٩. البداية والنهاية ١٩٥/١٣.

(١) انظر: طبقات ابن قاضي شهبة ١٠٩/٢.

(٢) انظر: طبقات ابن قاضي شهبة ١٠٩/٢.

١١٧٣ - انظر ترجمته في: الوافي بالوفيات ٣٠١/١٨. طبقات الإسنى ٥٤٩/٢. التكملة للمعزدي
١٣٠/٣.

وجد وارحم وصل على الرسول محمد المؤيد بالدليل
وعترته أولى القدر الجليل وسائر صحبه الساميين قدرا
وجد بالعفو يا مولى الموالي على عبد العزيز فلا يبالى
إذا أنعمت يوما بالنوال تبدل كل هذا العمر يسرا

١١٨٣ - عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن حسن بن محمد بن

مهذب السلمي:

شيخ الإسلام والمسلمين، وأحد الأئمة الأعلام، سلطان العلماء، إمام عصره بلا
مدافعة، القائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في زمانه، المطلع على حقائق الشريعة
وغوامضها، العارف بمقاصدها، لم ير مثل نفسه، ولا رأى من رآه مثله، علما وورعا
وقياما في الحق وشجاعة وقوة جنان وسلطة لسان. ولد سنة سبع أو سنة ثمان وسبعين
وخمسمائة^(١). ٥٧٨ هـ

تفقه على الشيخ فخر الدين ابن عساكر، وقرأ الأصول على الشيخ سيف الدين
الأمدي وغيره، وسمع الحديث من الحافظ أبي محمد القاسم بن الحافظ الكبير أبي
القاسم ابن عساكر، وشيخ الشيوخ عبد اللطيف بن إسماعيل بن أبي سعد البغدادي،
وعمر بن محمد بن طبرزد، وحنبل بن عبد الله الرضاقي، والقاضي عبد الصمد بن محمد
الخرستاني وغيرهم، وحضر على بركات بن إبراهيم الخشوعي.

روى عنه تلامذته: شيخ الإسلام ابن دقيق العيد، وهو الذي لقب الشيخ عز الدين
سلطان العلماء، والإمام علاء الدين أبو الحسن الباجي، والشيخ تاج الدين ابن الفركاح،
والحافظ أبو محمد الهمداني، والحافظ أبو بكر محمد بن يوسف بن مسدي، والعلامة
أحمد أبو العباس الدشناوي، والعلامة أبو محمد هبة الله القفطي، وغيرهم. روى لنا عنه
الختني.

١١٨٣ - انظر ترجمته في: طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ١٠٩/٢. الأعلام ١٤٤/٤. تاريخ
علماء بغداد ١٠٤. مفتاح السعادة ٢١٢/٢. البداية والنهاية ٢٣٥/١٣، ٢٣٦. حسن المحاضرة
١/٣١٤، ٣١٦. مرآة الزمان ١/٥٠٥. ذيل الروضتين ٢١٦. الوافي بالوفيات ١٨/٥٢٠.
النجوم الزاهرة ٧/٣٠٨. مفتاح السعادة ٢/٣٥٣، ٣٥٤. مرآة الجنان ٤/١٥٣. المختصر لأبي
الغدا ٣/٢١٥. قوات الوفيات ١/٥٩٤، ٥٩٦. العبر ٥/٢٦٠. طبقات ابن هداية الله ٨٥.
طبقات المفسرين ١/٣٠٨. طبقات الإنسوى ٢/١٩٧. شذرات الذهب ٥/٣٠١.
(١) انظر: طبقات ابن قاضي شهبة ١٠٩/٢.

ذكر الشيخ الإمام شرف الدين عبد اللطيف ولد الشيخ، فيما صنفه من أخبار والده فى هذه الواقعة: أن الملك الأشرف لما اتصل به ما عليه الشيخ عز الدين من القيام لله والعلم والدين، وأنه سيد أهل عصره، وحجة الله على خلقه، أحبه وصار يلهج بذكره ويؤثر الاجتماع به، والشيخ لا يجيب إلى الاجتماع، وكانت طائفة من مبتدعة الحنابلة القائلين بالحرف والصوت، ممن صحبهم السلطان فى صغره، يكرهون الشيخ عز الدين ويطعنون فيه، وقرروا فى ذهن السلطان الأشرف أن الذى هم عليه اعتقاد السلف، وأنه اعتقاد أحمد بن حنبل، رضى الله عنه، وفضلاء أصحابه، واختلط هذا بلحم السلطان ودمه، وصار يعتقد أن مخالف ذلك كافر حلال الدم.

فلما أخذ السلطان فى الميل إلى الشيخ عز الدين، دست هذه الطائفة إليه، وقالوا: إنه أشعري العقيدة، يخطئ من يعتقد الحرف والصوت ويبدعه، ومن جملة اعتقاده أنه يقول بقول الأشعري، أن الحنيز لا يشيع، والماء لا يروى، والنار لا تحرق، فاستهال ذلك السلطان واستعظمه ونسبهم إلى التعصب عليه.

فكتبوا فتياً فى مسألة الكلام، وأوصلوها إليه مردين أن يكذب عليها بذلك فيسقط موضوعه عند السلطان، وكان الشيخ قد اتصل به ذلك كله، فلما جاءت الفتيا، قال: هذه الفتيا كتبت امتحاناً لى، والله لا كتبت فيها إلا ما هو الحق، فكذب العقيدة المشهورة، وقد ذكر ولده بعضها فى تصنيفه، وأنا أرى أن أذكرها كلها لتستفاد وتحفظ.

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله ورضى عنه وعنا به: الحمد لله ذى العزة والجلال، والقدرة والكمال، والإنعام والإفضال، الواحد الأحد الفرد الصمد، الذى لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ليس بجسم مصور، ولا جوهر محدود مقدر، ولا يشبه شيئاً، ولا يشبهه شيء، ولا تحيط به الجهات، ولا تكتفه الأرضون ولا السموات، كان قبل أن كون المكان، ودبر الزمان، وهو الآن على ما عليه كان، خلق الخلق وأعمالهم، وقدر أرزاقهم وأجالهم، فكل نعمة منه فهى فضل، وكل نقمة منه فهى عدل ﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، استوى على العرش المجيد على الوجه الذى قاله، وبالمعنى الذى أراده، استواءً منزهاً عن المماساة والاستقرار، والتمكين والانتقال، فتعالى الله الكبير المتعال، عما يقوله أهل الفسى والضلال، بل لا يحمله عرش، بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته، مقهورون فى قبضته، أحاط بل شيء علمًا، وأحصى كل شيء عددًا، مطلع على هواجس الضمائر

فهذا إجمال من اعتقاد الأشعري رحمه الله تعالى، واعتقاد السلف وأهل الطريقة والحقيقة، نسبه إلى التفصيل الواضح كنسبة القطرة إلى البحر الطافح:

يعرفه الباحث من جنسه وسائر الناس له منكر غيره:

لقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمرًا

والخشوية المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه ضربان: أحدهما لا يتحاشى من إظهار الخشو ﴿ويحسبون أنهم على شيء إلا إنهم هم الكاذبون﴾ [المجادلة: ١٨]، والآخر يستمر بمذهب السلف، لسحت يأكله أو حطام يأخذه:

أظهروا للناس نسكًا وعلى المنقوش داروا^(٥)

﴿يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم﴾ [النساء: ٩١]، ومذهب السلف إنما هو التوحيد والتنزيه، دون التحسيم والتشبيه، ولذلك جميع المتدعة يزعمون أنهم على مذهب السلف، فهم كما قال القائل:

وكل يدعون وصال ليلى ولىلى لا تقصر لهم بذاكا

وكيف يدعى على السلف أنهم يعتقدون التحسيم والتشبيه، أو يسكتون عند ظهور البدع، ويخالفون قوله تعالى: ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون﴾ [البقرة: ٤٢]، وقوله: ﴿وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه﴾ [آلا عمران: ١٨٧]، وقوله: ﴿لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ [النحل: ٤٤].

والعلماء ورثة الأنبياء، فيجب عليهم من البيان ما وجب على الأنبياء.

وقال تعالى: ﴿ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ [آل عمران: ١٠٤]، ومن أنكر المنكرات التحسيم والتشبيه، ومن أفضل المعروف التوحيد والتنزيه، وإنما سكت السلف قبل ظهور البدع، فورب السماء ذات الرجوع والأرض ذات الصدع، لقد تشمر السلف للبدع لما ظهرت، قمعوها أتم القمع، وردعوا أهلها أشد الردع، فردوا على القدرية والجهمية والخيرية، وغيرهم من أهل البدع، فجاهلوا في الله حق جهاده.

والجهاد ضربان: ضرب بالجدل والبيان، وضرب بالسيف والسنان، فليت شعري،

(٥) انظر: العقد الفريد ٣/٢١٦.

طبقات الشافعية الكبرى

تأليف
تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي
المتوفى سنة ٥٧٧١ هـ

تحقيق
مصطفى عبد القادر أحمد عطا

الطبعة الأولى

١٩٩٩-١٤٢٠ م

الجزء الخامس

المحتوى:

الطبقة السابعة

منشورات

محمد أبي براهيم

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الخطيب، أخبرنا علي بن أيوب العمي، أخبرنا محمد بن عمران بن موسى، أخبرني إبراهيم بن خفيف المرتدي، أخبرني محمد بن بهنام الأصبهاني، أخبرنا يحيى بن مدرك الطائي، أخبرنا هشام بن محمد الكلبي، قال: لما حج سليمان بن عبد الملك قدم المدينة، فأرسل إلى أبي حازم فأتاه، فقال له سليمان: يا أبا حازم، ما هذا الجفاء؟ قال: وأي جفاء رأيت مني! قال: أتاني أهل المدينة ولم تأتني. قال: يا أمير المؤمنين، وكيف يكون إتيان بلا معرفة متقدمة، والله ما عرفتنى قبل هذا اليوم، ولا أنا رأيتك، فاعذر. قال: فالتفت سليمان إلى الزهري فقال: أصاب الشيخ وصدق. قال سليمان: يا أبا حازم، ما لنا نكره الموت؟ قال: لأنكم أحرثتم آخرتكم، وعمرتم دنياكم، فكرهتم أن تنقلوا من العمران إلى الخراب. قال سليمان: صدقت يا أبا حازم، كيف القوم على الله؟ قال: أما المحسن فكالفائب يقدم على أهله مسرورًا، وأما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه محزونًا.

أخبرنا الشيخ شهاب الدين النابلسي بقراءتي عليه، أخبرنا أحمد بن هبة الله بن عساكر سماعًا، عن إسماعيل بن عثمان القاري، أخبرنا أبو الأسعد هبة الرحمن بن الإمام أبو سعيد عبد الواحد بن الأستاذ أبي القاسم القشيري، أخبرنا القاضي أبو الفضل محمد بن أحمد بن أبي جعفر الطوسي، أخبرنا القاضي أبو بكر الحسيري، أخبرنا حاجب الطوسي، حدثنا محمد بن حماد، حدثنا محمد بن الفضل، عن الحسن ومسلم بن أبي عمران، قالوا: قال سلمان: أضحكني ثلاث، وأبكاني ثلاث. قالوا: وما هي يا سلمان؟ قال: أبكاني فراق الأحبة محمد وحزبه، وهول المطلع عند سكرة الموت، وموقفى بين يدي الرحمن لا أدري أساحط على هو أم راض. قالوا: وما أضحكك يا سلمان؟ قال: مؤمل الدنيا والموت يطلبه، وغافل وليس بمغفول عنه، وضاحك ملء فيه لا يدري ما يفعل الله به.

١٣٠٢ - أحمد بن يحيى بن إسماعيل الشيخ شهاب الدين ابن جهيل الكلابي
الجلي الأصيل:

سمع من أبي الفرج عبد الرحمن بن الزين المقدسي، وأبي الحسن بن البخاري، وعمر

١٣٠٢ - انظر ترجمته في: طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٢٥٥/٣، تاريخ ابن السودي ٣٠٢/٢، مرآة الجنان ٢٨٨/٤، البداية والنهاية ١٦٣/٤، الدرر الكامنة ٣٢٩/١، شذرات الذهب ١٠٤/٦، الدارس في تاريخ المدارس ١٣٣/١، ذبول تذكرة الحفاظ ١٠٧، ذبول العبر ١٧٨، طبقات الأسنوي ٣٩٠/١-٣٩١.

ابن عبد المنعم بن القواس، وأحمد بن هبة الله بن عساكر، وغيرهم، ودرس وأقنى، وشغل بالعلم مدة بالقنس ودمشق، وولى تدريس البادرائية بدمشق، وحدث، وسمع منه الحافظ علم الدين القاسم بن محمد البرزالي^(١).

مات سنة ثلاث وثلاثين وسبعمئة^(٢).

ووقفت له على «تصنيف» صنّفه في نفى الجهة، ردا على ابن تيمية لا بأس به وهو

هنا:

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله العظيم شأنه، القوى سلطانه، القاهر ملكوته، الباهر جبروته، الغنى عن كل شيء وكل شيء مفقود إليه، فلا معمول لشيء من الكائنات إلا عليه.

أرسل محمداً ﷺ بالمحجة البيضاء، والملة الزهراء، فأتى بأوضح البراهين، ونور محجة السالكين، ووصف ربه تعالى بصفات الجلال، ونفى عنه ما لا يليق بالكبرياء والكمال، فتعالى الله الكبير المتعال، عما يقوله أهل الغى والضلال، لا يجعله العرش بل العرش وجملة محمولون بلطيف قدرته، مقهورون في قبضته، أحاط بكل شيء علما، وأحصى كل شيء عدداً، مطلع على هواجس الضمائر، وحركات الخواطر، فسبحانه ما أعظم شأنه، وأعز سلطانه، ﴿يسأله من فى السموات والأرض﴾ لافتقارهم إليه، ﴿كل يوم هو فى شأن﴾ [الرحمن: ٢٩] لاقتداره عليه.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم أنبيائه، ومبلغ أنبيائه، وعلى آله وصحبه وسلم.

أما بعد، فالذى دعا إلى تسطير هذه النبذة، ما وقع فى هذه المدة، مما علقه بعضهم فى إثبات الجهة، واغتر بها من لم يرسخ له فى التعليم قدم، ولم يبق بأذيال المعرفة ولا كبحه لجام الفهم، ولا استبصر بنور الحكمة، فأحبت أن أذكر عقيدة أهل السنة والجماعة، ثم أبين فساد ما ذكره، مع أنه لم يدع دعوى إلا نقضها، ولا أظن قاعدة إلا هدمها، ثم أستدل على عقيدة أهل السنة وما يتعلق بذلك، وها أنا أذكر قبل ذلك مقدمة يستضاء بها فى هذا المكان، فأقول، وبالله المستعان:

(١) انظر: طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٢٥٦/٢.

(٢) انظر: طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٢٥٦/٢.

وقول المدعى إنهم أظهروا هذا، ويقول: علم النبي ﷺ كل شيء حتى الخرأة، وما علم هذا المهم، هذا بهرج لا يمشى على الصيرفي النقاد، أو ما علم أن الخرأة يحتاج إليها كل واحد، وربما تكررت الحاجة إليها في اليوم مرات، وأي حاجة بالعوام إلى الخوض في الصفات؟ نعم الذي يحتاجون إليه من التوحيد قد تبين في حديث: «أمرت أن أقاتل الناس»، ثم هذا الكلام من المدعى يهدم بنيانه، ويهدر أركانه، فإن النبي ﷺ علم الخرأة تصريحا، وما علم الناس أن الله تعالى في جهة العلو، وما ورد من العرش والسماء في الاستواء، قد بنى المدعى مبناه، وأوثق عرى دعواه، على أن المراد بهما شيء واحد، وهو جهة العلو، فما قاله هذا المدعى لم يعلمه النبي ﷺ أمته، وعلمهم الخرأة، فعند المدعى يجب تعليم العوام حديث الجهة، وما علمها رسول الله ﷺ، وأما نحن فالذي نقوله أنه لا يخاض في مثل هذا، ويسكت عنه كما سكت رسول الله ﷺ وأصحابه، ويسعنا ما وسعهم، ولذلك لم يوجد منا أحد يأمر العوام بشيء من الخوض في الصفات، والقوم قد جعلوا دأبهم الدخول فيها والأمر بها، فليت شعري من الأشبه بالسلف؟.

وها نحن نذكر عقيدة أهل السنة، فنقول: عقيدتنا أن الله قديم أزلي، لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء ليس له جهة ولا مكان، ولا يجري عليه وقت ولا زمان، ولا يقال له أين ولا حيث، يرى لا عن مقابلة ولا على مقابلة، كان ولا مكان، كَوْن المكان، ودبر الزمان، وهو الآن على ما عليه كان.

هذا مذهب أهل السنة، وعقيدة مشايخ الطريق رضی الله عنهم.

قال الجنيد رضی الله عنه: متى يتصل من لا شبيه له ولا نظير له عن له شبيه ونظير؟.

وكما قيل ليحيى بن معاذ الرازي: أخبرنا عن الله عز وجل؟ فقال: إله واحد. فقيل له: كيف هو؟ فقال: مالك قادر. فقيل له: أين هو؟ فقال: بالمرصاد. فقال السائل: لم أسألك عن هذا، فقال: ما كان غير هذا كان صفة المخلوق، فأما صفة ما أخبرت عنه.

وكما سأل ابن شاهين الجنيد رضی الله عنهما عن معنى «مع» فقال: «مع» على معنيين؛ مع الأنبياء بالنصرة والكلاءة، قال الله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦]، ومع العالم بالعلم والإحاطة، قال الله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] فقال ابن شاهين: مثلك يصلح دالا للأمة على الله.

طبقات الخطاطين

للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي

(٥١٠-٥٩٧ هـ)

تحقيق وتعليق
محمد عبد الرحمن عوض

طبعة سنة
٢٠٠٤-١٤٢٤

تخريج
أحمد إبراهيم زهرة

الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

وربما كان للمرأة زوج فألحقت الحمل من هذا به وتسلسل الأمر.
ففس على هذه وانتبه للعواقب، ولا تؤثر لذة نفوت خيراً كثيراً، وصابر المشقة تحصل ربحاً
وافراً.

[فصل] اللذات المعنوية

ليس في الدنيا عيش إلا لعالم أو زاهد.
بلى، قد يقع في صفاء حالهما كدر، وهو أن العالم يشتغل بالعلم أو بالانقطاع عن الكسب،
وقد يكون له عائلة، فربما تعرض بالسلطان ففسد حاله. وكذلك الزاهد.
فينبغي للعالم والعابد أن يتحركا في معاش كنسخ بأجرة أو علم الخوص، وإن فتح له بشيء
اقتنع باليسير، فلا يستعبده أحد. كما كان أحمد بن حنبل له أجرة لعلها لا تبلغ ديناراً بتقوت بها.
ومتى لم يقتنع أفسدت مخالطة السلاطين والعوام دينه. وفي الناس من يريد التوسع في
المطاعم، ومنهم من لا يوافق حشن العيش، وهيهات أن يصح الدين مع تحصيل اللذات.
وإذا قنع العالم والزاهد بما يكفي، لم يتبدل أحدهما للسلطان ولم يستخدم بالتردد إلى بابه،
ولم يحتج الزاهد إلى تصنع. والعيش اللذيذ للمتقطع الذي لا يتبدل به ولا يحمل منه.

[فصل] قدر الأفهام

ما أكثر تفاوت الناس في الفهم، حتى العلماء يتفاوتون التفاوت الكثير في الأصول والفروع.
فترى أقواماً يسمعون أخبار الصفات فيحملونها على ما يقتضيه الحس كقول قائلهم: ينزل بذاته
إلى السماء ويتقل.
وهذا فهم رديء، لأن المتنقل يكون من مكان إلى مكان، ويوجب ذلك كون المكان أكثر منه،
ويلزم منه الحركة، وكل ذلك محال على الحق عز وجل.
وأما في الفروع فكما يروى عن داود^(١) أنه في قوله ﷺ: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم
يتوضأ منه»^(٢). فقال: إن بال غيره جاز. فما يفهم المراد من التنجيس بل يأخذ بمجرد اللفظ.
وكذلك يقول: لحم الخنزير حرام لا جلده. نعوذ بالله من سوء الفهم.
وكذلك يتفاوت الشعراء الذين شغلهم التفتن لدقائق الأحوال كقول قائلهم:
لنا الجفونات الغر يلتمعن بالضحي وأسيفنا يقطرون من نجدة دما
والجفونات عدد يسير فلو قال: الجفان لكان أبلغ، ولو قال: بالدجي لكان أحسن، ويقطرون دليل
على القلة. وكذلك قول القائل:
همها العطر والفراش ويعملو هالجئين مُنظَّم ولآلي
وهذا قاصر، فإنه لو فعلت هذا سوداء لحسنها. إنما المادح هو القائل:

(١) أي داود الظاهري.

(٢) أخرجه البخاري (٢٣٩)، ومسلم (٢٨٢).

* في طبعة دار الكتب العلمية لهذا الكتاب، أي كتاب صيد الخاطر، في الصفحة ٤٧٦ وردت هذه العبارة بلفظ: أكبر، بالياء

العقيدة وعلم الكلام

من أعمال الأمام محمد زاهد الكوثري

نظرة عابرة في تراجم من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة
للإمام الكوثري

الإيضاح فيما يجب اعتقاده ولا يجوز اجتهال به
للمفتي أبي بكر بن الطيب البغدادي المتوفى ٤٠٣هـ

وإيضاح
دفع شبهة التشبيه
للإمام عبد الرحمن بن عمار المتوفى ٥٩٧هـ

الطبعة الأولى
١٩٤٥-٤٠٠٤٠٠

دفع شبهة من شبهته وتعمده ونسب ذلك إلى السيد الجليل الأمام أحمد
بن حنبل في تاريخه أبي بكر بن محمد المصنف المتوفى ٢٤١هـ

السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل
للإمام تقي الدين علي بن عبد القادر السبكي المتوفى ٧٥٥هـ

العالم والمتعلم والفقير الأيسر والفقير الأكبر

ورسالة أبي حنيفة إلى عثمان بن عيسى
ووصية الأمام أبي حنيفة في التوحيد

كلها تحقيقه
للإمام محمد زاهد الكوثري المتوفى ٦٣٦هـ

مطبعة
دار الكتب العلمية
بيروت

الانصاف
فيما يحب اعتقاده ولا يجوز الجمل به
للقاضي أبي بكر بن الطيب الباقلافي
المتوفى ٤٠٣ هـ

تحقيقه
الإمام العلامة الشيخ محمد آهدين حسنة بن علي الكورقي
المتوفى ١٣٧١ هـ

مسألة

ويجب أن يعلم: أن كل ما يدل على الحدوث أو على سمة النقص فالرب رب تعالى يتقدس عنه.

فمن ذلك: أنه تعالى متقدس عن الاختصاص بالجهات، والاتصاف بصفات المحدثات، وكذلك لا يوصف بالتحول، والاتقال، ولا القيام، ولا القعود؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كُفُوًا أَحَدًا﴾ [الإخلاص: ٤] ولأن هذه الصفات تدل على الحدوث، والله تعالى يتقدس عن ذلك فإن قيل أليس قد قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] قلنا: بلى، فقد قال ذلك، ونحن نطلق ذلك وأمثاله على ما جاء في الكتاب والسنة، لكن تنفي عنه أمانة الحدوث، وتقول: استواؤه لا يشبه استواء الخلق، ولا نقول إن العرش له قرار، ولا مكان، لأن الله تعالى كان ولا مكان، فلما خلق المكان لم يتغير عما كان.

وقال أبو عثمان المغربي يوماً لخادمه محمد المحبوب: لو قال لك قائل: أين معبودك؟ ماذا كنت تقول له؟ فقال: أقول حيث لم يزل ولا يزول. قال: فإن قال: فأين كان في الأزول؟ ماذا تقول؟ فقال: أقول حيث هو الآن. يعني: إنه كما كان ولا مكان.

وقال أبو عثمان: كنت أعتقد شيئاً من حديث الجهة، فلما قدمت بغداد وزال ذلك عن قلبي فكتبت إلى أصحابنا: إنني قد أسلمت جديداً.

وقد سنن الشيبلي عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فقال: الرحمن لم يزل ولا يزول، والعرش محدث، والعرش بالرحمن استوى.

وقال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: من زعم أن الله تعالى في شيء أو من شيء، أو على شيء، فقد أشرك؛ لأنه لو كان على شيء لكان محمولاً، ولو كان في شيء لكان محصوراً، ولو كان من شيء لكان محدثاً، والله يتعالى عن جميع ذلك.

وقال بعض أهل التحقيق: (ألزم الكل الحدث، لأن القدم له، فهو سبحانه لا يظله فوق، ولا يقيه تحت، ولا يقابله حد، ولا يزاحمه [عداً]، ولا يأخذه خلف، ولا يحده أمام، ولا يظهره قبل، ولا يفنيه بعد، ولا يجمعه كل، ولا يوجد له كان، ولا يفقده ليس، باينهم بقدمه كما باينوه بحدوثهم. إن قلت متى: فقد سبق الوقت

دفع شبهة التشبيه

للإمام عبد الرحمن بن علي الجوزي

المتوفى ٥٩٧ هـ

تحقيقه
الإمام لعائلة الشيخ محمد زاهد بن حسن بن علي الكورني
المتوفى ١٣٧١ هـ

الحديث الخامس عشر: روى القاضي (أبو يعلى) عن عبد الله بن عمر موقوفاً أنه قال: «خلق الله تعالى الملائكة من نور الذراعين والصدرة». وقد أثبت به القاضي ذراعين وصدراً لله عز وجل. وهذا قبيح لأنه حديث ليس بمرفوع ولا يصح، وهل يجوز أن يخلق مخلوق من ذات القديم! هذا أقبح مما ادعاه النصاري.

* * *

الحديث السادس عشر: روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «يدنى المؤمن من ربه فيضع عليه كنفه فيقول تعرف ذنب كذا». قال العلماء: يدنيه من رحمته ولطفه، قال ابن الأنباري: كنفه حياطته وستره، يقال: قد كنف فلان فلاناً إذا حاطه وستره وكل شيء ستر شيئاً فقد كنفه، ويقال للترس كنيف لأن يستر صاحبه. قال القاضي (أبو يعلى) يدنيه من ذاته. وهذا قول من لم يعرف الله سبحانه وتعالى ولا يعلم أنه لا يجوز عليه الدنو الذي هو مسافة. وكذلك قوله: «إنه ليدنو يوم عرقة» أي يقرب بلطفه وعفوه.

* * *

الحديث السابع عشر: روى مسلم في أفراده من حديث معاوية بن الحكم قال: كانت لي جارية ترعى غنماً لي، فانطلقت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة فصككتها صكة، فأثبت رسول الله ﷺ فعظم ذلك عليّ فقلت: ألا أعتقها؟ قال: اتني بها، فقال لها: «أين الله تعالى؟» قالت: في السماء، قال: «من أنا؟» قالت: رسول الله، قال رسول الله ﷺ: «اعتقها فإنها مؤمنة». قلت: قد ثبت عند العلماء أن الله تعالى لا تحويه السماء ولا الأرض ولا تضمه الأقطار، وإنما عرف بإشارتها تعظيم الخالق جلّ جلاله عندها.

* * *

الحديث الثامن عشر: رواه أبو رزين قال: قلت: يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان في عمام ما تحته هواء ولا فوقه هواء ثم خلق عرشه على الماء»^(١).

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده وابن جرير في تهذيب الآثار والطبراني في الكبير وأبو الشيخ في العظمة (جمع الجوامع للسيوطي).

وصية الأمام أبي حنيفة في التوحيد

تحقيقه
الإمام العلامة الشيخ محمد زاهد بن حسنة بن علي الكورتبي
المتوفى ١٢٣٧ هـ

أفعال العباد كما سيجيء البحث في ذلك وكتابه في اللوح المحفوظ والمعصية ليست بأمر الله تعالى ولكن بمشيئته لا بمحبته ويقضائه لا برضاه وتقديره لا بتوقيفه وبخذلانه وعلمه وكتابه في اللوح المحفوظ.

ونقر بأن الله سبحانه تعالى على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة واستقرار عليه وهو حافظ العرش وغير العرش من غير احتياج فلو كان محتاجاً لما قدر على إيجاد العالم وتديره كالمخلوقين ولو كان محتاجاً إلى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش أين كان الله؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ونقر بأن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ووحيه وتنزيله لا هو ولا غيره بل هو صفته على التحقيق مكتوب في المصاحف مقروء، بالألسنة محفوظ في الصدور غير حال فيها. والحبر والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لأنها أفعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لأن الكتابة والحروف والكلمات والآيات دلالة القرآن لحاجة العباد إليها وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الأشياء فمن قال بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم. والله تعالى معبود لا يزال عما كان وكلامه مقروء ومكتوب ومحمول من غير مزيلة عنه.

ونقر بأن أفضل هذه الأمة بعد نبينا محمد ﷺ أبو بكر الصديق ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان الله عليهم أجمعين، لقوله تعالى: ﴿وَالسَّيِّدُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّذِينَ آمَنُوا فِي حَيَاتِهِمْ الْأَمْوَالُ﴾ [البقرة: ١٧٧] ﴿الْوَارِثَةُ: ١٠ - ١٢﴾ وكل من كان أسبق فهو أفضل ويحبهم كل مؤمن تقي ويغضهم كل منافق شقي.

ونقر بأن العبد مع أعماله وإقراره ومعرفته مخلوق فلما كان الفاعل مخلوقاً فأفعاله أولى أن تكون مخلوقة وأن الله تعالى خلق الخلق ولم يكن لهم طاقة لأنهم ضعفاء عاجزون والله تعالى خالقهم ورازقهم لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [الزوم: ٤٠] والكسب حلال وجمع المال من الحلال حلال وجمع المال من الحرام حرام.

والناس على ثلاثة أصناف: المؤمن المخلص في إيمانه، والكافر الجاحد في كفره، والمنافق المداهن في نفاقه، والله تعالى فرض على المؤمن العمل وعلى الكافر الإيمان وعلى المنافق الإخلاص لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [النساء: ١] يعني يا أيها المؤمنون أطيعوا، ويا أيها الكافرون آمنوا، ويا أيها المنافقون أخلصوا.

والاستطاعة مع الفعل لا قبل الفعل ولا بعد الفعل لأنه لو كان قبل الفعل لكان العبد مستغنياً عن الله تعالى وقت الحاجة وهذا خلاف حكم النص لقوله تعالى: ﴿وَأَلَّهَ

الفقه الأيسط للإمام أبي حنيفة

تحقيقه
الإمام العلامة الشيخ محمد زاهد بن حسنة بن علي الكورتري
المتوفى ١٣٣٦ هـ

ظالمون. فإن فيهم أيضاً صالحين يعينونك عليهم، وإن كانت الجماعة باغية فاعتزلهم واخرج إلى غيرهم. قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَبِعَمَّةٍ فَتَهَايُوا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٧] وقال أيضاً: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَبِعَمَّةٍ فَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ﴾ [الغنكوت: ٥٦].

قال أبو حنيفة رحمه الله: حدثنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنهم: قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا ظهرت المعاصي في أرض فلم تطق أن تغيرها فتحول عنها إلى غيرها فاعبد بها ربك». وقال: حدثني بعض أهل العلم^(١) عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ: «من تحول من أرض يخاف الفتنة فيها إلى أرض لا يخافها فيها كتب الله له أجر سبعين صديقاً».

قال أبو حنيفة: من قال لا أعرف ربي في السماء أو في الأرض فقد كفر^(٢) وكذا من قال إنه على العرش. ولا أدري العرش أفي السماء أو في الأرض^(٣)

(١) فهو مجهول كما أن الصحابي مجهول فليحذر (ز).

(٢) ولم يذكر في المتن وجه كفره فينبه الشارح أبو الليث السمرقندي بقوله: (لأنه بهذا القول يروم أن يكون له تعالى مكان فكان مشركاً). ويدل على ذلك ما سيجيء في المتن: (قلت: أريت لو قيل أين الله تعالى؛ يقال له: كان الله تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق، وكان الله تعالى ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء، يعني فلا يتصور الأينية إلا في الحادث. ومما يدل على ذلك أيضاً قول الطحاوي في كتابه: (بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله): (ومن لم يتوق النفي والتشبيه، زلّ ولم يصب التنزيه. فإن ربنا جلّ وعلا موصوفٌ بصفات الوجودانية. متعوتٌ بنعوت الفردانية. وليس في معناه أحد من البرية، تعالى عن الحدود والغايات، والأركان والأعضاء والأدوات، ولا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات اه) وهذا جلي واضح مستغن عن الإيضاح وبسط القول في ذلك في كتاب (إشارات المرام من عبارات الإمام) للعلامة كمال الدين البيضاوي المطبوع حديثاً. وهو من أحسن ما نُشر إلى الآن في اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب أئمتنا رضي الله عنهم (ز).

(٣) وهذا لفظ نسخة العلامة البيضاوي. وأما لفظ نسخة أبي الليث فهو (قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ عَلَى السَّمَاءِ سَمَكًا﴾ [طه: ٥] فإن قال أقول بهذه الآية ولكن لا أدري أين العرش في السماء أم في الأرض فقد كفر أيضاً). ولم يذكر في المتن هنا أيضاً وجه كفر هذا القائل في النسختين فينبه البيضاوي في (ص ٢٠٠) من إشارات المرام، وبيته أبو الليث بقوله: (وهذا يرجع إلى المعنى الأول في الحقيقة لأنه إذا قال لا أدري أن العرش في السماء أم في الأرض فكأنه قال لا أدري أن الله في السماء أم في الأرض) فلا يكون منزهاً لله عن المكان مع وجوب تنزيهه عنه. ثم أقاض أبو الليث في الرد على الكرامية وسائر المشبهة القائلين بإثبات المكان له تعالى، وأبو الليث هذا تخرج على أبي جعفر الهنداوي عن أبي القاسم الصفار عن نصير بن يحيى البلخي راوية هذا الكتاب بسنده المعروف بين أهل العلم سلفاً وخلفاً. وأبو الليث هذا توفي =

عدل فقل: أرايت ما كان في الدنيا عدلاً أليس في الآخرة عدلاً؟ فإن قال: نعم، فقل: أتؤمن بعذاب القبر ومنكر ونكير وبالقدر خيره وشره من الله تعالى؟ فإن قال: نعم، فقل له: أمؤمن أنت؟ فإن قال: لا أدري. فقل له: لا دريت ولا فهمت ولا أفلحت. قلت: ومن قال: إن الجنة والنار ليستا بمخلوقتين. فقل له: هما شيء أو ليستا بشيء وقد قال الله تعالى: ﴿حَكَيْلٌ سَكَلِي مَسْوٍ﴾ [الأنعام: ١٠٢] وقال الله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩] وقال الله تعالى: ﴿أَلَمْ نَكُنْ بِمَعْشُرِكَ عَلَيْهِمْ عُذْرًا وَعَيْشًا﴾ [غافر: ٤٦]. فإن قال: إنهما تفتيان. فقل له: وصف الله نعيمها بقوله: ﴿لَا مَقْطُوعٍ وَلَا تَمَوْعَةٍ﴾ [الواقعة: ٣٣] ومن قال: هما تفتيان بعد دخول أهلها فيهما فقد كفر بالله تعالى لأنه أنكر الخلود فيهما.

قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين، وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف وهو قول أهل السنة والجماعة، وهو يغضب ويرضى ولا يقال غضبه عقوبته ورضاه ثوابه، ونصفه كما وصف نفسه، أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد حي قيوم قادر سميع بصير عالم. يد الله فوق أيديهم ليست كأيدي خلقه وليست بجارحة، وهو خالق الأيدي، ووجهه ليس كوجوه خلقه. وهو خالق كل الوجوه، ونفسه ليس كنفس خلقه، وهو خالق النفوس ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] قلت: أرايت لو قيل: أين الله تعالى؟ فقال: يقال له كان الله تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق، وكان الله تعالى ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء. فإن قيل: بأي شيء شاء الشائي المشيء؟ فقل بالصفة، وهو قادر يقدر بالقدرة وعالم يعلم بالعلم ومالك يملك بالملك. فإن قيل: أشاء بالمشيئة، وقدر بالمشيئة وشاء بالعلم؟ فقل: نعم^(١).

باب في الإيمان

فإن قيل: أين مستقر الإيمان؟ يقال معدنه ومستقره القلب، وفرعه في الجسد، فإن قيل: هو في أصبعك؟ فقيل: نعم. فإن قيل: فإن قطعت أين يذهب الإيمان

(١) فتكون المشيئة تابعة للعلم والعلم تابع للمعلوم فلا يكون العبد مجبوراً في فعله الاختياري (ز).

العقيدة وعلم الكلام

من أعمال الأمام محمد زاهد الكوثري

نظرة قاهرة في مزامم من ينكر نزول هيبى قبا السلام قبل الآخرة
للإمام الكوثري

الأوصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز اجتهال به
للقاضي أبي بكر بن الطيب الباقلي المتوفى ٤٠٣ هـ
ووليته

دفع شبهة التشبيه

للإمام عبد الرحمن بن عمار المتوفى ٥٩٧ هـ
ووليته

دفع شبهة من مشبهه وعمرد ونسب ذلك إلى السيد أحمد الأمام أحمد
للإمام تقي الدين أبي بكر محمد المصنف المتوفى ٨٨٩ هـ
ووليته

السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل

للإمام تقي الدين عفي بن عبد القادر السبكي المتوفى ٧٥٥ هـ
ووليته

العالم والشعأم والفقته الأيسر والفقته الأكبر

ورسالة أبي حنيفة إلى عثمان النبي

ووصية الأمام أبي حنيفة في التوحيد

كلها محقة
للإمام هبة الله بن محمد زاهد الكوثري
المتوفى ٣٣٧ هـ

تأليفات
من تصانيف الكوثري
دار الكتب العلمية

الطبعة الأولى
١٤٢٥-٢٠٠٤ هـ

دَفَعُ شُبُهَةَ مَنْ مِثْلَ شُبُهَةَ وَتَمَرَّدَ
وَنَسَبَ ذَلِكَ إِلَى السَّيِّدِ الْجَلِيلِ الْأَمَامِ أَحْمَدَ
لِلْإِمَامِ تَقِيِّ الدِّينِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ
الْمُتَوَفَّى ٨٢٩ هـ

تحقيقه
الإمام العلامة الشيخ محمد زاهد بن حسن بن علي الكوثري
المتوفى ١٣٧١ هـ

فاستخرت الله عز وجل في ذلك مدة مديدة ثم قلت: لا أبا لك، وتاملت ما حصل وحدث بسببه من الإغواء والمهالك فلم يسعني عند ذلك أن أكتف ما علمت، وإلا ألجمت بلجام من نار ومقت وها أنا أذكر الرجل وأشير باسمه الذي شاع وذاع، واتسع به الباع، وسار بل طار في أهل القرى والأمصار، وأذكر بعض ما انتوى باطنه الخبيث عليه وما عول في الإفساد بالتصريح أو الإشارة إليه ولو ذكرت كثيراً مما ذكره ودونه في كتبه المختصرات لطال جداً فضلاً عن المبسوطات وله مصنفات آخر لا يمكن أن يطلع عليها إلا من تحقق أنه على عقيدته الخبيثة ولو عصر هو وأتباعه بالعاصرات لما فيها من الزيف والقبائح النحسات.

قال بعض العلماء من الحنابلة في الجامع الأموي في ملأ من الناس: لو اطلع الحصني على ما اطلعنا عليه من كلامه لأخرجه من قبره وأحرقه، وأكد هؤلاء أن أنعرض لبعض ما وقفت عليه وما أفتى به مخالفاً لجميع المذاهب وما خطيء فيه وما انتقد عليه وأذكر بعض ما اتفق له من المجالس والمناظرات وما جاءت به المراسيم العاليات وأعرض لبعض ما سلكه من المكائد التي ظن بسببها أنه يخلص من ضرب السياط والحبوس وغير ذلك من الإهانات وهيهات فأول شيء سلكه من المكر والخديعة أن انتمى إلى مذهب الإمام أحمد وشرع يطلب العلم ويتعبد فمالت إليه قلوب المشايخ فشرعوا في إكرامه والتوسعة عليه فأظهر التعفف فزادوا في الغربة فيه والوقوع عليه ثم شرع ينظر في كلام العلماء ويعلق في مسوداته حتى ظن أنه صار له قوة في التصنيف والمناظرة وأخذ يدون ويذكر أنه جاءه استفتاء من بلد كذا وليس لذلك حقيقة فيكتب عليها صورة الجواب ويذكر ما لا ينتقد عليه وفي بعضها ما يمكن أن ينتقد إلا أنه يشير إليه على وجه التلبيس بحيث لا يقف على مراده إلا حاذق عالم متفنن فإذا ناظر أمكنه أن يقطع من ناظره إلا ذلك المتفنن الفطن ثم مع ذلك شرع يتلقى الناس بالإنس ويسط الوجه ولين الكلام ويذكر أشياء تحلو للنفس لا سيما الألفاظ العذبة مع اشتغالها على الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة فطلبوا منه أن يذكر الناس ففعل فطار ذكره بالعلم والتعبد والتعفف ففرغ الناس إليه بالأسئلة فكان إذا جاءه أحد يسأله عن مسألة قال له عاودني فيها فإذا جاءه قال هذه مسألة مشكلة ولكن لك عندي مخرج أقوله لك بشرط فإني أتقلدها في عنقي فيقول أنا أوفي لك فيقول إن تكتم علي فيعطيه اليهود والمواثيق على ذلك فيفتيه بما فيه فرجه حتى صار له بذلك أتباع كثيرة يقومون بنصرته أن لو عرض له عارض ثم إنه علم أن ذلك لا يخلصه

فكان إذا كان في بعض المجالس قال إنا لله وإنا إليه راجعون قد انفتقت فتوق من أنواع المفاصد يبعد ارتاقها ولو كان لي حكم لكننت أجعل فلاناً وزيراً وفلاناً محتسباً وفلاناً دويداراً وفلاناً أمير البلد فيسمع أولئك وفي قلوبهم من تلك المناصب فكانوا يقومون في نصرته . ثم اعلم أن مثل هؤلاء قد لا يقدرين على مقاومة العلماء إذا قاموا في نحره فجعل له مخلصاً منهم بأن ينظر إلى من الأمر إليه في ذلك المجلس فيقول له ما عقيدة إمامك فإذا قال كذا وكذا قال أشهد أنها حق وأنا مخطيء واشهدوا أنني على عقيدة إمامك، وهذا كان سبب عدم إراقة دمه، فإذا انفض المجلس أشاع أتباعه أن الحق في جهته ومعه وأنه قطع الجميع، ألا ترون كيف خرج سالمأ حتى حصل بسبب ذلك افتتان خلق كثير لا سيما من العوام، فلما تكرر ذلك منه علموا أنه إنما يفعل ذلك خديعة ومكرأ فكانوا مع قوله ذلك يسجونونه ولم يزل ينتقل من سجن إلى سجن حتى أهلكه الله عز وجل في سجن الزندقة والكفر ومن قواعد المقررة عنده وجرى عليها أتباعه التوقي بكل ممكن حقاً كان أو باطلاً ولو بالإيمان الفاجرة سواء كانت بالله عز وجل أو بغيره وأما الحلف بالطلاق فإنه لا يوقعه البتة ولا يعتبره سواء كان بالتصريح أو الكناية أو التعليق أو التنجيز وهذا مذهب فرقة الشيعة فإنهم لا يرونه شيئاً وإشاعته هو وأتباعه أن الطلاق الثلاث واحدة خزعلات ومكر وإلا فهو لا يوقع طلاقاً على حالف به ولو أتى به في اليوم مائة مرة على أي وجه سواء كان حثاً أو متعاً أو تحقيق خير فاعرف ذلك، وأن مسألة الثلاث إنما يذكرونها تستراً وخديعة وقد وقعت على مصنف له في ذلك^(١) وكان عند شخص شريف زيني وكان يرد الزوجة إلى زوجها في كل واقعة بخمسة دراهم وإنما أطلعني عليه لأنه ظن أنني منهم فقلت له: يا هذا أتترك قول الإمام أحمد وقول بقية الأئمة بقول ابن تيمية فقال: اشهد علي أنني تبت وظهر لي أنه كذب في ذلك ولكن جرى على قاعدتهم في التستر والتقية فنسأل الله العاقبة من المخادعة فإنها صفة أهل الدرك الأسفل^(٢) ثم اعلم قبل الخوض في ذكر بعض ما وقع منه وانتقد عليه أنه يذكر في بعض مصنفاته كلام رجل من أهل الحق ويدس في غضونه شيئاً من معتقده الفاسد فيجري عليه الغيبي بمعرفة كلام أهل الحق فيهلك وقد هلك بسبب ذلك خلق كثير وأعمق من ذلك أنه يذكر أن ذلك

(١) هذا شيء مدهش جداً ولولا أن الذي يحكيه الإمام الحصني المعروف بشحه على دينه ما وجد ما يحكيه إلى القلوب سيلاً، اه مصححه.

(٢) لا يتردد عاقل في أن ما سيحكيه الإمام الحصني بعد فعل دجاجلة لا علماء فليقرأه العاقل وليعجب كيف يكون من هذه بلاياهم أئمة في دين الله، اه مصححه.

وفي الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «سيخرج قوم في آخر الزمان حدنا الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من خير قول البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز إيمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة».

وفي صحيح مسلم من حديث علي رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يخرج قوم من أمتي يقرؤون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء وليس صلاتكم إلى صلاتهم بشيء ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية».

وفي الصحيحين من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول وهو على المنبر: «ألا إن الفتنة هنا - ويشير إلى المشرق - من حيث يطلع قرن الشيطان» وفي رواية «إن الفتنة ههنا» ثلاثاً، وفي رواية: خرج رسول الله ﷺ من بيت عائشة رضي الله عنها فقال: «رأس الكفر ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان» وهذا المنتدع من حران الشرق بلدة لا تزال يخرج منها أهل البدع كجعده وغيره.

وفي سنن أبي داود من حديث أبي سعيد الخدري وأنس رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال: «سيكون في أمتي اختلاف وفرقة يحسنون القليل ويسيتون الفعل يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم» قالوا: يا رسول الله وما سيماهم؟ قال: «التحليق والتسييد فإذا رأيتموهم فأنيموهم» أي اقتلوهم، والتسييد هو الحلق واستئصال الشعر وقيل ترك التدهن وغسل الرأس وغير ذلك، والأحاديث في ذلك كثيرة وفي واحد كفاية لمن أراد الله عز وجل به الرشد والهداية فقد أوضحهم سيد الناصحين ﷺ باعتبار أوصافهم وأماكنهم إيضاحاً جليلاً لا خفاء فيه ولا جهالة فلا يتوقف في معرفتهم بعد ذلك إلا من أراد الله تعالى إضلاله وإذا تمهد لك هذا أيها الراغب في فكك نفسك من ريقة عقائد أهل الزيغ الضالين المضلين والافتداء بأهل السلامة في الدين.

فاعلم أنني نظرت في كلام هذا الخبيث الذي في قلبه مرض الزيغ: المنتدع ما تشابه في الكتاب والسنة ابتغاء الفتنة وتبعه على ذلك خلق من العوام وغيرهم ممن

أراد الله عز وجل إهلاكه فوجدت فيه ما لا أقدر على النطق به^(١) ولا لي أنامل تطاوعني على رسمه وتسطيره لما فيه من تكذيب رب العالمين في تنزيهه لنفسه في كتابه المبين وكذا الأزدراء بأصفيائه المنتخبين وخلفائهم الراشدين وأبائهم الموقنين فعدلت عن ذلك إلى ذكر ما ذكره الأئمة المتقون وما اتفقوا عليه من تبديعه وإخراجه ببعضه من الدين فمنه ما دُوِّن في المصنفات ومنه ما جاء به المراسيم العليات وأجمع عليه علماء عصره ممن يرجع إليهم في الأمور الملمات والقضايا المهمات وتضمنه الفتاوى الزكيات من دنس أهل الجهالات ولم يختلف عليه أحد كما اشتهر بالقراءة والمناداة على رؤوس الأشهاد في المجامع الجامعة حتى شاع وذاع واتسع به الباع حتى في الفلوات فمن ذلك نسخة المرسوم الشريف السلطاني^(٢) ناصر الدنيا والدين محمد بن قلاوون رحمه الله تعالى وقرئ على منبر جامع دمشق نهار الجمعة سنة خمس وسبعمئة، صورته:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تنزه عن التشبيه والنظير، وتعالى عن المثل فقال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] أحمده على ما ألهمنا من العمل بالسنة والكتاب، ورفع في أيامنا أسباب الشك والارتياب، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة من يرجو بإخلاصه حسن العقبى والمصير، وينزه خالقه عن التحيز في جهة لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [التحديد: ٤] ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي نهج سبيل النجاة لمن سلك سبيل مرضاته وأمر بالتفكر في الآيات ونهى عن التفكر في ذاته صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين علا بهم منار الإيمان وارتفع، وشيد الله بهم من قواعد الدين الحنيفي ما شرع، وأحمد بهم كلمة من حاد عن الحق ومال إلى البدع.

وبعد فإن القواعد الشرعية، وقواعد الإسلام المرعية، وأركان الإيمان العلمية، ومذاهب الدين المرضية، هي الأساس الذي يبنى عليه، والموئل الذي يرجع كل أحد إليه، والطريق التي من سلكها فاز فوزاً عظيماً، ومن زاع عنها فقد استوجب عذاباً أليماً، ولهذا يجب أن تتعقد أحكامها، ويؤكد دوامها، وتصان عقائد هذه الأمة عن

(١) ليتأمل هذا جداً فإنه عجيب، اه مصححه.

(٢) لفظ ناصر الدين صفة لموصوف محذوف قطعاً ليستقيم الكلام والتقدير الصادر من السلطان ناصر الدين الخ، اه مصححه.

الاختلاف، وتزان بالرحمة والعطف والاتلاف، وتخمد ثوائر البدع، ويفرق من فرقها ما اجتمع.

وكان ابن تيمية في هذه المدة قد بسط لسان قلمه، ومدّ بجهله عنان كلمه، وتحدث بمسائل الذات والصفات، ونص في كلامه القاسد على أمور منكرات، وتكلم فيما سكت عنه الصحابة والتابعون، وفاه بما اجتنبه الأئمة الأعلام الصالحون، وأتى في ذلك بما أنكره أئمة الإسلام وانعقد على خلافه إجماع العلماء والحكام، وشهر من فتاويه ما استخف به عقول العوام، وخالف في ذلك فقهاء عصره، وأعلام علماء شامه ومصره، وبت به رسائله إلى كل مكان، وسمى فتاويه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان، ولما اتصل بنا ذلك وما سلك به هو ومريدوه، من هذه المسالك الخبيثة وأظهوره، من هذه الأحوال وأشاعوه، وعلما أنه استخف قومه فأطاعوه، حتى اتصل بنا أنهم صرحوا في حق الله سبحانه بالحرف والصوت والتشبيه والتجسيم فقمنا في نصرة الله مشفقين من هذا النبا العظيم، وأنكرنا هذه البدعة، وعزنا^(١) أن يشيع عنن تضمنه ممالكة هذه السمعة، وكرهنا ما فاه به المبطلون، وتلونا قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الضافات: ١٨٠] فإنه سبحانه وتعالى تنزه في ذاته وصفاته عن العديلة والنظير ﴿لَا تَدْرِيكَ الْبَصِيرَةُ وَهُوَ الْأَبْصَرُ وَهُوَ الْأَلْبِيبُ الْكَلِيمُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] فتقدمت مراسيمنا باستدعاء ابن تيمية المذكور إلى أبوابنا، حين ما سارت فتاويه الباطلة في شامنا ومصرنا، وصرح فيها بالفاظ ما سمعها ذو فهم إلا وتلا قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا﴾ [الكهف: ٧٤] ولما وصل إلينا الجمع أولوا العقد والحل، وذوو التحقيق والنقل، وحضر قضاة الإسلام، وحكام الأنام، وعلماء المسلمين، وأئمة الدنيا والدين، وعقد له مجلس شرعي في ملأ من الأئمة وجمع، ومن له دراية في مجال النظر ودفع، فثبت عندهم جميع ما نسب إليه، بقول من يعتمد ويعول عليه، وبمقتضى خط قلمه الدال على منكر معتقده^(٢) وانفصل ذلك الجمع وهم لعقيدته الخبيثة منكرون، وأخذوه بما شهد به قلمه تالين ﴿سَكَّكِبُ شَهَدْتُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾ [الزخرف: ١٩] وبلغنا أنه قد استتيب مراراً فيما تقدم، وآخره الشرع الشريف لما تعرض لذلك، وأقدم، ثم عاد بعد منعه، ولم يدخل ذلك في سمعه،

(١) هذه الفقرة محرّفة ومعناها ليس بظاهر والذي يظهر أن أصلها وعذنا أن يشيع عنن تضمنه ممالكة هذه السمعة، يستعبد السلطان بالله أن يشيع عنه هو تلك السمعة لأن الرجل في مملكته، اه مصححه.

(٢) ليحفظ هذا ثم ليحفظه المنفرون، اه مصححه.

ولما ثبت ذلك في مجلس الحاكم المالكي حكم الشرع الشريف أن يسجن هذا المذكور، ويمنع من التصرف والظهور، ويكتب مرسومنا هذا بأن لا يسلك أحد ما سلكه المذكور من هذه المسالك، وينهي عن التشبيه في اعتقاد مثل ذلك، أو يعود له في هذا القول متبعاً، أو لهذه الألفاظ مستمعاً، أو يسري في التشبيه مسراه، أو يفوه بجهة العلو بما فاه، أو يتحدث أحد بحرف أو صوت، أو يفوه بذلك إلى الموت، أو ينطق بتجسيم، أو يحيد عن الطريق المستقيم، أو يخرج عن رأي الأئمة، أو يفرد به عن علماء الأمة، أو يحيز الله سبحانه وتعالى في جهة أو يتعرض إلى حيث وكيف، فليس لمعتقد هذا إلا السيف^(١)، فليقف كل واحد عند هذا الحد، والله الأمر من قبل ومن بعد، وليلزم كل واحد من الحنابلة بالرجوع عن كل ما أنكره الأئمة من هذه العقيدة، والرجوع عن الشبهات الذائعة الشديدة، ولزوم ما أمر الله تعالى به والتمسك بمسالك أهل الإيمان الحميدة، فإنه من خرج عن أمر الله فقد ضلَّ سواء السبيل، ومثل هذا ليس له إلا التنكيل، والسجن الطويل مستقره ومقيله وبشس المقيل، وقد رسمنا بأن بنادي في دمشق المحروسة والبلاد الشامية، وتلك الجهات الدنية والقصية، بالنهي الشديد، والتخويف والتهديد، لمن اتبع ابن تيمية في هذا الأمر الذي أوضحناه، ومن تابعه تركناه في مثل مكانه وأحللناه، ووضعناه من عيون الأمة كما وضعناه، ومن أصر على الامتناع، وأبى إلا الدفاع أمرنا بعزلهم من مدارسهم ومناصبهم، وأسقطناهم من مراتبهم مع إهانتهم، وأن لا يكون لهم في بلادنا حكم ولا ولاية، ولا شهادة ولا إمامة، بل ولا مرتبة ولا إقامة، فإننا أزلنا دعوة هذا المبتدع من البلاد، وأبطلنا عقيدته الخبيثة التي أضلَّ بها كثيراً من العباد أو كاد، بل كم أضلَّ بها من خلق وعاثوا بها في الأرض الفساد، ولتثبت المحاضر الشرعية، على الحنابلة بالرجوع عن ذلك وتسير المحاضر بعد إثباتها على قضاة المالكية، وقد أعذرنا وحذرنا، وأنصفنا حيث أئذرتنا، وليقرأ مرسومنا الشريف على المنابر، ليكون أبلغ واعظ وناظر، لكل باد وحاضر، والاعتماد على الخط الشريف أعلاه، وكتب ثامن^(٢) عشرين شهر رمضان سنة خمس وسبعمائة^(٣).

(١) لينظر هذا كذلك، اه مصححه.

(٢) كذا بالأصل والمعنى ظاهر ولعل الأصل في ثامن وعشرين من شهر الخ وكذا ما يأتي يقال فيه ذلك، اه مصححه.

(٣) ﴿وَكَانَ فِي ذَلِكَ لَمَعَةٌ لِأَوْلِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٣]، اه مصححه.

وأزيد على ذلك ما ذكره صاحب عيون التواريخ وهو ابن شاکر ويعرف بصلاح الدين الكتبي وبالتريكي وكان من أتباع ابن تيمية وضرب الضرب البليغ لكونه قال لمؤذن في مأذنة العروس وقت السحر أشركت حين قال:

ألا يا رسول الله أنت وسيلستي إلى الله في غفران ذنبي وزلستي

وأرادوا ضرب عنقه ثم جددوا إسلامه وإنما أذكر ما قاله لأنه أبلغ في حق ابن تيمية في إقامة الحججة عليه مع أنه أهمل أشياء من خبئه ولؤمه لما فيها من المبالغة في إهانة قدوته والعجب أن ابن تيمية ذكرها وهو سكت عنها.

كلام ابن تيمية في الاستواء ووثوب الناس عليه

فمن ذلك ما أخبر به أبو الحسن عليّ الدمشقي في صحن الجامع الأموي عن أبيه قال: كنا جلوساً في مجلس ابن تيمية فذكر وعظ وتعرض لآيات الاستواء ثم قال: (واستوى الله على عرشه كاستوائي هذا) قال: فوثب الناس عليه وثبة واحدة وأنزلوه من الكرسي وبادروا إليه ضرباً بالكف والنعال غير ذلك حتى أوصلوه إلى بعض الحكام واجتمع في ذلك المجلس العلماء فشرع يناظرهم فقالوا: ما الدليل على ما صدر منك؟ فقال: قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى السَّرِّحِ اسْتَوَى ۗ﴾ [طه: ٥] فضحكوا منه وعرفوا أنه جاهل لا يجري على قواعد العلم ثم نقلوه ليتحققوا أمره فقالوا: ما تقول في قوله تعالى: ﴿فَأَيُّكُمْ تَوَلَّىٰ قَوْمًا مَّمَّ وَجَّهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١١٥]؟ فأجاب بأجوبة تحققوا أنه من الجهلة على التحقيق وأنه لا بدري ما يقول وكان قد غرّه بنفسه ثناء العوام عليه وكذا الجامدين^(١) من الفقهاء العارفين عن العلوم التي بها يجتمع شمل الأدلة على الوجه المرضي وقد رأيت في فتاويه ما يتعلق بمسألة الاستواء وقد أطنب فيها وذكر أموراً كلها تلييسات وتجريات خارجة عن قواعد أهل الحق، والناظر فيها إذا لم يكن ذا علوم وفطنة وحسن رؤية ظن أنها على منوال مرضي ومن جملة ذلك بعد تقريره وتطويله (إن الله معنا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة كما جمع الله بينهما في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى السَّمَوَاتِ بِأَمْرٍ مَا يَلِيكَ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۗ﴾ [الحديد: ٤]) فأخبر أنه فوق العرش يعلم كل شيء وهو معنا أينما كنا) هذه عبارته بحروفها، فتأمل أرشدك الله تعالى هذا التهافت وهذه الجرأة

(١) كذا بالأصل وليس يخفى أن لفظ الجامدين حقها الجامدون وكذا العارون، اه مصححه.

بالكذب على الله تعالى أنه سبحانه وتعالى أخبر عن نفسه أنه فوق العرش ومحتجاً بلفظ الاستواء الذي هو موضوع بالاشتراك ومن قبيل المجمل وهذا وغيره مما هو كثير في كلامه يتحقق به جهله وفساد تصوره وبلاذته وكان بعضهم يسميه حاطب ليل وبعضهم يسميه الدار الهدار وكان الإمام العلامة شيخ الإسلام في زمانه أبو الحسن علي بن إسماعيل القنوي يصرح بأنه من الجهلة بحيث لا يعقل ما يقول ويخبر أنه أخذ مسألة التفرقة^(١) عن شيخه الذي تلقاها عن أفراخ السامرة واليهود الذين أظهروا التشرف بالإسلام وهو^(٢) من أعظم الناس عداوة للنبي ﷺ وقتل علي رضي الله عنه واحداً منهم تكلم في مجلسه كلمة فيها ازدرأ بالنبي ﷺ وقد وقفت على المسألة أعني مسألة التفرقة التي أثارها اليهود ليزدروه بها ويحثوا فيها على قواعد مأخوذة من الاشتقاق وكانوا يقطعون بها الضعفاء من العلماء فتصدى لهم الجهابذة من العلماء وأفسدوا ما قالوه بالنقل والعقل والاستعمال الشرعي والعرفي وأبادوهم بالضرب بالسياط وضرب الأعتاق ولم يبق منهم إلا الضعفاء في العلم ودامت فيهم مسألة التفرقة حتى تلقاها ابن تيمية عن شيخه وكنت أظن أنه ابتكرها واتفق الحدائق في زمانه من جميع المذاهب على سوء فهمه وكثرة خطئه وعدم إدراكه للمأخذ الدقيقة وتصورها. عرفوا ذلك منه بالمفاوضة في مجالس العلم.

ولنرجع إلى ما ذكره ابن شاکر في تاريخه ذكره في الجزء العشرين قال: وفي سنة خمس وسبعمائة في ثامن رجب عقد مجلس بالقضاة والفقهاء بحضرة نائب السلطنة بالقصر الأبلق فمثل ابن تيمية عن عقيدته فأملئ شيئاً منها ثم أحضرت عقيدته الواسطية وقرئت في المجلس ووقعت بحوث كثيرة وبقيت مواضع أخرت إلى مجلس ثان ثم اجتمعوا يوم الجمعة ثاني عشر رجب وحضر المجلس صفى الدين الهندي ويحثوا ثم اتفقوا على أن كمال الدين بن الزمليكاني يحاقد ابن تيمية ورضوا كلهم بذلك فأفحم كمال الدين ابن تيمية وخاف ابن تيمية على نفسه فأشهد على نفسه الحاضرين أنه شافعي المذهب ويعتقد ما يعتقده الإمام الشافعي فرضوا منه بذلك وانصرفوا ثم إن أصحاب ابن تيمية أظهروا أن الحق ظهر مع شيخهم وأن الحق معه فأحضروا إلى مجلس القاضي جلال الدين القزويني وأحضروا ابن تيمية وصقع ورسم بتعزيزه فشفع فيه وكذلك فعل الحنفي باثنين من أصحاب ابن تيمية ثم قال: ولما كان

(١) ظاهر أنها القوية وكذا ما يأتي بعد كالتسايق أو التفرقة بين حياة الرسول ومماته، اهـ مصححه.

(٢) ظاهر أن هذا اللفظ هم لا هو، اهـ مصححه.

سليخ رجب جمعوا القضاة والفقهاء وعقد مجلس بالميدان أيضاً وحضر نائب السلطنة أيضاً وتباحثوا في أمر العقيدة وسلك معهم المسلك الأول فلما كان بعد أيام ورد مرسوم السلطان صحبة بريدي من الديار المصرية بطلب قاضي القضاة نجم الدين بن صصري وبابن تيمية وفي الكتاب (تعرفونا ما وقع في سنة ثمان وتسعين في عقيدة ابن تيمية) فطلبوا الناس وسألوهم عما جرى لابن تيمية في أيام نقل عنه فيها كلام قاله وأحضروا للقاضي جلال الدين القزويني العقيدة التي كانت أحضرت في زمن قاضي القضاة إمام الدين وتحدثوا مع ملك الأمراء في أن يكتب في هذا الأمر فأجاب فلما كان ثاني يوم وصل مملوك ملك الأمراء على البريد من مصر وأخبر أن الطلب على ابن تيمية كثير وأن القاضي المالكي قائم في قضيته قياماً عظيماً وأخبر بأشياء كثيرة من الحنابلة وقعت في الديار المصرية وأن بعضهم صفع فلما سمع ملك الأمراء بذلك انحلت عزائمه عن المكاتب وسير شمس الدين بن محمد المهمندار إلى ابن تيمية وقال له قد رسم مولانا ملك الأمراء بأن تسافر غداً وكذلك راح إلى قاضي القضاة فشرعوا في التجهيز وسافر صحبة ابن تيمية أخواه عبد الله وعبد الرحمن وسافر معهم جماعة من أصحاب ابن تيمية وفي سابع شوال وصل البريدي إلى دمشق وأخبر بوصولهم إلى الديار المصرية وأنه عقد لهم مجلس بقلعة القاهرة بحضرة القضاة والفقهاء والعلماء والأمراء، فتكلم الشيخ شمس الدين عدنان الشافعي وادعى على ابن تيمية في أمر العقيدة، فذكر منها فصولاً فشرع ابن تيمية فحمد الله تعالى وأثنى عليه وتكلم بما يقتضي الوعظ فقبل له يا شيخ إن الذي تقوله نحن نعرفه وما لنا حاجة إلى وعظك وقد ادعى عليك بدعوى شرعية فأجب، فأراد ابن تيمية أن يعيد التحميد فلم يمكنه من ذلك بل قبل له أجب فتوقف وكرر عليه القول مراراً فلم يرددهم على ذلك شيئاً وطال الأمر فعند ذلك حكم القاضي المالكي بحبسه وحبس أخويه معه فحبسوه في برج من أبراج القلعة فتردد إليه جماعة من الأمراء فسمع القاضي بذلك فاجتمع بالأمراء وقال يجب عليه التضييق إذا لم يقتل وإلا فقد وجب قتله وثبت كفره فنقلوه إلى الجب بقلعة الجبل ونقلوا أخويه معه بإهانة وفي سادس عشر ذي القعدة وصل من الديار المصرية قاضي القضاة نجم الدين بن صصري وجلس يوم الجمعة في الشباك الكمالي وحضر القراء والمنشدون وأنشدت التهاني وكان وصل معه كتب ولم يعرضها على نائب السلطنة فلما كان بعد أيام عرضها عليه فرسم ملك الأمراء بقراءتها والعمل بما فيها امتثالاً للمراسيم السلطانية وكانوا قد بيتوا على الحنابلة كلهم بأن يحضروا إلى مقصورة الخطابة بالجامع الأموي بعد الصلاة وحضر القضاة كلهم بالمقصورة وحضر

معهم الأمير الكبير ركن الدين بيبرس العلاني وأحضروا تقليد القضاة نجم الدين بن صصري الذي حضر معه من مصر باستمراره على قضاء القضاة وقضاء العسكر ونظر الأوقاف وزيادة المعلوم وقرىء عقبيه الكتاب الذي وصل على يديه وفيه ما يتعلق بمخالفة ابن تيمية في عقيدته وإلزام الناس بذلك خصوصاً الحنابلة والوعيد الشديد عليهم والعزل من المناصب والحبس وأخذ المال والروح لخروجهم بهذه العقيدة عن الملة المحمدية ونسخة الكتاب نحو الكتاب المتقدم وتولى قراءته شمس الدين محمد بن شهاب الدين الموقع وبلغ عنه الناس ابن صبيح المؤذن وقرىء بعده تقليد الشيخ برهان الدين بالخطابة وأحضروا بعد القراءة الحنابلة مهانين بين يدي القاضي جمال الدين المالكي بحضور باقي القضاة واعترفوا أنهم يعتقدون ما يعتقد محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه وفي سابع شهر صفر سنة ثمان عشرة ورد مرسوم السلطان بالمنع من الفتوى في مسألة الطلاق الذي يفتي بها ابن تيمية وأمر بعقد مجلس له بدار السعادة وحضر القضاة وجماعة من الفقهاء وحضر ابن تيمية وسألوه عن فتاويه في مسألة الطلاق وكونهم نهوه وما انتهى ولا قبل مرسوم السلطان ولا حكم الحكام بمنعه فأنكر فحضر خمسة نفر فذكروا عنه أنه أفتاهم بعد ذلك فأنكر وصمم على الإنكار فحضر ابن طليش وشهود شهدوا أنه أفتى لحاماً اسمه قمر مسلماني في بستان ابن منجا فقبل لابن تيمية كتب بخطك أنك لا تفتي بها ولا غيرها فكتب بخطه أنه لا يفتي بها وما كتب غيرها، فقال القاضي نجم الدين بن صصري: حكمت بحبسك واعتقالك، فقال له: حكمت باطل لأنك عدوي، فلم يقبل منه وأخذوه واعتقلوه في قلعة دمشق، وفي سنة إحدى وعشرين وسبعمائة يوم عاشوراء أفرج عن ابن تيمية من حبسه بقلعة دمشق وكانت مدة اعتقاله خمسة أشهر ونصف وفي سنة اثنتين وعشرين وسبعمائة في السادس عشر من شعبان قدم بريدي من الديار المصرية ومعه مرسوم شريف باعتقال ابن تيمية فاعتقل في قلعة دمشق وكان السبب في اعتقاله وحبسه أنه قال: (لا تُشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد وإن زيارة قبور الأنبياء لا تشد إليها الرحال كغيرها كقبر إبراهيم الخليل وقبر النبي ﷺ) ثم إن الشاميين كتبوا فتياً أيضاً في ابن تيمية لكونه أول من أحدث هذه المسألة التي لا تصدر إلا ممن في قلبه ضغينة لسيد الأولين والآخرين فكتب عليها الإمام العلامة برهان الدين الفراري نحو أربعين سطراً بأشياء وآخر القول إنه أفتى بتكفيره ووافق على ذلك الشيخ شهاب الدين بن جهيل الشافعي وكتب تحت خطه كذلك المالكي وكذلك كتب غيرهم ووقع الاتفاق على تضليله بذلك وتبديعه وزندقته ثم أراد النائب أن يعقد لهم مجلساً

ويجمع العلماء والقضاة فرأى أن الأمر يتسع فيه الكلام ولا بد من إعلام السلطان بما وقع فأخذ الفتوى وجعلها في مطالعه وسيرها فجمع السلطان لها القضاة فلما قرنت عليهم أخذها قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة وكتب عليها (القائل بهذه المقالة ضال مبتدع) ووافق على ذلك الحنفي والحنبلي فصار كفره مجمعا عليه^(١) ثم كتب كتاب إلى دمشق بما يعتمده نائب السلطنة في أمره، وفي يوم الجمعة عاشر شهر شعبان حضر كتاب السلطان إلى نائب البلد وأمره أن يقرأ على السدة في يوم الجمعة فقرأه وكان قارئ الكتاب بدر الدين بن الأعزازي الموقع والمبلغ ابن النجيب المؤذن ومضمون الكتاب بعد البسملة أدام الله تعالى نعمه ونوضح لعلمه الكريم ورود مكاتبه التي جهزها بسبب ابن تيمية فوقفنا عليها وعلما مضمونها في أمر المذكور وإقدامه على الفتوى بعد تكرير المراسيم الشريفة بمنعه حسب ما حكم به القضاة وأكابر العلماء وعقدنا بهذا السبب مجلساً بين أيدينا الشريفة ورسمنا بقرأة الفتوى على القضاة والعلماء فذكروا جميعاً من غير خلف أن الذي أفتى به ابن تيمية في ذلك خطأ مردود عليه وحكموا بزرجه وطول سجنه ومنعه من الفتوى مطلقاً وكتبوا خطوطهم بين أيدينا على ظاهر الفتوى المجهزة بنسخة ما كتبه ابن تيمية وقد جهزنا إلى الجنب العالي طي هذه المكاتبة فيقف على حكم ما كتب به القضاة الأربعة ويتقدم اعتقال المذكور في قلعة دمشق ويمنع من الفتوى مطلقاً ويمنع الناس من الاجتماع به والتردد إليه تضييقاً عليه لجرأته على هذه الفتوى فيحيط به علمك الكريم ويكون اعتماده بحسب ما حكم به الأئمة الأربعة وأفتى به العلماء في السجن للمذكور وطول سجنه فإنه في كل وقت يحدث للناس شيئاً منكراً وزندقة يشغل خواطر الناس بها ويفسد على العوام عقولهم الضعيفة وعقلياتهم وعقائدهم فيمنع ما ذلك وتسد الذريعة منه فليكن عمله على هذا الحكم ويتقدم أمره به وإذا اعتمد الجنب الرفيع العالي هذا الاعتماد الذي رسمنا به في أمر ابن تيمية فيتقدم منع من سلك مسالكه أو يفتي بهذه الفتاوى أو يعمل بها في أمر الطلاق أو هذه القضايا المستحدثة وإذا اطلع على أحد عمل بذلك أو أفتى به فيعتبر حاله فإن كان من مشايخ العلماء فيعزى تعزير مثله وإن كان من الشبان الذين يقصدون الظهور كما يقصده ابن تيمية فيؤدبهم ويردعهم ردعاً بليغاً ويعتمد في أمر ما يجسم به مواد أمثاله لتستقيم أحوال الناس وتمشي على السداد ولا يعود أحد يتجاسر على الإفتاء بما يخالف الإجماع ويتدع في دين الله عز وجل

(١) لينظر هذا المفرورون، اه مصححه.

من أنواع الاقتراح ما لم يسبقه أحد إليه فالجناب العالي يعتمد هذه الأمور التي عرفناه إياها الآن وسد الذرائع فيها وقد عجلنا بهذا الكتاب وبقية فصول مكاتبته تصل بعد هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

وكتب في سابع عشرين رجب سنة ست وعشرين سبعمائة صورة الفتوى من المنقول من خط القضاة الأربعة بالقاهرة على ظاهر الفتوى:

الحمد لله هذا المنقول باطنها جواب عن السؤال عن قوله إن زيارة الأنبياء والصالحين بدعة وما ذكره من نحو ذلك وأنه لا يرخص بالسفر لزيارة الأنبياء باطل مردود عليه وقد نقل جماعة من العلماء أن زيارة النبي ﷺ فضيلة وستة مجمع عليها وهذا المفتي المذكور ينبغي أن يزجر عن مثل هذه الفتاوى الباطلة عند الأئمة والعلماء ويمتنع من الفتاوى الغريبة ويجلس^(١) إذا لم يمتنع من ذلك ويشهر أمره ليحتفظ الناس من الاقتداء به وكتبه محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الشافعي.

وكذلك يقول محمد بن الجريري الأنصاري الحنفي: لكن يحبس الآن جزءاً مطلقاً.

وكذلك يقول محمد بن أبي بكر المالكي: ويبالغ في زجره حسبما تندفع به المفسدة وغيرها من المفاسد وكذلك يقول أحمد بن عمر المقدسي الحنبلي ووجدوا صورة فتوى أخرى يقطع فيها بأن زيارة قبر النبي ﷺ وقبور الأنبياء معصية بالإجماع مقطوع بها وهذه الفتوى هي التي وقف عليها الحكام وشهد بذلك القاضي جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني فلما رأوا خطه عليها تحققوا فتواه فغاروا لرسول الله ﷺ غيرة عظيمة وللمسلمين الذين ندبوا إلى زيارته وللمزارين من أقطار الأرض وانفقوا على تديعه وتضليله وزينغه وأهانوه ووضعوه في السجن:

وذكر الشيخ الإمام العلامة شمس الدين الذهبي بعض محنته وأن بعضها كان في سنة خمس وسبعمائة وكان سؤالهم عن عقيدته وعما ذكر في الوسطة وطلب وصورت عليه دعوى المالكي فسجن هو وأخواه بضعمة عشر شهراً ثم أخرج ثم حبس في حبس الحاكم وكان مما ادعى عليه بمصر أن قال: (الرحمن استوى على العرش) حقيقة وأنه تكلم بحرف وصوت ثم تودي بدمشق وغيرها من كان على عقيدة ابن تيمية حلّ ماله ودمه^(٢).

(١) ظاهر أن اللفظ ويحبس لا يجلس، اهـ مصححه.

(٢) ليتأمل الماقل هذا ثم ليتأمله، اهـ مصححه.

وذكر أبو حيان النحوي الأندلسي في تفسيره المسمى بالنهر في قوله تعالى: ﴿وَبِصَاحِكِهِ تُكَلِّمُكَ أَنَّهَا كَأَنَّكَ وَالْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ وَالنَّجْمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ما صورته: (وقد قرأت في كتاب لأحمد بن تيمية هذا الذي عاصرناه وهو بخطه سماه كتاب العرش (إن الله يجلس على الكرسي) وقد أخلى مكاناً يقعد معه فيه رسول الله ﷺ تحيل عليه التاج محمد بن علي بن عبد الحق وكان من تحيله عليه أنه أظهر أنه داعية له حتى أخذ منه الكتاب وقرأنا ذلك فيه. ورأيت في بعض فتاويه أن الكرسي موضع القدمين وفي كتابه المسمى بالندمية ما هذا لفظه بحروفه بعد أن قرر ما يتعلق بالصفات المتعلقة بالخالق والمخلوق (ثم من المعلوم أن الرب لما وصف نفسه بأنه حي عليم قادر لم يقل المسلمون أن ظاهر هذا غير مراد لأن المفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقنا فكذلك لما وصف نفسه أنه خلق آدم بيديه لم يوجب ذلك أن ظاهره غير مراد لأن مفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقنا) هذه عبارته بحروفها وهي صريحة في التشبيه المساوي كما أنه جعل الاستواء على العرش مثل قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَوِيَ عَلَى سُدُورِهِ﴾ [الزخرف: ١٣] تعالى الله وتقدس عن ذلك.

وقال في الكلام على حديث النزول المشهور (إن الله ينزل إلى سماه الدنيا إلى مرجة خضراء وفي رجليه نعالان من ذهب) هذه عبارته الزائغة الركيكة وله من هذا النوع وأشباهه مغالاة في التشبيه حريصاً على ظاهرها واعتقادها وإبطال ما نزه الله تعالى به نفسه في أشرف كتبه وأمر به عموماً وخصوصاً وذكره إخباراً عن الملائكة الأعلى والكون العلوي والسفلي ومن تأمل القرآن وجده مشحوناً بذلك وهذا الخبيث لا يخرج على ما فيه التنزيه وإنما يتتبع المتشابه ويمعن الكلام فيه وذلك من أقوى الأدلة على أنه من أعظم الزائغين ومن له أدنى بصيرة لا يتوقف فيما قلته إذ القرائن لها اعتبار في الكتاب والسنة وتفيد القطع وتفيد ترتب الأحكام الشرعية لا سيما في محل الشبه.

قال بعض السلف رضي الله عنهم: الإعراض عن الحق والتسخط له علامة الركود إلى الباطل وطريق الحق دقيق وبعيد، والصبر معه شديد، والعدو لا يزال عنه يحميد، وأثقال الحق لا يحملها إلا مطايا الحق.

وقال بعض السلف: داعي الحق داعي رشد، ليس للشيطان فيه يد، ولا للنفس فيه نصيب، وداعي الباطل من نزغات الشيطان وهوى النفس ومتبعها هالك لا محالة لأنه عاص في صورة طائع، ومبعد في صورة مقرب، وصدق ونصح رضي الله عنه فقد هلك بسبب ذلك خلق لا يحصون عدداً، ولا يمكن ضبطهم حدأ.

مبحث الرد على ابن تيمية في قوله بفناء النار

واعلم: أنه مما انتقد عليه زعمه أن النار تنفى، وأن الله تعالى يقنيها وأنه جعل لها أمداً تنتهي إليه وتنفى، ويوزل عذابها وهو مطالب أين قال الله عز وجل وأين قال رسول الله ﷺ وصح عنه وقد سقاه الله تعالى في ذكره في كتابه العزيز كما سقاه في تنزيهه لنفسه وأتى بأمر إقناعية^(١) صادم بها النصوص الصريحة في دوام العذاب عليهم فمن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَأْتِيَنَّكَ سَوْفٌ تُصَلِّيهِمْ تَارًا كَلَّمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ جُلُودًا بَدَلْتَهُمْ جُلُودًا أُخْرَىٰ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ مَسْكُومُونَ يَضِلُّونَ فِي السَّبِيلِ لِيُذِيقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦] تبدل في كل ساعة مائة مرة، وقال الحسن: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَأَنَّ عَذَابًا﴾ [النساء: ٥٦] أي شديد العقوبة على من عصاه، وقيل العزيز الشديد القادر القوي وقيل الغالب الذي لا يغلب والقاهر الذي لا يقهر وقيل الذي لا نظير له وقيل معناه المعز فيكون فعيل بمعنى مفعول كالأليم بمعنى المولم ونحوه.

وقال أهل المعاني وأرباب القلوب: العزيز من ظلت العقول في بحار تعظيمه وحارت الألباب دون إدراك نعمته وكَلَّتِ الألسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف كماله والقيام بشكر آلائه، وقوله: ﴿حِكْمًا﴾ [الفتح: ٧] أي حكم على الأعداء بدوام العذاب كما حكم للأولياء بدوام النعيم فلا يعلم كنه حقيقة حكمته غيره فلا شيء من الأشياء إلا وفيه شيء من حكمته على وفقه لمناسبته ﴿سَمِعَ اللَّهُ الَّذِينَ أَلْفَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الشم: ٨٨] وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ بَيْنَ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ لَقِيمٌ﴾ [٨٩] يُصَبُّ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٩٠﴾ وَلَهُمْ مَقْعٌ مِنْ هَبِيرٍ ﴿٩١﴾ كَلَّمَ أَرَادُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا مِنْ غَيْرِ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ النَّارِ ﴿٩٢﴾ [الحج: ١٩ - ٢٢] وقال: ﴿فَلَنْ نُزَيِّدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ [التبا: ٣٠] وقال تعالى: ﴿كَلَّمَ حَتَّ زِدْتَهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧] وقال تعالى: ﴿يُؤَيَّدُونَ أَنْ يَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا لَهُمْ يَخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُؤِيمٌ﴾ [المناداة: ٣٧] وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ عَذَابَهَا كَانَ عَذَابًا﴾ [الفرقان: ٦٥] أي مقيماً ملازماً فكل عذاب يفارق صاحبه فليس بغرام والآيات في ذلك كثيرة جداً وأما السنة فطافحة بذلك وتدلى على إخراج المؤمنين دون غيرهم حتى يخرج من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، وفي رواية مثقال ذرة من خير، فأقول: يا رب ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن، أي وجب عليه الخلود. قال الله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارٌ

(١) أي للعامّة البله الذين لم يخالفوا المؤمنين أما من عرف دين الله عالماً ومخالطه فمعاد الله أن يقتنع بغير كلام ربه فليعلم، اهـ مصححه.

الْخَلْدِ ﴿فُضِّلَتْ: ٢٨﴾ إلى غير ذلك ولأن العذاب يدوم بدوام سببه بلا شك ولا ريب وهو قصد الكفر وبقاء العزم عليه ولا شك أنهم لو عاشوا أبد الآبَاء لاستمروا على كفرهم وكذلك المؤمن يستحق الخلود وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام «نية المؤمن خير من عمله» وفي معناه أقوال أخر فادعاء فناء النار بعد أمد نزعة يهودية ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّكَ الْكَافِرُ إِلَّا أَمْسَاكًا مُّسَدَّدَةً﴾ [البقرة: ٨٠] الآية، أي قدرأ مقدوراً، ثم يذهب عنا العذاب، وكانت اليهود تقول إن هذه الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذب بكل ألف سنة يوماً ثم يتقطع العذاب بعد سبعة أيام وقيل أربعين يوماً الذي عبد آباؤنا العجل فيها وكانت تقول إن ربنا عتب علينا في أمر فأقسم ليعذبنا أربعين يوماً فلن تمسنا النار إلا تحلةً القسم أربعين يوماً. فالرجل ساع خلف سلفه كما تقدم وكما يأتي.

مبحث الرد عليه في القول بقدم العالم

ومما انتقد عليه، وهو من أفتح القباح ما ذكره في مصنفه المسمى بحوادث لا أول لها وهذه التسمية من أقوى الأدلة على جهله فإن الحادث مسبوق بالعدم^(١) والأول ليس كذلك وبنى أمره فيه على اسم من أسماء الأفعال ونفى المجاز في القرآن وهو من الجهل أيضاً فإن القرآن معجز ومحشو بالمجازات والاستعارات حتى أن أول حرف فيه أحد أنواع المجاز وتضمن هذا المصنف مع صغره شيئين عظيمين تكذيب الله عز وجل في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ [الحديد: ٣] فجعل معه قديماً وتكذيب النبي ﷺ في قوله: «كان الله ولا شيء معه» وفي البخاري من رواية عمران بن حصين رضي الله عنه: «كان الله ولم يكن شيء قبله وليس وراء ذلك زيغ وكفر فإن الدين ما قاله عز وجل» وقاله رسوله ﷺ وقد قال: «هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم» هو الأول قبل كل شيء بلا ابتداء كان ولم يكن شيء موجوداً والآخر بعد فناء كل شيء بلا انتهاء ويبقى هو. والظاهر هو الغالب على كل شيء والباطن هو العالم بكل شيء، هذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما، والأقوال في ذلك كثيرة، ومنها قول أبي القاسم الجنيد نفي القدم عن كل أول بأوليته ونفى البقاء عن كل آخر بأخريته واضطر الخلق إلى الإقرار ببروبيته لظاهريته وحجب الإدراك عن إدراك كنهه وكيفيته بباطنيته. وقال أيضاً: هو الأول بشرح القلوب والآخر بغفران

(١) لعله (والذي لا أول له ليس كذلك)، اه مصححه.

النجاة وما يغني ضياء العقل مع الخذلان إنما ينفع نور العقل مؤيداً بنور التوفيق وعناية الأزل وإلا فإنه متخبط بإدراكه بعقله فإذا وعيت ما قلته ووقفت على بعض ما أذكره من الأدلة ولم تجد قلبك مؤمناً بها فاعلم أنك من أهل الخذلان ومرقوم في حزب الشيطان وتابع لأهل البدع عصاة الرحمن.

قال كعب الأحبار: تجد الرجل يستكثر من أنواع البر ويحتاط في^(١) صانع المعروف ويكابذ سهر الليل وشدة ظمأ الهواجر وهو مع ذلك لا يساوي عند الله جيفة حمار يشير إلى أهل البدع والتبيري منهم بحيث لا يمكن سماعه من ذي هوى، لما صالح عمر رضي الله عنه أهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الأحبار وأسلم وفرح به عمر رضي الله عنه وبإسلامه.

قال له عمر: رضي الله عنه هل لك أن تسير معي إلى المدينة وتزور قبر النبي ﷺ وتتفح بزيارته قال: نعم يا أمير المؤمنين افعل ذلك، فهذا ضريح في النذب إلى زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وشد الرحل وأعمال المطي إليه والكلام على هذا يأتي إن شاء الله تعالى.

بيان زندقة من قال إن روحه عليه الصلاة والسلام فئت وأن جسده صار تراباً وبيان زيغ ابن تيمية وحزبه في جواب الفتوى التي زعم أنه سئل عنها:

فقال في جوابه: الحمد لله رب العالمين، من استغاث بميت أو غائب من البشر بحيث يدعوه في الشدائد والكربات، ويطلب منه قضاء الحاجات، فيقول: يا سيدي الشيخ فلان أنا في حسبك أو في جوارك، أو يقول عند هجوم العدو عليه: يا سيدي فلان، يستوحيه أو يستغيث به، أو يقول نحو ذلك عند مرضه وفقره وغير ذلك من حاجاته، فإن هذا ظالم ضال مشرك، وفي بعض النسخ كافر عاص لله تعالى باتفاق المسلمين فإنهم متفقون على أن الميت لا يُسأل ولا يدعى ولا يُطلب منه شيء سواء كان نبياً أو غير ذلك ثم أكد ما قاله بقصة عمر والعباس في الاستسقاء تبعاً لشيخه الجاري خلف سلالة اليهود، وأنت أرشدك الله تعالى وبضرك إذا تأملت ما قاله في هذا الجواب اشعر جلدك وقضيت العجب مما فيه من الخبايا والمفجور وادعاء اتفاق المسلمين وما فيه من الرمز إلى تكفير الأنبياء وتضليلهم والتلبس على الأغبياء بقصة عمر رضي الله عنه وليت شعري من أي الدلالات أن من توجه إلى قبر سيد الأولين

(١) صانع المعروف صوابها صنائع، اه مصححه.

والآخرين ﷺ وتوسل به في حاجة الاستسقاء أو غيرها يصير بذلك ظالماً ضالماً مشركاً كافراً. هذا شيء تقشعر منه الأبدان ولم نسمع أحداً فاه بل ولا رمز إليه في زمن من الأزمان. ولا بلد من البلدان، قبل زنديق حران، قاتله الله عز وجل وقد فعل، جعل الزنديق الجاهل الجامد قصة عمر رضي الله عنه دعامة^(١) للتوصل بها إلى خبث طويته في الازدراء بسيد الأولين والآخرين وأكرم السابقين واللاحقين وحط رتبته في حياته وأن جاهه وحرمة ورسالته وغير ذلك زال بموته وذلك منه كفر بيقين وزندقة محققة فإنه عليه الصلاة والسلام حرمة وقدره ومنزله عند ربه ما زالت ولم تزل وهو سيد ولد آدم وأكرمهم على الله عز وجل على الدوام، ومن تأمل القرآن العظيم وجده مشحوناً بذلك وقد ذكرت جملة من ذلك في مولده عليه الصلاة والسلام وأشير هنا إلى نبذة يسيرة من ذلك ليتحقق السامع لها خبث هذا الزنديق وما انطوى عليه باطنه من الخبث بإبداله هذه الأنواع من التعظيم بالازدراء وما فاه به من الفجور والافتراء كما ترى:

سل عن فضائله الزمان لتخبراً فنظير مجدك يا محمد لا يرى
ولقد جمعت مناقباً ما استجمعت ما استجمعت يا سيدي فتفسرا
ما بين مجدك والمحاول نيله إلا كما بين الشريبا والشري

فمن ذلك: أنه سبحانه وتعالى تولى عصمته بنفسه فقال تعالى: ﴿وَأَلَّهُ يَمْسُدُكَ مِنْ أَلْبَابِ﴾ [الناثئة: ٦٧] وحققاً عصمه عز وجل في ظاهره وباطنه حفظه في ظاهره من أن ينالوا ما هموا به ورد كيدهم في نحورهم وحفظه في باطنه من الناس من أن يكون منه إليهم التفات أو يكون له بهم اشتغال صان سره عن موارد السكون إليهم وعن نزغات الشيطان وقلبات النفس.

ومنها: قوله تعالى: ﴿لَا تَجْمَلُوا دُعَاءَ الَّذِينَ يَدْعُونَ بِمَعْصِيَتِكُمْ بَدْعًا﴾ [التور: ٦٣] قيل: معناه لا تدعوه باسمه كما يدعو بعضكم بعضاً يا محمد يا عبد الله ولكن فخموه وعظموه وشرفوه وقولوا يا نبي الله يا رسول الله مع لين وتواضع، قاله مجاهد وقتادة.

(١) قوله للتوصل بها إلى خبث طويته في الازدراء الخ والصواب أن تقدم في وتوخر إلى ليظهر معنى الكلام، اه مصححه.

ويروي محمد عبدي ورسولي فعلمت أنه أكرم خلقك عليك كتاب الله عليه
وغفر له .

وفي رواية الحافظ الآجري «فقال آدم: لما خلقتني رفعت رأسي إلى عرشك فإذا
فيه مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله فعلمت أنه ليس أحد أعظم قدراً عندك
ممن جعلت اسمه مع اسمك فأوحى الله إليهِ وعزتي وجلالي إنه لآخر النبيين من
ذريتك ولولاه ما خلقتك» قال: وكان آدم عليه السلام يكنى أبا محمد.

بدا مجده من قبيل نشأة آدم وأسمائه في العرش من قبل تكتب^(١)

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا نَحْتَمِلُ كَثْرَ لُحْمًا﴾
[الكهف: ٨٢] قال: لوح من ذهب فيه مكتوب عجباً لمن أيقن بالقدر كيف ينصب
عجباً لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجباً لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمن
إليها أنا الله لا إله إلا أنا محمد عبدي ورسولي.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً قال: على باب الجنة مكتوب أني أنا الله
لا إله إلا أنا محمد رسول الله لا أعذب من قالها.

وذكر السميطي أنه شاهد في بعض بلاد خراسان مولوداً ولد وعلى جبينه
مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله وذلك بقلم القدرة وذكر الأخياريون أن ببلاد
الهند ورداً أحمر مكتوب^(٢) عليه بالأبيض لا إله إلا الله محمد رسول الله، وفي بعض
البيوادي حيوان مكتوب على شقه الأيمن لا إله إلا الله وعلى شقه الأيسر محمد
رسول الله وذلك بقلم القدرة وهو مرئي ظاهر لكل من له بصر وذكر غير ذلك.

فسيد الأولين والآخرين عظيم عند ربه نوره بذكره في الأزل وفي الكون العلوي
والسفلي ليعلم أنه الفاضل الكامل وأنه أعظم الوسائل.

قال أبو حميد: ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله ﷺ
فقال له مالك: لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله عز وجل أذب أتواماً فقال:
﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ [الحجرات: ٢] الآية، ومدح قومياً فقال: ﴿إِنَّ
الَّذِينَ يُضْعِفُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٣] الآية، وذم قومياً فقال: ﴿إِنَّ
الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ الْمَجْرِبِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الحجرات: ٤] وإن حرمته

(١) أي كتبت والتعبير بالمضارع بحكاية الحال الماضية، اه صاحب الفرعة.

(٢) يتعين نصب لفظ مكتوب لأنه وصف لمنسوب، اه مصححه.

ميتاً كحرمته حياً فاستكان لها أبو جعفر فقال: يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ؟ فقال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم إلى يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعك^(١) الله عز وجل.

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٦٤] القصة معروفة مشهورة ذكرها غير واحد من المتقدمين والمتأخرين بأسانيد جيدة ومنهم القاضي عياض في أشهر كتبه وهو الشفاء المشهور بالحسن والإتقان في سائر البلدان، ومنهم الإمام العلامة هبة الله في كتابه (توثيق عرى الإيمان) وقد اشتملت هذه القصة على تعظيمه بعد وفاته وأنه حي والتوسل به وحسن الأدب في حقه كما في حياته وأن في الآية الحث على المجيء إليه ليستغفر له، وليس في الآية تعرض لزمن حياته دون الوفاة وكذا فهم العلماء مالك وغيره كما يأتي إن شاء الله تعالى.

العموم واستحبوا لمن زار قبره المكرم أن يتلو هذه الآية ويستغفر ويتوسل به ويطلب الشفاعة منه ولم تعلم أن أحداً طعن في قصة مالك إلا هذا الفاجر ابن تيمية فإنه لما كان فيها هذه الفضائل طعن فيها وقال إنها مكذوبة فإن هذا شأنه إذا وجد شيئاً لا مساس فيه لما ابتدعه قال به وقبله ولم يطعن.

وإذا وجد شيئاً على خلاف بدعته طعن فيه وإن اتفق على صحته ولا يذكر شيئاً على خلاف هواه وإن اتفق على صحته لا سيما إذا كان آية أو خيراً عن رسول الله ﷺ ولو أمكنه أن يطعن في الآية لفعل^(٢) إلا أنه تعرض لتخصيصها وهي دعوى مجردة وعلى خلاف ما فهمه العلماء من العموم ووقع العمل عليه فمن ادعى التخصيص بغير دليل سمعي ظاهر الدلالة قطعنا بخطئه واتهمناه واستدللنا بذلك على استنقاصه سيد الأولين والآخرين الكامل المكمل، وهو كفر بإجماع أهل التوحيد.

(١) قوله: فيشفعك الله، السياق يقضي أن يكون فيشفعك فيشفعه لأنه هو ﷺ الشافع، اهـ مصححه.

(٢) هذا المبدأ عليه أتباعه المفتونون به إلى اليوم يعرف ذلك منهم من يلتفت لحالهم أدنى التفاتة فالواجب على المسلم أن لا يعتبر تصحيحهم لحديث ولا تضعيفهم فإتهم للهوى يصححون ويضعفون وأحب أن يأخذ القارىء قول الإمام الحصري (ولو أمكنه أن يطعن في الآية لفعل) على ظاهره دون أن يظن فيه أي مبالغة وليطرده في أتباعه كذلك، اهـ مصححه.

وذكر القرطبي في تفسيره عن علي رضي الله عنه أنه قال: قدم علينا أعرابي بعدما دفن رسول الله ﷺ بثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر رسول الله ﷺ وحنأ على رأسه من ترابه ثم قال: قلت يا رسول الله فسمعنا قولك ووعيت عن الله عز وجل فوعينا عنك وكان فيما أنزل عليك ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ [النساء: ٦٤] الآية وقد ظلمت نفسي وجنتك تستغفر لي فنودي من القبر قد غفر لك وهذه القصة غير قصة العتبي وقصة العتبي مشهورة في غاية الشهرة وقد ذكرها الأئمة في كتبهم قديماً وحديثاً وكنية العتبي أبو عبد الرحمن واسمه محمد بن عبد الله بن عمرو وكان من أفصح الناس وصاحب أخبار وصاحب رواية للكثير. حدث عن أبيه وعن ابن عيينة وقد ذكر قصته خلّاق منهم ابن عساكر في تاريخه وذكرها الحافظ أبو الفرج بن الجوزي في كتابه (مثير الغرام الساكن) وذكرها غيرها بالأسانيد.

ومن ذكرها الإمام العلامة المتفق على علمه ودينه وزهده أبو زكريا يحيى بن شرف النووي قدس الله روحه ونور ضريحه قال في زيارة قبره: إنها من أعظم القربات وأفضل المساعي والطلبات وإذا انتهى إلى قبره وقف قبالة وجهه وتشفع به إلى ربه ومن أحسن ما يقوله ما حكاه أصحابنا عن العتبي مستحسنين له.

قال العتبي: كنت جالساً عند قبر رسول الله ﷺ فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَفْعَرَ لَهُمْ لَأَرْسَلْنَا نُوحًا اللَّهُ تَوَكَّأً رَجِيماً﴾ [النساء: ٦٤] وقد جنتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك إلى ربي ثم أنشأ يقول:

يا خير من دنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والأكم
نفسي الفداء لقبير أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال: فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال: يا عتبي الحق الأعرابي فبشره بأن الله قد غفر له، وفي رواية غيره: الحق الأعرابي وبشره بأن الله قد غفر له بشفاعتي فخرجت فلم أجده فأفاد النووي قدس الله تعالى روحه أن أصحاب الشافعي استحسنوا ذلك وحكوه عن غيرهم وأفاد شمول الآية للحياة والممات وأنه يستشفع به إلى ربه وساق ذلك مساق ما هو متفق عليه ولم يتعرض لذلك أحد بالإنكار في سائر الأعصار وزدت أنا هذين البيتين لعلي يلحقتي نصيب من شفاعته وهما:

وفيه كل خصال الحمد قد جمعت فلذ به فهو من ترعى له الذمم
وهو الذي يرتجى في كل معضلة وفي المعاد إذا زلت بنا القدم

وكان أيوب السختياني يقول: من أحب أبا بكر فقد أحب إمام الدين، ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل، ومن أحب عثمان فقد استنار بنور الله تعالى، ومن أحب علياً فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها، ومن أحسن الشئ على أصحاب محمد فقد برىء من النفاق، ومن انتقص أحداً منهم فهو مبتدع مخالف السنة والسلف الصالح، وأخاف أن لا يصعد له عمل إلى السماء حتى يحبهم جميعاً ويكون قلبه سليماً.

على هذا الاعتقاد درج السلف وبذلك اقتدى العلماء خلفاً بعد خلف ومن ذلك ما أخبر به محمد بن عبد الله بن محمد الفقيه الحنبلي قال: اجتمع جماعة في الطريق قاصدين مكة في عرض السنة وكان أحدهم كثير الصلاة والتعب فمات فأهمهم دفنه فنظروا إلى بيت شعر في الصحراء فقصدوه فإذا في البيت عجوز وفيه قدوم فسألوها أن تدفعه إليهم فقالت: تعاهدوني بالله عز وجل أنكم تردونها إلي فأعطوها ما أرادت ثم أخذوا القدوم فحفروا به قبراً وواروا الرجل ونسوا القدوم في القبر فذكروا العهود فدعتهم الضرورة إلى أن ينشوا فإذا القدوم قد صار غلاً من يد الرجل إلى عنقه فردوا عليه التراب فأخبروا العجوز الخبر فقالت: لا إله إلا الله رأيت رسول الله ﷺ في منامي فقال: «احتفظي بهذا القدوم فإنه غل لرجل يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما».

وأخبر العباس السني قال: قال لي أحد المشايخ المعمرين: كنت بجامع عمرو بن العاص ونحن في صلاة أراها صلاة الصبح فسمعت ضجيجاً بصحن الجامع فلما فرغنا من الصلاة اجتمع الناس فرأوا رجلاً مذبحاً فقال رجل من الحاضرين: أنا ذبحة فإني سمعته يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، فحمل إلى السلطان فسأله عن القضية فقال: أنا ذبحة، فأمر السلطان بالرجل أن يُحبس وبالمقتول أن يُدفن، فحفروا له موضعاً فوجدوا ثعباناً ثم حفروا له موضعاً آخر فوجدوا فيه ثعباناً فأخبروا السلطان بذلك فقال: احفروا له قبراً ثالثاً، فحفروا فإذا فيه ثعبان، فقال: ادفنوه، وصرح القاتل، قلت: وبلغني أنه لما دفن ابن تيمية قال شخص بعد ثلاثة أيام: قد اضطرب القول في هذا الرجل والله لأنظرن ما صنع الله به، قال: فحفر قبره فوجد على صدره ثعباناً عظيماً هاله منظره فكان الرجل يحذر الناس من اعتقاده ويعلمهم بما رأى، والله أعلم.

وذكر ابن أبي الدنيا في كتابه (مجانتي الدعوة) بسنده (أن^(١) مؤذن عك) قال:

(١) هكذا وجدنا في الأصل، اه مستنسخه.

رضي الله عنه، وقال: يا أبا بكر أنجدهم، قال: فكان عيني ترى أبا بكر رضي الله عنه وقد خاض البحر وأدخل يده في مقدم الحق ولم يزل يجذبها حتى دخل بها البر فلم تستغيثون فأنتم سالمون، فسلمنا، ولم نر بعد هذا إلا خيراً، ودخلنا البر سالمين والحمد لله رب العالمين.

ولما قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما يوم عاشوراء أول سنة إحدى وستين وهو يومئذ ابن أربع وخمسين سنة ونصف سنة ونصف شهر ووقع ما وقع من السبي وحمل النساء والصبيان فلما مروا بالقتلى صاحت زينب بنت علي رضي الله عنهما مستغيثة بالنبي ﷺ: يا محمداه هذا حسين بالعراء مزمل بالدماء مقطوع الأعضاء، يا محمداه، فلما كان سنة ثلاث وأربعمئة أخذ أهل الكوفة جذري عظيم ثم عمي منهم ألف وخمسمائة كلهم من نسل من حضر قتل الحسين رضي الله عنه. وهذا من أعجب ما سمع، واعلم أرشدك الله عز وجل أن مثل هذه القضايا كثيرة جداً وقد ذكر جماعة من الأئمة من ذلك أموراً عديدة عجيبة منهم البيهقي ومنهم أبو محمد عبد الحق ومنهم بعض الأئمة وذكر جملة مستكررة في ذلك وعقد أبواباً في الاستغاثات بالنبي ﷺ ومنها باب في أصحاب العاهات وذكر منها جملة مستكررة من ذلك على اختلاف أنواع العاهات كالعمى والصداع والزمانة ووجع البطن وغير ذلك، وأنه عليه الصلاة والسلام يضع يده الشريفة على موضع العاهة فتزول ببركة يده الشريفة وتشفي وكأنه ما به وجع قلبه^(١). ثم إنه مع ذلك قال: ولو تتبععت هذا الفن لحفيت الأقلام وجفت المحابر وفنيت الطروس في تتبعه والدفاتر، ثم قال: ولقد سألت بعض إخواننا المجتهدين وكان بمدينة النبي ﷺ على التجريد فقلت: هل استغثت بالنبي ﷺ أو لجأت إليه في شيء قط مدة إقامتك في المدينة؟ فقال: كنت أستحي أن أسأله إذ كنت بحضرته ﷺ، ثم قال: سمعت الفقيه الإمام برهان الدين بن الطيب المالكي يقول: قال لي من أتق به وكان بمدينة النبي ﷺ وأنه أصابه الجوع فأتى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني جائع، وجلس بالقرب من حجرة النبي ﷺ فأناه رجل من الأشراف فقال له: قم، فقال: إلى أين؟ فقال: تأكل عندي شيئاً، فقام معه إلى بيته فقدم إليه جفنة فيها ثريد ولحم ودهن فأكل حتى شبع وأراد الانصراف فقال له: كل وازداد فلما أراد الانصراف قال له: يا أخي الواحد منكم يأتي من البلاد البعيدة ويقطع المفاوز والفقر ويترك الأهل والأوطان ويقطع البحار ويأتي إلى زيارة النبي العظيم على ربه ﷺ

(١) الصواب قبله، اه مصححه.

وتكون همته أن يطلب منه كسرة خبز يا أخي لو طلبت الجنة أو المغفرة أو الرضى مهما طلبته منه لنته ببركة هذا النبي الكريم ﷺ^(١).

هذا وعدم السؤال يكون للأكابر لما يشاهدون في الحضرة النبوية من الإجلالات والكرامات العلوية وأنت أرشدك الله عز وجل إلى الحق وأزاح عنك الباطل إذا استحضرت بعض ما تقدم وعظفت على قول هذا الزائغ أن المسلمين متفقون على أن الميت لا يُسأل ولا يُدعى ولا يُطلب منه سواء كان نبياً أو شيخاً أو غير ذلك قطعت بفجوره وبيهتانه وأنه من أخيب الناس طوية وأنه لا اعتقاد له وهذه عادته بادعاء الاتفاق وبالإجماع المقطوع به كما سيأتي عند ذكر شد الرحال وأعمال المطي وفي غير ذلك.

وقد تقدم توسل آدم عليه السلام بالنبي ﷺ وأن الله قبله بسبب التوسل وجعل هذا الزنديق آدم عليه السلام يتوسل بالنبي ﷺ ظالماً ضالماً مشركاً وليس وراء ذلك زندقة وكفر.

وروي عن أبي الجوزاء قال: قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة رضي الله عنها ذلك فقالت: امضوا إلى القبر واجعلوا منه كوة إلى السماء حتى لا يكون بينها وبين السماء شيء ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم فسمي عام التفتق.

وروي البيهقي بسنده إلى الأعمش عن ابن صالح قال: أصاب الناس قحط في زمن عمر رضي الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله هلك الناس

(١) هذا كلام جليل جداً فليتأمل القارئ ولا يستكثر على منزله ﷺ عند ربه إغاثة أي ملهوف فإنه تعالى يسمع له في الآخرة في الشفاعة العظمى التي تشمل كل خلق الله كافرهم كمؤمنهم فيحصد لذلك الأولون والآخرون من الخلق، وإذا كان تعالى يكرمه بذلك في دار الجزاء وقد غضب غضباً لم يغضب قبله ولن يغضب بعده مثله. فعدم كل ما يحكى في هذه الدار من أنواع إغاثة تعالى للمستغيثين به ﷺ بالنسبة لذلك المقام المحمود. وهو تعالى يشفع في ذلك اليوم عباده الصالحين في أناس وجبت لهم النار فلا يدخلونها وفي أناس في النار فيخرجون منها، وإغاثة إذن لمن يستغيث بهم في هذه الدار في أمور دون النار بملايين المرات ليست بالأمر البديع وإنما كتبت هذا لأني أعلم أن كثيراً من الناس لا يقع منهم موقع القبول ما يحكيه هذا الإمام رغم نقله عن أئمة نخني رؤوس أكابر الفضلاء عند ذكرهم فأننا في زمن لا يعرف أهله إلا الإنكار وهم لا يعلمون أنهم إنما يتكبرون إما فضل الله على أحبائه أو قدرته على ما ينسب إليه من كرامة يكرم بها محبي أحبائه فليعلم، اهـ مصححه.

استسقى لأمتك، فأتاه رسول الله ﷺ في المنام فقال: «أنت عمر فأقرأه مني السلام وأخبره أنهم مسقون وقل له عليك الكيس» قال: فأتى الرجل عمر فأخبره فبكى عمر رضي الله عنه وقال: يا رب ما أكلو إلا ما عجزت عنه. فهذا رجل مبارك قد أتى قبره عليه الصلاة والسلام وطلب الاستسقاء منه عليه الصلاة والسلام فلو كان ذلك جهلاً وضلالاً وشركاً لمتعه عمر رضي الله عنه الذي احتج الزائغ باستساقائه بالعباس وقد تقدمت قصة عثمان بن حنيف وهي من الأمور المشهورة.

فسكوت هذا الزائغ القائل بمسألة الفرق تبعاً لسلالة اليهود عن هذه الأمور الواضحة الجليلة المشهورة والعدول إلى الفجور من أقوى الأدلة على خبث طويته. ومثل هذا لا يحل لأحد تقليده فيما يقوله ولا ينظر في كلامه إلا من يكون أهلاً لمعرفة دسائس أهل البدع والزيغ وإلا هلك وأهلك وفتنته لذلك وخذ حذرک وإلا هلكت من حيث ظننت السلامة.

وقوله: (ولا يطلب منه شيء سواء كان نبياً أو شيخاً أو غير ذلك) قال الأئمة الأعلام النقاد أصحاب الأذهان الجيدة: هذا منه كفر لما فيه من حط رتبة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والإجماع على أن من غمط من نبي في شيء من الأشياء كفر وأيضاً ففيه ترفيع غير الأنبياء إلى رتبة الأنبياء وإلحاقهم بهم وفيه إشارة بعيدة ترجع إلى اعتقاد الشيعة^(١) وهو أن النبوة عندهم تكتسب بالرياضات وتهذيب النفس وكتيهم مشحونة بهذا، وهذا من فجورهم فإن النبوة إنما هي من الله عز وجل فمن نبأه الله عز وجل فهو النبي ومن أرسله فهو الرسول ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

ومن الأمور المنتقدة عليه قوله (زيارة قبر النبي وقبور الأنبياء معصية بالإجماع مقطوع بها) وهذا ثابت عنه أنه قاله. وثبت ذلك على يد القاضي جلال الدين القزويني. فانظر هذه العبارة ما أعظم الفجور فيها من كون ذلك معصية. ومن ادعى الإجماع وأن ذلك مقطوع به فهذا الزائغ يطالب بما ادعاه من إجماع الصحابة رضي الله عنهم وكذا التابعون ومن بعدهم من أئمة المسلمين إلى حين ادعائه ذلك. وما اعتقد أن أحداً يتجاسر على مثل ذلك مع أن الكتب المشهورة بل والمهجورة وعمل الناس في سائر الأعصار على الحث على زيارته من جميع الأقطار فزيارته من

(١) هذا ليس اعتقاد الشيعة وإنما هو اعتقاد الفلاسفة هكذا رثي على حاشية خط الشيخ، اه صاحب الأصل.

أفضل المساعي وأنجح القرب إلى رب العالمين وهي سنة من سنن المرسلين ومجمع عليها عند الموحدين ولا يطعن فيها إلا من في قلبه مرض المنافقين ومن هو من أفراخ اليهود وأعداء الدين من المشركين الذين أسرفوا في ذم سيد الأولين والآخرين.

ولم تزل هذه الأمة المحمدية على شد الرحال إليه على ممر الأزمان من جميع الأقطار والبلدان سار في ذلك الزرافات والوحدان والعلماء والمشايخ والكهول والشبان حتى ظهر في آخر الزمان مبتدع من زنادقة حران لبس على أشباه الرجال ومن شابههم من سبى الأذهان وزخرف لهم من القول غروراً كما صنع إمامه الشيطان فصدهم بتمويهه عن سبيل أهل الأيمان وأغواهم عن الصراط المستقيم إلى ثنيات الطريق ومدرجة النيران فهم برزيتهم في ظلمة الخطأ يعمهون وعلى متوال بدعته يهرعون، وسأذكر لك ما تحقق به فجوره وبدعته وتضليل من مشى خلفه وهلكته وأبين ما أظهره من القول الباطل وما رمز إليه وأوضحه لكل من سمعه ووقف عليه ثم أردف ذلك بما يدل على المنهج من ذلك فلا يزيغ عنه بعد ذلك إلا هالك.

قال القاضي عياض في أشهر كتبه الذي شاع ذكره في سائر البلاد وقرى في المجامع والجوامع على رؤوس الأشهاد (فصل في حكم زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وفضل من زاره وكيف يسلم عليه ويدعو): وزيارة قبره سنة من سنن المرسلين مجمع عليها ومرغب فيها.

وروي عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من زار قبري وجبت له شفاعتي».

وعن أنس بن مالك رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من زارني في المدينة محتسباً كان في جواربي وكنت له شفيعاً يوم القيامة».

وفي حديث آخر «من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي» هذه ألفاظه بحروفها.

وكذا ذكره الإمام العلامة هبة الله في كتاب توثيق عرى الإيمان فهذا نقل الإجماع على خلاف ما نقله هذا الزائف الفاجر المبالغ في فجوره وعزوه إلى السلف، وأما غير هذين الإمامين ممن نقل النذب إلى زيارته فخلق لا يحصون وسأذكر بعضهم على أنه ذكر في فتوى مطولة ما يناقض ما ادعاه من الإجماع والقطع هنا وقد ذكرت المسألة في (تنبيه السالك) وذكرت صورة الفتوى وجوابه، وهذا جواب مطول وتعرضت لما فيه من الخلل وسوء الفهم وفجوره في النقل والعزو وما أنذا أذكر هنا

بعض الجواب وأبين ما فيه من الخطأ وعدم صحة الاحتجاج بما احتج به كحديث «لا تشد الرحال» ولا أدق في الجواب لأن قصدي بيان جهله وأنه لا حجة له في الحديث جرياً على القواعد التي عليها مدار الاستدلال صحة وبطلاناً.

وأذكر ما ذكره في أحاديث الزيارة وما ادعاه فيها من الفجور وما رمز إليه في تكفير الأئمة الذين رووها وأنه قال قولاً مفترى لم يسبقه إليه أحد ولا رمز ولا أشار إليه وبالله التوفيق.

فمن^(١) ما ذكره في الجواب بلفظ قوله وقد يحتج بعض من لا يعرف الحديث بالأحاديث المروية في زيارة قبر النبي ﷺ كقوله: «من زار قبري بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي» رواه الدارقطني وابن ماجه.

فانظر أرشدك الله تعالى كيف جعل هذين الإمامين ممن لا يعرف الحديث وهو من أتبع البهتان، وقد احتج بهذا الحديث خلائق من أئمة الحديث غير هذين الإمامين منهم القاضي عياض وصاحب توثيق عرى الإيمان وهو أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه (مشير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن) ذكره في الباب الذي عقده لزيارة قبر النبي ﷺ.

ومنهم ابن قدامة ذكره في كتابه المغني في فصل يستحب زيارة قبر النبي ﷺ واستدل بحديث ابن عمر من طريق الدارقطني ومن طريق سعيد بن منصور، وذكر أيضاً حديث أبي هريرة رضي الله عنه «ما من أحد سلم عليّ عند قبري» وقوله: (وأما ما يذكره بعض الناس من قوله: «من حج ولم يزرني فقد جفاني» فلم يورده أحد من العلماء) وهذا أيضاً من البهتان البين والجهل فقد روى هذا الحديث غير واحد من الأئمة بألفاظ متقاربة منهم الحافظ أبو عبد الله بن النجار في كتابه (الدرة الشمة).

من حديث علي رضي الله عنه ومنهم الإمام الحافظ المتفق على حفظه وعلو قدره في هذا الشأن أبو سعيد عبد الملك النيسابوري خرج في كتابه شرف المصطفى من حديث علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزرني فقد جفاني» رواه ابن عساكر من طرق، وقوله: (وهو مثل «من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة).

(١) توصل ما بمن، اه مصححه.

بالنسك فأشبهها سائر المساجد، وقوله: ولو نذر أن يصلي في مسجد أو مشهد أو يعتكف فيه أو يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة لم يجب ذلك باتفاق الأئمة، وهذا أيضاً ليس بصحيح وما رأيت أجراً منه على الفجور ولا أكذب في دعوى الاتفاق والإجماع، وقصده بذلك الترويج على الأعمار ولا عليه من غضب الجبار، وفي كلامه مسألتان:

الأولى: إذا نذر أن يصلي في مسجد أو مشهد أو يعتكف فيه من غير المساجد الثلاث. وقد حكي الاتفاق على أنه لا يجب الوفاء بذلك وهو البهتان البين ففي ذلك قولان آخران أحدهما: يجب الوفاء مطلقاً، والثاني: أن نذرهما في الجامع تعين وإلا فلا.

المسألة الثانية: إذا نذر أن يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة فإنها لا تجب عليه باتفاق الأئمة، ثم أردف ذلك بقوله: وأما السفر إلى بقعة غير المساجد الثلاث، فلم يوجب أحد من العلماء السفر إليه إذا نذره حتى نص العلماء على أنه لا يسافر إلى مسجد قباء لأنه ليس من المساجد الثلاث).

فانظر إلى هذه الجرأة والفجور بقوله: حتى نص العلماء، والمسألة فيها خلاف، وقد قال الإمام محمد بن مسلمة المالكي إذا قصد مسجد قباء لزمه لأن النبي ﷺ كان يأتيه كل سبت ركبياً وماشياً، بل قال الليث بن سعد: إذا نذر المشي إلى أي مسجد كان لزمه سواء في ذلك المساجد الثلاثة وغيرها.

وقال الإمام ابن كنج من كبار أصحابنا: إذا نذر أن يزور قبر النبي ﷺ فعندي أنه يلزمه وجهاً واحداً ولو نذر المشي إلى مسجد النبي ﷺ ففيه قولان: أحدهما لا يلزمه، والثاني: يلزمه فعلى هذا لا بد من ضم عبادة، قيل: يلزمه صلاة وقيل اعتكاف ولو لحظة، والصحيح أنه يتخير في مسجد النبي ﷺ بين الصلاة وبين زيارة قبر النبي ﷺ، فجعل زيارة قبر النبي ﷺ طاعة وهي أحسن من القرية، وجعلها تقوم مقام الصلاة التي هي أفضل عبادات البدن والمساجد موضوعة لها بالأصالة.

وقوله: (وقالوا لأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أمر بها رسول الله ﷺ ولا استحج ذلك أحد من أئمة المسلمين فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها فهو مخالف للسنة ولإجماع الأمة).

قلت: لما وقف بعض الأئمة على هذا الكلام الباطل قال: هذا من البهت الصريح، وصدق رضي الله عنه لما أذكره وفيه أيضاً تدليس من الفجور، بيان التدليس

قوله: قالوا: فإنه يوهم أن هذا الذي قاله لم يقله من عند نفسه وإنما نقله عن أئمة المسلمين وأنه مجمع عليه وهذا شأنه يدل في الإغراء ليحمل الناس على عقيدته الفاسدة المفسدة لأنه لو عزاه إلى نفسه لما انتظم له ذلك لعلم الحنّاق النقاد بسوء فهمه وكثرة خلطه مما عرفوه منه في بحثه وتدوينه إذا انفرد، فقوله: (لأن السفر إلى قبور الأنبياء) يشمل قبر الخليل والكليم وقبر النبي ﷺ وغيرهم، وقوله: (والصالحين) يشمل قبور الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم وهو مطالب بتصحيح ما عزاه إلى أئمة المسلمين وأنه مجمع عليه وهو لا يجد إلى ذلك سبيلاً بل المنقول خلاف ذلك كما تراه، وقوله: (إن السفر إلى قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين) هذا من الفجور والإفك المبين.

ولم نزل الناس على زيارة قبر الخليل والكليم وغيرهما في سائر الأعصار من جميع الأمصار.

وهذا بلال مؤذن رسول الله ﷺ سافر من الشام إلى المدينة الشريفة لزيارة قبر رسول الله ﷺ وممن ذكر ذلك الحافظ ابن عساكر والحافظ عبد الغني المقدسي في كتابه (الإكمال في ترجمة بلال) وقال فيه: ولم يؤذن لأحد بعد النبي ﷺ فيما يروى إلا مرة واحدة في قدمة قدمها إلى المدينة لزيارة قبر رسول الله ﷺ طلب إليه الصحابة رضي الله عنهم ذلك فأذن لهم ولم يتم الأذان وقيل إنه أذن لأبي بكر رضي الله عنه في خلافته اهـ.

وممن ذكر ذلك أيضاً إمام الأئمة في الحديث أبو الحجاج الشهير بالمزي (١) وسبب سفر بلال رضي الله عنه لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام أنه رأى النبي ﷺ في المنام فقال له: «ما هذه الجفوة يا بلال أما أن لك أن تزورني يا بلال؟» فانتبه من نومه حزينا وجلاً خائفاً، فقعده على راحلته من حينه وقصد المدينة فأتى قبره عليه الصلاة والسلام فجعل يبكي عنده ويمرغ وجهه عليه، فأقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما إليه فجعل يضمهما ويقبلهما ثم قال له: يا بلال نشتهي أن نسمع أذائك الذي كنت تؤذن للنبي ﷺ في المسجد فعلا سطح المسجد ووقف موقفه الذي كان يقف، فلما أن قال الله أكبر ارتجت المدينة، فلما قال أشهد أن لا إله إلا الله ازدادت رجتها، فلما قال أشهد أن سيدنا محمداً رسول الله خرجت العواتق من خدورهن وقالوا: أبعث رسول الله ﷺ؟ فما رثي يوم أكثر باكياً ولا باكياً بالمدينة بعد رسول الله ﷺ من ذلك اليوم.

(١) المزي بكسر الميم وتشديد الزاي نسبة إلى قرية بالشام، اهـ مستنسخ الأصل.

فهذا بلال من سادات الصحابة رضي الله عنهم قد شدَّ رحله من الشام وسافر لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام فقط، وأعلم بذلك الحسن والحسين، وطار بذلك الخبير في المدينة وكان في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولم ينكر عليه ولا أحد من الصحابة رضي الله عنهم.

ولو كان السفر لزيارة قبره مخالفاً للسنة ولإجماع الأمة لأنكروا عليه لأنهم ينكرون أدنى شيء من المخالفات ولا سيما عمر وهو أمير المؤمنين وأشد الناس في الإنكار وأبشهم يداً وأحدهم لساناً ووقوفاً مع الحق ولا تأخذه في الله لومة لائم.

وأيضاً فمن الشائع الذائع أن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كان يريد البريد من الشام لأجل السلام على رسول الله ﷺ فقط، ذكر هذا غير واحد منهم القاضي عياض في أشهر كتبه وهو (الشفاء) وذكره الإمام هبة الله في كتابه (توثيق عرى الإيمان) وذكره الإمام العلامة ابن الجوزي في كتابه (مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن) وذكره الإمام أبو بكر أحمد بن النبيل في مناسك له لطيفة جردها من الأسانيد والتزم فيها الثبوت ولفظه: وكان عمر بن عبد العزيز يبعث بالرسول فاصداً من الشام إلى المدينة ليقرئ النبي ﷺ السلام ثم يرجع، وهذا الإمام أبو بكر قديم توفي في سنة سبع وثمانين ومائتين، فهذا السيد الجليل عمر بن عبد العزيز يبعث الرجل لأجل السلام فقط لا لقصد آخر، وكان ذلك في زمن صدر التابعين، وكان سفر بلال في زمن صدر الصحابة رضي الله عنهم ولم ينكر ذلك أحد، فدلَّ على أن السفر لأجل زيارة قبره ﷺ ولأجل السلام عليه مجمع عليه بين الصحابة والتابعين فأين دعوى ابن تيمية أن ذلك مخالف للسنة ولإجماع الأمة، وقد تقدم قول عمر رضي الله عنه لكعب الأحبار ألا تسافر لتزور قبر رسول الله ﷺ وتمتعت بزيارته، فقال: نعم يا أمير المؤمنين أفعل. وهذا أو بعضه كاف في إبطال دعوى ابن تيمية وإثبات فجوره وأتبرع بزيادة وأقتصر غاية الاقتصار.

قال بعض الأئمة: وأما زيارة قبر النبي ﷺ فلم ينكرها أحد ولم يقع في السفر إليها نزاع ولم يزل سفر الحجيج إليه في السلف والخلف، وصدق رضي الله عنه، وهذه كتب العلماء من جميع المذاهب مصرحة بذلك، وقد تقدم قول القاضي عياض: زيارة قبره ﷺ سنة من سنن المرسلين ومجمع عليها ومرغَّب فيها، واحتج بحديث ابن عمر وأنس رضي الله عنهم، وقد ذكر غير القاضي عياض ما ذكره. وإذا تقرر ذلك ففي ذكرى ما أتبرع به مع غاية الاقتصار تتحقق أن ابن تيمية من أعظم الكذبة والفجار، وقد انكشف لك ذلك كما انكشف ضوء النهار.

وقال العبيدي المالكي في شرح الرسالة: إن المشي إلى المدينة لزيارة قبر النبي ﷺ أفضل من المشي إلى الكعبة وبيت المقدس، وصدق وأجاد رضي الله عنه لأنه أفضل البقاع بالإجماع.

فهذه نبذة يسيرة والنقول في ذلك كثيرة جداً وفيها الإجماع على طلب الزيارة بعدت المسافة أو قصرت وعمل الناس في ذلك في جميع الأعصار من جميع الأقطار، فكيف يحل لأحد أن يبدعهم بالقول الزور ويضلل أمة أمة المختار، بل من المصائب العظيمة أن يوقع وفد الله تعالى في جريمة عظيمة وهي عصيانهم بشد رحالهم لزيارة قبره عقب ما رجوه من المغفرة ويتركهم الصلاة التي هي أحد أركان الدين لأنهم إذا لم يجز لهم القصر وقصروا فقد تركوا الصلاة عامدين، ومن تركها متعمداً قتل إما كفراً وإما حداً، ولا يصدر هذا إلا ممن هو شديد العداوة لوفد الله تعالى ولحبيبه الذين^(١) يرتجون بزيارتهم له استحقاق الشفاعة التي بها نجاتهم.

وسأذكر عقب هذا الأدلة الخاصة بالحث على زيارته وأتعرض لما قدح فيها وفي الأئمة روايتها ومنه تعلم أن هذا الخبيث لا دين له يعتمد عليه فتراه واضحاً جلياً لا تشك فيه ولا ترتاب فנסأل الله تعالى العافية مما يرتكبه هذا الزائغ الفاجر الكذاب، وأن يذيقه أشد العذاب، على ما أفسد في هذه الأمة وسيلقى أشد الحساب.

وقوله (إنما^(٢) ذكروه من الأحاديث في زيارة قبر النبي ﷺ فكلمها ضعيفة باتفاق أهل العلم بل هي موضوعة لم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئاً منها) أعوذ بالله من مكر الله عز وجل.

انظر أدام الله لك الهداية وحماك من الغواية إلى فجور هذا الخبيث كيف جعل الأحاديث المروية في زيارة قبر خير البرية كلها ضعيفة، ثم أردف ذلك بقوله باتفاق أهل العلم بالحديث، ولم يجعل الأئمة الذين أذكروهم من أهل الحديث، والعجب أنه روي عنهم في مواضع عديدة من كتبه، وهذا من جهله وبلادة ذهنه وعماوة قلبه من أنه لا يعلم تناقض كلامه ونقضه بذلك، ثم إنه لم تخمد نار خبثه بما ذكره من الفجور حتى أردف ذلك بأن الأحاديث المروية في زيارة القبر المكروم موضوعة - يعني أنها كذب - وهذا شيء لم يَر أحد من علماء المسلمين ولا من عوامهم فاه به ولا رمز إليه لا من في عصره ولا من قبله قاتله الله تعالى.

(١) الذي بالإنفراد، اه مصححه.

(٢) صوابه إن ما، اه مصححه.

ولقد أسفرت هذه القضية عن زندقته بتجرته على الإفك على العلماء وعلى أنه لا يعتقد حرمة الكذب والفجور ولا يبالي بما يقول، وإن كان فيه عظام الأمور.

وإذا عرفت هذا فينبغي أيها المؤمن الخالي من البدعة والهوى أن لا تقلده فيما ينقله ولا فيما يقوله، بل تفحص عن ذلك وتسال غير أتباعه ممن له رتبة في العلوم وإلا هلكت كما هلك هو وأتباعه^(١).

ولنذكر بعض الأحاديث الواردة في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام، وأذكر من رواها وأحذف الأسانيد لأنها لا تليق بهذه الأوراق وقد رويت من طرق بلغت بها منزلة الصحيح أو قاربت أو منزلة الحسن وأذكر من صحح بعضها وأبين أنه من الأئمة الأعلام بالحديث وأنه يعتمد تصحيحه وبالله التوفيق.

فمن الأحاديث في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام قوله ﷺ: «من زار قبري وجبت له شفاعتي» رواه غير واحد من أئمة الحديث منهم الدارقطني والبيهقي وغيرهما والحديث مروى بهذا اللفظ في عدة نسخ معتمدة وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما وخرجه أبو اليمن في كتابه إيجاف^(٢) الزائر، وأطراف المغنم للسانر، في زيارة سيدنا رسول الله ﷺ، وخرجه الحافظ ابن عساكر في تاريخه في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام بعد وفاته كان كمن زاره في حياته، وخرجه العقيلي وغيره فلا تطول بذكر من رواه من أئمة الحديث المعتبرين وهو مروى من طرق تبلغ الحسن.

قال أئمة الحديث: والحديث أو الأحاديث وإن لانت أسانيد مفرداتها فمجموعها يقوي بعضها بعضاً ويعتبر الحديث حديثاً حسناً ويحتج به وممن ذكر ذلك أبو زكريا النووي ذكره في شرح المهذب في كتاب الحج وهي فائدة جليلة ينبغي معرفتها ليعلم بها جهل هذا الفاجر المبالغ في فجوره.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «وجبت له شفاعتي» معناه: حققت، ولا بد منها بوعده الصادق. وفي ذلك بشارة عظيمة لزوار قبره الشريف وهي أن من زاره محتسباً مات على التوحيد، وهذه البشارة العظيمة من ثمرة زيارة قبره المكرم.

وفي قوله عليه الصلاة والسلام: «وجبت له شفاعتي» تحقيق لما قلته لأجل إضافة الشفاعة إليه ولأنه عليه الصلاة والسلام مشفق لا تُردُّ شفاعته لا في حياته ولا بعد وفاته ولا في عرصات القيامة.

(١) لعلك في دهشة مما مر مفصلاً من تعمد كذب هذا الرجل في تقوله وأحكامه حتى تعدى كذبه الخلق إلى رسول الله ﷺ، اه مصححه.

(٢) لا أدري أهو إيجاف كما ذكره أم إتحاف، اه مصححه.

فانظر أرشدك الله تعالى هذا الاتفاق من هذا الإمام والحرص على تحقيق ما وضعه في كتابه لم يقنع بوضع البخاري ومسلم وغيرهما مع جلالتهم بل تتبع ما وضعوه حتى وضع في كتابه وهذا شأن الأئمة الخائفين من الله عز وجل من أن يقع منهم زلل في الإخبار عن رسول الله ﷺ، ثم إنه رضي الله تعالى عنه ذكر في هذا الكتاب في كتاب الحج في باب ثواب من زار قبر النبي ﷺ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من جاءني زائراً لم ينزعه إلا زيارتي كان حقاً على الله أن أكون له شفيعاً يوم القيامة» ولم يذكر في هذا الباب غير هذا الحديث.

وهذا حكم منه بأن هذا الحديث مجمع على صحته بمقتضى الشرط الذي شرطه في الخطبة وهو رضي الله عنه إمام جليل حافظ متقن كثير الحديث وإسع الرحلة سمع بالعراق وخراسان وما وراء النهر وسمع بالشام ومصر وسمع من خلائق من أئمة الحديث والأجلاء أهل الدين وهو من القدماء، أصله ببغداد، وسكن مصر ومات بها في نصف المحرم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة رحمة الله تعالى عليه وعلى أمثاله، وإذا كان هذا حديث صحيح^(١) فكيف يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يجعله ضعيفاً فضلاً عن أن يجعله كذباً وأقل درجات الثقة الخائف أن يقول صححه فلان، وأما القول بوضعه ويتكذيب هذا الإمام وأمثاله فلا يصدر إلا من زنديق محقق الزندقة بهذه القرينة وغيرها عائداً بالله عز وجل من ذلك.

وإذا تقرر لك ذلك فانظر أرشدك الله تعالى وعافاك هذا الخبيث الطوية كيف طعن في هذه الأئمة الأعلام في علوم الحديث الذين بهم يُقْتَدَى وعليهم يُعَوَّل وعند ذكرهم تنزل الرحمة، ورامهم بالوضع على رسول الله ﷺ وطعن في هذه الأخبار المروية عن هذه الأئمة. وهذا شأنه قاتله الله تعالى كلما جاء إلى شيء لا غرض له فيه طعن فيه وإن كان مشهوراً ومعمولاً به بين الأئمة ولا عليه لا من الله عز وجل ولا من رسوله ﷺ ولا من الناس وتنبه لشيء عظيم رمى به هذه الأئمة وهو أن من قاعدته أن من كذب على النبي ﷺ متعمداً كفر فعليه من الله عز وجل ما يستحقه، وهذا وغيره يدل على أن عنده ضغينة للنبي ﷺ ولصاحبيه وكذا لأمته ليفوت عليهم هذا الخير الذي ربه على زيارة قبره عليه أفضل الصلاة والسلام فاحذروه واحذروا تزويق مقالته المظوي تحتها أخبت الخبائث فإنها لا تجوز إلا على عامي أو بليد الذهن كالحمار يحمل أسفارا أو خال من العلوم وأخبار الناس وبالله تعالى التوفيق، والله أعلم.

(١) يكتب حديثاً صحيحاً لأنه خير كان، اهـ مصححه.

قال عليه الصلاة والسلام: «إن بين يدي الساعة دجاجلة^(١) فاحذروهم» رواه مسلم في صحيحه من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه.

وقوله: وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: «في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا» قالت عائشة: ولولا ذلك لأبرزوا قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً فهم دفنوه في حجرة عائشة خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحاري لثلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ مسجداً ويتخذ قبره وثناً، الخ.

تأمل بضرّك الله تعالى وفهمك كيف بعد تضليل هذه الأمة وفجوره بادعاء أن هذه الأحاديث المتعلقة بالزيارة كذب كيف أردف ذلك بهذا الحديث محتجاً به على منع زيارة القبر الشريف وفيه من أقوى الأدلة على تدليسه وسوء فهمه، إذ الحديث ليس فيه تعرض للزيارة البتة وإنما فيه منع اتخاذ القبور مساجد، ونحن لم نتخذ قبره المكزّم المعظم مسجداً ولا نصلي فيه ولا إليه بل نزوره وندعوا مع الأدب والخشوع والسكينة ورؤية العظمة لعلمنا بأنه يسمعتنا ويجيبنا، وعلى ذلك جرت عادة المؤمنين.

قال بعضهم: رأيت أنس بن مالك رضي الله عنه خادم رسول الله ﷺ أتى قبر النبي ﷺ فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه قد افتتح الصلاة فسلم على النبي ﷺ ثم انصرف، وقوله: فهم دفنوه في حجرة عائشة رضي الله عنها خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحاري لثلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ مسجداً فيتخذ قبره وثناً.

هذا أيضاً من التدليس منه وسوء الفهم على عادته، وما قاله باطل بيموه به على الضعفاء من الطلبة وغوغاء الناس، وإنما دفنوه في حجرة عائشة رضي الله عنها لما روي لهم أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يدفنون حيث يقبضون وكان ذلك بعد اختلافهم أين يُدفن فقال بعضهم: يُدفن في مسجده، وقال بعضهم: مع إخوانه، فقال أبو بكر رضي الله عنه: عندي من ذلك علم، فذكر لهم أن النبي يُدفن موضع يقبض، فلما روي لهم الحديث دفنوه موضع قبضه، وهذا من القضايا المشهورة في غاية الشهرة، ولا تعلم أن أحداً قال إنهم دفنوه موضع قبضه للمعنى الذي ذكره وهذا شأنه إن وجد شيئاً يوافق هواه وخبث طويته ذكره ووسع الكلام فيه وزخرفه وإن وجد شيئاً عليه أهمله أو حمّله على محمل يعرف به أهل النقل جهله وتدليسه عند تأمله في بعض المواضع يعرف من غير تأمل.

(١) هذا إخبار من المصنف إلى أن هذا الرجل دجال وهو يؤيد ما سبق لنا من أن أفعاله أفعال دجاجلة، اهـ مصححه.

وقوله: وكانت الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية متفصلة عن المسجد لا يدخل للصلاة هناك ولا يتمتع بالقبر ولا دعاء هناك، هذا أيضاً من الجسارة التي يزخرق بها على العوام وأشباهم من سيئي الأفهام من الطلبة، فإن هذا لا يدل على مراده من منع الزيارة بل كلامه يدل على الزيارة بلا هذه الأفعال إلا الدعاء، فليس كما قال، وسيأتي إن شاء الله تعالى، ومع ذلك ليس مجعماً عليه كما زعمه وأوهمه كلامه فإن أبا أيوب الأنصاري رضي الله عنه زار والتزم القبر فأنكر عليه مروان بن الحكم فوبخه أبو أيوب.

وقال في كلامه ما معناه ابكوا على هذا الأمر إذا وليه غير أهله^(١) ذكر ذلك أبو الحسين في كتابه أخبار المدينة.

وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه وضع يده على موضع مقعد النبي ﷺ من المنبر ثم وضعها على وجهه^(٢) وكان رضي الله عنه يتردد إلى الأماكن التي كان يتردد إليها رسول الله ﷺ ويراحلته لأجل التبرك، وقد تقدمت قصة بلال رضي الله عنه لما شدَّ رحله لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام فلما وصل الضريح المكرم جعل يمرغ وجهه عليه ويبيكي^(٣). وقوله: ولا دعاء هناك، قضية سياقه أن الإجماع على أنه لا يدعو عند القبر وهي دعوى عريضة، ثم أكد ذلك بقوله: إنما يفعلونه في المسجد، ثم أردف ذلك بقوله: وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلّموا عليه وأرادوا

(١) في ذلك جواز ضم قبور الصالحين وأبو أيوب الأنصاري الذي ضم ضريح سيد الوجود ﷺ هو أبو أيوب وكفى، اهـ مصححه.

(٢) في ذلك جواز التبرك بأثار الصالحين أياً كانت حتى الخشب الذي كانوا يجلسون عليه وابن عمر هو ابن عمر، اهـ مصححه.

(٣) انظر تمرغ سيدنا بلال وجهه على ضريح خير المخلوق وبلال هو بلال تجده صورة طبق الأصل لما يحصل من كثير من الزائرين اليوم والزائرات للصالحين من أهل البيت وغيرهم ويقعد كثير من المنتظمين لذلك ولا يرضون لفاعله غير الشرك بالله ليحكموا بذلك على بلال الذي يعد من أجلاء الصحابة وهو مؤذن رسول الله ﷺ ليعلم أولئك المنتظمون أن ذلك أثر وجد في النفوس لا يشعرون هم به يحمل أهله على التبرك بما يجاور حبيب ربهم وهو من باب قول القائل:

أمر علسي الديار ديار ليلسى أقبيل ذا الجدار وذا الجدار
وما حب الديار شغفنن قلبسي ولكن حب من سكن الديارا
هذا قصد أولئك المؤمنين في لمسهم ضريح الصالح من العباد لا العبادة كما يتوهم مظلوم القلوب مسيو الظن بالمؤمنين فيعلم، اهـ مصححه.

الدعاء دعوا مستقبلي القبلة ولم يستقبلوا القبر، ثم قال: وأما وقت السلام فقال أبو حنيفة: يستقبل القبلة ولا يستقبل القبر.

وقال أكثر الأئمة: يستقبل القبر عند السلام خاصة ولم يقل أحد من الأئمة إنه لا يستقبل القبلة عند الدعاء إلا في حكاية مكذوبة عن مالك ومذهبه بخلافها ثم أردف هذا بأمر يجسر بها على الأغمار يتخيل الواقف عليها من العوام حسم باب الزيارة لقبره عليه الصلاة والسلام.

والحاصل من كلامه أنه لا يدعي عند القبر بالاتفاق ولا يستقبل القبر عند الدعاء بالإجماع، وأن الحكاية التي وقعت بين مالك وأبي جعفر المنصور كذب، سبحانه هذا بهتان عظيم.

وهذا من الفجور الذي لا أعلم أحداً فاه به ولا رمز إليه لا من العلماء ولا من غيرهم.

أما قضية مالك مع المنصور فقد ذكرتها في الكلام على التوسل فإنها صحيحة بلا نزاع، وأما الدعاء عند القبر فقد ذكره خلقٌ ومنهم الإمام مالك، وقد نص على أنه يقف عند القبر ويقف كما يقف الحاج عند البيت للوداع ويدعو وفيه المبالغة في طول الوقوف والدعاء.

وقد ذكره ابن الموزان في الموازية فأفاد ذلك أن إثبات قبر النبي ﷺ والوقوف عنده والدعاء عنده من الأمور المعلومة عند مالك وأن عمل الناس على ذلك قبله وفي زمنه، ولو كان الأمر على خلاف ذلك لأنكره فضلاً عن أن يقتي به أو يقره عليه.

وقال مالك في رواية ابن وهب: إذا سلّم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدعو ويسلّم ولا يمس القبر بيده، نعم في المبسوطة لا أرى أنه يقف عنده ويدعو ولكن يسلم ويمضي.

وإنما ذكرت كلام المبسوطة لأن من حق العالم الذي يؤخذ بكلامه أن يذكر ما له وما عليه لأن ذلك من الدين.

وقال أبو عبد الله محمد بن عبد الله السامري في كتاب المستوعب في باب زيارة قبر النبي ﷺ: وإذا قدم مدينة رسول الله ﷺ استحب له أن يغتسل لدخوله ثم يأتي مسجد رسول الله ﷺ ويقدم رجله اليمنى في الدخول ثم يأتي حائط القبر فيقف ناحيته ويجعل القبر تلقاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمنبر عن يساره.

ثم ذكر كيفية السلام والدعاء وأطال ومنه: اللهم إنك قلت في كتابك لنبيك عليه الصلاة والسلام ﴿رَوُّوْهُمُ إِذَا ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَسَاءً وَكَأَنَّ﴾ [النساء: ٦٤] الآية، وإني قد أتيتك مستغفراً فأسألك أن توجب لي المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه في حال حياته اللهم إني أتوجه إليك بنبيك وذكر دعاء طويلاً ثم قال: وإذا أراد الخروج عاد إلى القبر فودع، وهذا أبو عبد الله من أئمة الحنابلة، وساق هذا الكلام سياق المنفق عليه.

ومن جملة ما أفاد أنه يتوسل بالنبي ﷺ ويتوجه به بعد وفاته كما في حياته وأن الآية عامة وشاملة للحياة وبعد الوفاة فتنبه لذلك. وكذلك ذكره أبو منصور الكرمانى من الحنفية أنه يدعو ويطلب الدعاء عند القبر المكرم.

وقال الإمام أبو زكريا النووي في مناسكه وغيره فصل في زيارة قبر النبي ﷺ: وذكر كلاماً مطولاً ثم قال: «فإذا صلى تحية المسجد أتى القبر فاستقبله واستدير القبلة على نحو أربعة أذرع من جدار القبر وسلم مقتصد لا يرفع صوته» وذكر كيفية السلام ثم قال: «ويجتهد في إكثار الدعاء ويغتنم هذا الموقف الشريف» الخ.

فهذه نقول الأئمة بتطويل الدعاء عند القبر المكرم وقد خاب من افتري، وكل أحد تلحقه الخيبة على قدره.

وقوله: وهذا كله محافظة على التوحيد فإن من أصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد كما قال طائفة من السلف في قوله تعالى: ﴿لَا تَدْرُؤُا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَدْرُؤُا وَلَا سُلُوكًا وَلَا يَفُوكَ وَيَمُوقَ وَتَشْرِكُوا﴾ [نوح: ٢٣] وقد أضلوا كثيراً.

قالوا: كان هؤلاء قوماً صالحين في قوم نوح فلما ماتوا اعتكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم طال عليهم الأمد فعبدوها، وقد ذكر ذلك المعنى البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكره ابن جرير الطبري في تفسيره وغيره عن غير واحد من السلف، الخ.

وأنت أيها اللبيب أرشدك الله عز وجل وزادك بصيرة وفهماً إذا تأملت هذا الاستدلال منه قطعت بجهله وبخلطه في خيطه وعلمت بذلك سوء فهمه وخيالاته الفاسدة، ومن نفس الدليل تعلم ذلك، فإنه تخيل بذنه الجامد وخياله الفاسد أن منع الزيارة والسفر إليها من المحافظة على التوحيد، وأن الزيارة تؤدي إلى الشرك وعبادة الأوثان، وهذا خيال فاسد لأن اتخاذ الصور مساجد وعبداً، والمعكوف وتصوير الموتى فيها هو المحذور والمؤدي إلى الشرك عند تطاول الزمان، وهذا هو الممنوع منه كما

هو مصرّح به في الأحاديث الصحيحة في قوله عليه الصلاة والسلام: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما صنعوا، وفي قوله عليه الصلاة والسلام لما أخبر بكنيسة بأرض الحبشة قال: «أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ثم صوّروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله عزّ وجلّ» فهذا هو الذي حدّر منه رسول الله ﷺ.

وأما الزيارة والسلام على الميت والدعاء له وعنده فلم يؤدّ إلى ذلك ولا له تعلق بتلك الأمور، ومن تخيل ذلك فهو من سوء فهمه في هذا الأمر الواضح ولو كان يؤدي إلى ذلك لما شرعه رسول الله ﷺ وأبلغ من ذلك لما أمره الله عزّ وجلّ بالخروج إلى قبور الشهداء الذين أكرمهم بالشهادة حين نزل عليه جبريل عليه السلام وأمره بأمر الله تعالى بالخروج إلى بقيع الغرقد بل كان نهاه أن لو أراد الخروج، وأيضاً فإنه عليه الصلاة والسلام قال: «زوروا القبور» كما رواه مسلم وغيره بزيادة إلى غير ذلك مما علمهم عليه الصلاة والسلام. كيفية الزيارة كما جاء في الأحاديث في زيارتها قولاً وفعلاً.

وتواتر ذلك وأجمع عليه المسلمون حتى أن منهم من أوجب زيارتها لظاهر قوله عليه الصلاة والسلام: «زوروا القبور» فلو كانت الزيارة من الأمور التي تؤدي إلى الشرك كانتخاذها مساجد وعباداً والتصوير ونحو ذلك لم يشرعه الله عزّ وجلّ لنبيه ﷺ ولا شرعها رسول الله ﷺ بقوله ويفعله، وقد أطلعه الله عزّ وجلّ على ما أراد من غيبه وبعثه بدينه القويم وهو الصراط المستقيم، ولا فعلها الصحابة رضي الله عنهم الذين هم من أصفى الله تعالى، بل كانوا أحرص الناس على ذلك خوفاً من إعادة ما جاء رسول الله ﷺ بإماتته ودفنه واندراس أثره، والله أعلم.

وأنت أيها العاقل الفطن إذا تصورت ما نقلته لك وتمعلته بذهنك الصحيح علمت وتحققت أنه ليس لأحد أن يحرم إلا ما حرم الله تعالى ورسوله وأنه لا يحل له التهجم على موارد الشرع ومصادره بخيالاته الفاسدة وأنه يذعنه الجامد أدرك ما لم يدركه الصحابة رضي الله عنهم ولو فتحنا هذا الباب وتتبعنا هذه الخيالات الفاسدة لهدمنا أموراً كثيرة من الدين ولانحلت عراه عروة عروة وتبدلت بعد الجهالة ولمات الدين، وذلك من الخسران المبين، شعر:

فالقول ما قال النبي وصحبه فإذا اقتديت بهم فنعم المقتدى

وهو الشفيح الذي تنجى شفاعته
 محمد خير خلق الله قاطبة
 نوره به يا منادي الحي إن به
 عان له مقلّة تشناق تنظره
 كل الأنام إذا ما مسها العطب
 وهو الذي لفخار المجد يكتسب
 تزول عن قلبي الآلام والكرب
 ومهجة بلهيب الشوق تلتهب
 وكيف لا تلتهب وقد شاهدت ما شاهدت مما لا يمكن النطق به ولا أفوه،
 وكيف كيف أسلوه.

رعى الله بالبطحاء أيماننا التي
 وحيا قباباً بين سلع إلى قبا
 نعمت بها لكن كأحلام نائم
 فهل لي إلى تلك العوالم عودة
 وألثم إجلالاً ثراها وأجتلي
 سقى الله ذات الظل من دارة الحمى
 وسحت على أعلام سلع مديمة
 فتلك لعمر الله دار أحبتي
 ألا ليت شعري هل أزور قبابها
 وأنشد في أكنافها مترنماً
 ألا يا رسول الله أنت وسيلتي
 وإن شئت قلت
 مضت كوميض البرق ثم تولت
 لعزتها يحلو خضوعي وذلتني
 كأن لم تزرها العيس حتى تولت
 ولو دونها بيض الصوارم سلت
 شموسي في أرجائها وأهلتي
 حتى نهلت منه رباها وعلت
 غمائم بالنوء الروي استهللت
 وسكانها كل المراد وبغيتي
 فتحمد فيها العيس شدي ورحلتي
 لمن نظم مدحي فيه بيت قصيدي
 إلى الله إذ ضاقت بما رمت حيلتي
 إلى الله في غفران ذنبي وزلتي

فالتوسل به عليه الصلاة والسلام لم يزل منذ آدم عليه السلام لا يتوقف فيه أحد
 ولا يطعن إلى أن ظهر بعض زنادقة اليهود وغلاتهم في بغضه عليه الصلاة والسلام،
 قال: وإنه بموته بطلت حرمة وجاهه فلا يتوسل به ولا يقال يا جاه محمد، وتم ذلك
 بتوارث سلالته معتقدين ذلك مصرين عليه.

ثم زاد هذا الخبيث أن التوسل به شرك وقرره بتقرير الحق بقوله: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ
 إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] وذلك يدل على أن من أجهل الجهلة، فإن
 التوسل به عليه الصلاة والسلام معناه: أسأل الله عز وجل برسوله وأتشفع إليه به فهو
 سائل لله عز وجل لا لغيره ولا يلزم من التوسل به أو بشخص والتشفع إليه به أن
 يكون عبده ولا اتخذها إلهاً ورباً من دون الله ولا جعله شريكاً في الإلهية، ومن جعل

التوسل بشخص مثل هؤلاء^(١) فهو من جهله وسوء فهمه وعدم تعقله ما يقول، ومثل هذا لا يحل لأحد أن يقلده ولا ينظر في كلامه إلا من له رتبة التمييز بين الحق والباطل وإلا هلك وهو لا يشعر.

وقد قال عليه الصلاة والسلام: «حياتي خير لكم ومماتي خير لكم» قالوا: يا رسول الله قد عرفنا أن حياتك خير لنا فكيف وفاتك خير لنا؟ قال: «أما حياتي فإنكم كلما أحدثتم حدثاً أحدث الله لكم المخرج منه بي فإذا مئاً فلا أزال أنادي من قبري ربي أمتي حتى ينفخ في الصور ثم لا أزال أجاب أربعين سنة حتى ينفخ الأخرى وتعرض علي أعمالكم فما كان من حسن شكرت الله عليه وما كان من سييء دعوت الله أن يغفره» رواه الإمام العلامة هبة الله في كتابه توثيق عرى الإيمان، ورواه غيره.

فهو عليه الصلاة والسلام رحمة لنا في حياته وبعد وفاته فكيف لا يتوسل به إليه ولا تعمل البزل القناعيس تحوه وإليه، وذلك مما أجمع أهل التوحيد عليه، وأجمعوا على تكفير من قال بخلاف ذلك. صرح به أئمة الأمة وأولهم مالك.

وكان ابن تيمية ممن يعتقد ويفتي بأن شد الرحال إلى قبور الأنبياء حرام لا تقصر فيه الصلاة ويصرح بقبر الخليل وقبر النبي ﷺ، وجاء بريدي من مصر باعتقاله على ذلك فاعتقل وكان على هذا الاعتقاد تلميذه ابن قيم الجوزية الزرعي وإسماعيل بن كثير الشركوني فاتفق أن ابن قيم الجوزية سافر إلى القدس الشريف وورق على منبر في الحرم ووعظ، وقال في أثناء وعظه بعد أن ذكر المسألة وقال: ها أنا راجع ولا أزور الخليل، ثم جاء إلى نابلس وعمل له مجلس وعظ، وذكر المسألة بعينها حتى قال: فلا يزور قبر النبي ﷺ، فقام إليه الناس وأرادوا قتله فحماه منهم والي نابلس، وكتب أهل القدس وأهل نابلس إلى دمشق يعرفون صورة ما وقع منه فطلبه القاضي المالكي فتردد وصعد إلى الصالحية إلى القاضي شمس الدين بن مسلم الحنبلي وأسلم على يديه فقبل توبته وحكم بإسلامه وحقن دمه ولم يعززه لأجل ابن تيمية.

ولما كان يوم الجمعة رابع شعبان جلس القاضي جلال الدين بعد العصر بالمدرسة العادلية وأحضر جماعة من جماعة ابن تيمية كانوا معتقلين في سجن

(١) هنا محذوف هو المقول الثاني لجعل تقديره شركاً ليستقيم الكلام، اهـ مصححه.

الشرع فأدعى على إسماعيل بن كثير صاحب التاريخ أنه قال: إن التوراة والإنجيل ما بدلا وإنهما بحالهما كما أنزلا وشهدوا عليه بذلك وثبت في وجهه فعز في المجلس بالدرة وأخرج وطيف به ونودي عليه بما قاله ثم أحضر ابن قيم الجوزية وأدعى عليه بما قاله في القدس الشريف وفي نابلس فأنكر فقامت عليه البيعة بما قاله فأدب وحمل على جمل، ثم أعيدوا في السجن، ولما كان يوم الأربعاء أحضر ابن قيم الجوزية إلى مجلس شمس الدين المالكي وأرادوا ضرب عنقه^(١) فما كان جوابه إلا أن قال: إن القاضي الحنبلي حكم بحقن دمي وبإسلامي وقبول توبتي، فأعيد إلى الحبس إلى أن أحضر الحنبلي فأخبر بما قاله فأحضر وعُذِر وضُرب بالدرة وأُركب حماراً وطيف به في البلد والصالحية وردوه إلى الحبس ولم يزل هذا في أتباعه.

وحضر شخص إلى دمشق يقال له أحمد الظاهري وكان قد حفظ آيات المتشابهة وأحاديثه فكان يسردها على العوام وأحاديث الناس من الفقهاء فعظمه أتباع ابن تيمية وأكرموه. ثم إنه توجه إلى القاهرة فشرع يسرد الإياب والأحاديث لعلم به الإمام العلامة الشيخ سراج الدين البلقيني فطلبه وأعلم به برفوق فأخذوه وقيدوه وكانوا يضربونه بالسياط أول النهار ثم يستعملونه في العمارة، فإذا كان آخر النهار أعادوا عليه الضرب، ثم بلغني أن آخر الأمر أن ضربوا عنقه.

وكان الشيخ زين الدين بن رجب الحنبلي ممن يعتقد كفر ابن تيمية وله عليه الرد، وكان يقول بأعلى صوته في بعض المجالس: معذور السبكي - يعني في تكفيره - والحاصل أنه وأتباعه من الغلاة في التشبيه والتنجيس والازدراء بالنبي ﷺ وبغض الشيخين وبإنكار الأبدال الذين هم خلفوا الأنبياء ولهم دواهي آخر لو نطقوا بها لأحرقهم الناس في لحظة واحدة، فنسأل الله تعالى العافية ودوامها إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير.

(وجرسوا) ابن القيم وابن كثير وطيف بهما في البلد وعلى باب الجوزية لفتواهم في مسألة الطلاق، والله أعلم.

واعلم أنني اقتصر على الكلام على هذه الفتوى لإشاعتها بين العوام وفيها

(١) هذه قيمة ابن قيمة يراها القارىء مجسمة أمامه في هذا السياق فليعرفها ولا يفتن، اه مصححه.

التعرض لمنع الوسيلة ومنع شد الرحال إلى قبر سيدنا رسول الله ﷺ واستدلاله لما قاله بالتجسير والتمويهات التي بيّنا بطلانها وفسادها، وأن ذلك من أظهر الأمور على فجوره في النقل والإغراء، وأن لا يحل أن يقلده ولا يأخذ عنه ولا ينظر في كلامه ولا يسمعه إلا من يكون له رتبة التمييز بين الحق والباطل وإلا هلك وهو لا يشعر^(١).

ثم من الأمور المهمة المقزية إلى الله عز وجل وإلى رسوله وإلى وزيره رضي الله عنهما بسط الألسن والأبدي فيهم جرياً على ما درج عليه العلماء والسلاطين منذ أثار هذا الخبيث هذه الخباثت، وأن يعلن بالتوسل بسيد الأولين والآخرين، وأن يعتني بإظهار شد الرحال وإعمال المصلى والأقدام إلى خير خلقه وحبيب القلوب، ومن بذكره تنجلي الكروب، ويهتز الطروب، وبالصلاة والسلام عليه تذهب الذنوب، التي بسببها حصل الإبعاد عن المزار وبعد الدار.

روى زيد بن أسلم أن عمر خرج ليلة يحرس فرأى مصباحاً في بيت وإذا عجوز تنفس صوقاً وتقول:

على محمد صلاة الأبرار صلى عليه الطيبون الأخيار
قد كنت قواماً بكاءً في الأسفار يا ليت شعري والمنايا أطوار
هل تجمعني وحبيب^(٢) الدار

تعني رسول الله ﷺ.

قال: فجلس عمر رضي الله عنه يبكي شوقاً إلى حبيبه رسول الله ﷺ وتتصعد أنفاسه من نار الشوق لولا دموع المحبين تطفئ نار الشوق لاحتقرت أكبادهم بأنفاسهم.

(١) هذا حكم من هذا الإمام الكبير على كل من يتبع ابن تيمية بأنه هالك في دينه وانظر معنى الهلاك في مثل هذا المقام ومن هنا نحن نرثي لإخواننا الموجودين والغابرين الذين اغتروا بهذا الرجل المسكين ووزاءه ساروا وكان بودنا أن يرى إخواننا الموجودون هذا الكتاب ليحرفوا منه قيمة هذا الرجل ثم بعد ذلك ينظروا لأنفسهم والحمد لله الذي عاقبنا مما ابتلي به كثيراً من خلقه، اه مصححه.

(٢) وحبيبي، اه مصححه.

الْحَيَاءُ وَالْوَعْرُ لِلدِّينِ

تأليف

الإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي
المؤلف سنة ٥٠٥ هـ

وبدّيله كتاب

المغني عن حمل الأسفار في الأسفار
في تخرّج ما في الأحياء من الأخبار

للإمام مرزبان أبي الفضل عبد الرّحيم بن الحسين العراقي
المؤلف سنة ٨٠٦ هـ

وتماماً للنفع ألقنا بالكتاب بما بلغنا

يحتوي على ثلاثة كتب:

الأول: كتاب تعريف الأحياء بنفسائهم الأحياء

للعامة عبد القادر بن شيخ العيدروس

الثاني: كتاب الإملاء عن إشكالات الأحياء للإمام الغزالي

الثالث: كتاب عوارف المعارف للشيخ الشهرودي

للجزء الأول

مشتورات

مخترع كالي بيضون

لنشر مكتب السنة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٢٣-٢٠٠٢ م

كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول

الفصل الأول

في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام

فنقول وبالله التوفيق: الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبطش الشديد، الهادي صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والمسلك السديد، المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد، السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقفاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد، المتجلي لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد، المعروف بإهام أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ضد له منفرد لا ند له وأنه واحد قديم لا أول له أزلي لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدي لا نهاية له قيوم لا انقطاع له دائم لا انصرام له لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال بتصرم الأبد وانقراض الآجال بل ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(١).

التنزيه: وأنه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدر وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر ولا بعرض ولا تحله الأعراض، بل لا يماثل موجوداً ولا يماثل موجود ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٢) ولا هو مثل شيء. وأنه لا يحده المقدار ولا تحويه الأقطار ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات. وأنه مستو على العرش على الوجه الذي قاله والمعنى الذي أراده استواء منزهاً عن المماساة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال. لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلفظ قدرته ومقهورون في قبضته. وهو فوق العرش والسماء وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى، فوقية لا تزيده قريباً إلى العرش والسماء كما لا تزيده بعداً عن الأرض والثرى، بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى. وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٣) إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كما لا تماثل ذاته

(٢) سورة الشورى، الآية: ١١.

(١) سورة الحديد، الآية: ٣.

(٣) سورة سبأ، الآية: ٤٧.

الأجسام وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء. تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان، بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان. وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعتبره العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزهاً عن الزوال وفي صفات كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال. وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرثي الذات بالأبصار نعمة منه ولطفاً بالأبصار في دار القرار وإتماماً منه للتعميم بالنظر إلى وجهه الكريم.

الحياة والقدرة: وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعتبره قصور ولا عجز، ولا تأخذه سنة ولا نوم، ولا يعارضه فناء ولا موت، وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر، والخلق والأمر والسماوات مطويات بيمينه والخلائق مقهورون في قبضته. وأنه المنفرد بالخلق والاختراع المتوحد بالإيجاد والإبداع. خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم لا يشد عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصاريف الأمور، لا تحصى مقدراته ولا تنبأه معلوماته.

العلم: وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات، وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، بل يعلم ديب التملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة الذر في جو الهواء ويعلم السر وأخفى، ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفاً به في أزل الأزال لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال.

الإرادة: وأنه تعالى مرید للمكانات مدير للحداث فلا يجري في الملك والملكوت قليل أو كثير، صغير أو كبير، خير أو شر، نفع أو ضرر، إيمان أو كفر، عرفان أو نكر، فوز أو خسران، زيادة أو نقصان، طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيتته. فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيتته لفته ناظر ولا فلة خاطر، بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا راد لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته. ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته فلو اجتمع الإنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيتته لعجزوا عن ذلك. وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بها مريداً في أزله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أراه في أزله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير. دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا تريص زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن.

السمع والبصر: وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى ولا يعزب عن سمعه مسموع

الأصل السادس: العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل لأن العرض ما يحل في الجسم، فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجوداً قبله. فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره، ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده؟ ولأنه عالم قادر مريد خالق - كما سيأتي بيانه - وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا لموجود قائم بنفسه مستقل بذاته. وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض. وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام فإذا لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء بل هو الحي القيوم الذي ليس كمثله شيء وأتى يشبه المخلوق خالقه والمقدور مقدره والمصور مصوره. والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشابهته.

الأصل السابع: العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات، فإن الجهة إما فوق وإما أسفل وإما يمين وإما شمال أو قدام أو خلف، وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلاً، والآخر يقابله ويسمى رأساً. فحدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل، حتى أنّ النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تحتاً وإن كان في حقتها فوقاً. وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى في الغالب، فحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلي اليمين يميناً والأخرى شمالاً، وخلق له جانبيين يبصر من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها، فالجهات حادثة بحدوث الإنسان ولو لم يخلق الإنسان بهذه الخلقة بل خلق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة. فكيف كان في الأزل مختصاً بجهة والجهة حادثة؟ وكيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له؟ أيان خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس، والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته، فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل؛ وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولأن المعقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض، وقد ظهر استحالة كونه جوهراً أو عرضاً فاستحال كونه مختصاً بالجهة؛ وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً في الاسم مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له، وكل محاذ لجسم إما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محوج بالضرورة إلى مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر، فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأنها قبلة الدعاء. وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء، فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء.

الأصل الثامن: العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى

السُّبْحُ الْوَابِلَةُ

عَلَى ضَرَائِحِ الْحَنَابِلَةِ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ النَّجْدِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

مُفْتِي الْحَنَابِلَةِ بِمَكَّةَ الْمُكَرَّمَةِ

الْتَوَفَّى سَنَةَ ١٢٩٥ هـ

الطبعة الأولى
١٩٨٩ - ١٤٠٩ هـ

مَكْتَبَةُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ

ابن ناصر/الدين وابن الطحان وابنة ابن الشرايحي وابن بردس والبرهان الحلبي [٣٤٠ ب] وشيخنا وما أظنه حدث/ مات في ربيع الأول سنة ٨٤٥ ودفن بترية المعتمد [٢٦٣ أ] بالصالحية.

٤١٥ - عبد الوهاب بن سليمان بن علي^(١) بن مشرف بوزن محمد التميمي النجدي.

قرأ في الفقه على أبيه صاحب المسك المشهور وعلى غيره وحصل وتفقه ودرّس وكتب على بعض المسائل الفقهية كتابة حسنة توفي سنة ١١٥٣ وهو والد محمد صاحب الدعوة التي انتشر شررها في الأفاق لكن بينها تباين مع أن محمداً لم يتظاهر بالدعوة إلا بعد موت والده وأخبرني بعض من لقبته عن بعض أهل العلم عن من عاصر الشيخ عبد الوهاب هذا أنه كان غضباناً على ولده^(٢) محمد لكونه لم يرض أن يشتغل بالفقه كآسلافه وأهل جهته ويتفرس فيه أن يحدث منه أمر فكان يقول للناس ياما تزون من محمد [من الشر]^(٣) فقدر الله أن صار ما صار وكذلك ابنه سليمان أخو الشيخ محمد كان منافياً له في دعوته ورد عليه رداً جيداً بالأيات والآثار لكون المردود عليه لا يقبل سواهما ولا يلتفت إلى كلام عالم [متقدماً أو متأخراً]^(٤) كائناً من كان غير الشيخ تقي الدين ابن تيمية وتلميذه ابن القيم فإنه يرى كلامهما نصاً لا يقبل التأويل ويصوب به على الناس وإن كان كلامهما على غير ما يفهم وسمى الشيخ سليمان رده على أخيه فصل الخطاب في الرد على محمد بن

(١) بهامش (أ) ما نصه [قال أبو الفيض: وجدت في بعض الأوراق عندي بخط ابن ابنه عبد الله ما نصه: محمد بن عبد الوهاب بن علي بن محمد بن أحمد بن يزيد بن مشرف بن عمر بن معضاد بن إدريس بن علي بن محمد بن علوي بن قاسم بن موسى بن مسعود بن عقبة بن مسعود بن حارثة بن عمرو بن ربيع بن ساعدة بن ثعلبة بن ربيع بن ملكان بن عدي بن مناه بن نجيم. اهـ].

(٢) قال الشيخ العلامة حسين بن غنام المتوفى سنة ١٢٢٥ هـ في تاريخه (وكتب والده إلى بعض إخوانه نوه فيها بشأن ابنه محمد، وأثنى فيها عليه وعلى حفظه وفهمه وإتقانه) انتهى ص ٧٥ فالشيخ ابن غنام من تلاميذ الشيخ محمد وهو أعلم برأي الشيخ عبد الوهاب بابنه محمد من صاحب السحب.

(٣) سقط من (ب). (٤) في (أ): متقدم ومتأخر.

[ب ٣٤] عبد الوهاب وسلمه الله من شره ومكره / مع تلك الصلوة الهائلة التي أرعبت الأباعد فإنه كان إذا باينه أحداً ورد عليه ولم يقدر على قتله مجاهرة يرسل إليه من يفتاله في فراشه أو في السوق ليلاً لقوله بتكفير من خالفه واستحلاله قتله وقيل أن مجنوناً كان في بلدة ومن عادته أن يضرب من واجهه ولو بالسلاح فأمر / محمد أن يعطى سيفاً ويدخل على أخيه^(١) الشيخ سليمان وهو في المسجد وحده فأدخل عليه فلما رآه الشيخ سليمان خاف منه فرمى المجنون السيف من يده وصار يقول يا سليمان لا تخف إنك من الأمنين ويكررها مراراً ولا شك أن هذه من الكرامات وخلف سليمان المذكور عبدالعزيز من الفضلاء الأتقياء النجباء وأهل الورع البالغ في زمنه إلى الغاية بحيث صار يطلق عليه أنه أروع أهل العصر وأخبرني عمي عثمان وهو من طلبة العلم وله اعتقاد عظيم في الشيخ المذكور لعبادته وزهده وصلاحه وورعه وتقواه قال: رأيت النبي ﷺ في النوم كأنه في مسجد الجوز غربي عنيزة وكان الشيخ عبدالعزيز المذكور يصلي قدامه فجئت إلى النبي ﷺ وسلمت عليه وجلست عنده [وقال]^(٢) هذا وأشار إلى عبدالعزيز أروع أهل وقته أو من أروع أهل وقته الشك من عمي - فقلت يا رسول الله كابن عمر في زمانه. قال: نعم.

[ب ٣٤] فكتبت للشيخ أبشره بذلك فكتب إلي ما معناه أني لست من أهل هذا القبيل ولكن حسن ظنك في الفقير أراك / هذا وإن كانت رؤيا النبي ﷺ حقاً فالرؤيا تسر المؤمن ولا تغره ونحواً من هذا الكلام وقد رأيت مكتوبه هذا عند عمي وخطه في غاية الحسن والنورانية وأصيب بولده النجيب الأديب الأريب الفاضل الذكي الشيخ محمد وكان قد قرأ وفهم وتميز وفاق أهل عصره بالحفظ فمن محفوظاته مختصر المقنع وألفية الآداب وأظن وألفية المفردات والشذور. وألفية ابن مالك ومنظومة حروف المعاني للبيتوشي وجمع الجوامع التحوي وغير ذلك ولا أعرف مقارنة في كثرة المحفوظات وتوفي سنة ١٢٦٣ في الإحساء وعمره نحو سبع وعشرين

(١) في هذا المكان من (ب): حفظ [محمد] وهو والله أعلم زائد.

(٢) في (أ): فقال.

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

للإمام أبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي
المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

الجزء الثاني

الطبعة الأولى
١٤٢٨-٢٠٠٦ م

طبعة جديدة منقحة مصححة ومضبوطة

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

السابع، ومنه سمي السبت وهو القطع، فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال: حدثنا حجاج حدثنا ابن جريج أخبرني إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: «خَلَقَ اللهُ الثُّرَيَّةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ فِيهَا يَوْمَ الأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرِ فِيهَا يَوْمَ الأَثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَخَلَقَ الثُّورَ يَوْمَ الأَرْبَعَاءِ، وَنُتِقَ فِيهَا الذُّوَابُ يَوْمَ الخَمِيسِ، وَخَلَقَ أُمَّتَ مُحَمَّدٍ يَوْمَ الجُمُعَةِ» آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل» فقد رواه مسلم بن الحجاج في صحيحه والنسائي من غير وجه عن حجاج وهو ابن محمد الأعمور عن ابن جريج به وفيه استيعاب الأيام السبعة والله تعالى قد قال: في ستة أيام، ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث وجعلوه من رواية أبي هريرة عن كعب الأحبار ليس مرفوعاً والله أعلم.

وأما قوله تعالى ﴿لَمْ أَسْتَوِ عَلَى العَرْشِ﴾ فللمناس في هذا المقام مقالات كثيرة جداً ليس هذا موضع بسطها، وإنما نسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح مالك والأوزاعي والثوري والليث بن سعد والشافعي وأحمد وإسحاق بن راهويه وغيرهم من أئمة المسلمين قديماً وحديثاً، وهو إمرارها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل، والمظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله، فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَقَوْلُ التَّحْوِيلِ ﴿بَلِ الأَمْرُ كَمَا قَالَ الأئمة منهم نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري، قال: من شبه الله بخلقه كفر، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه، فمن أثبت لله تعالى ما وردت به الآيات الصريحة والأخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله ونفى عن الله تعالى النقائص، فقد سلك سبيل الهدى، وقوله تعالى ﴿بِعَشِيِّ اللَّيْلِ النَّهَارَ يُبْغِلُهُ حَشِيئاً﴾ أي: يذهب ظلام هذا بضياء هذا وضياء هذا بظلام هذا، وكل منهما يطلب الآخر طلباً حشياً أي: سريعاً لا يتأخر عنه، بل إذا ذهب هذا جاء هذا وعكسه كقوله: ﴿وَمِثْلَهُ لَكُمْ أَيْلٌ سَلَّمَ مِنْهُ النَّهَارُ لَنَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ وَاللَّشَّسُ نَجَسِي لِمُتَشَقَّرٍ لَهَا ذَاكَ تَقْدِيرُ العَرِيزِ العَلِيمِ وَالقَمَرُ قَدَّرَتْهُ مَنَازِلَ حَقِّ عَدَدِ كَالنَّجْمِ القَوِيرِ لَا أَكْشَمُ بَلْبِي لَمَّا أَنْ تُدِيرَ القَمَرُ وَلَا أَيْلٌ سَائِلُ النَّهَارِ كُلٌّ فِي فُلْهِ يَسْبَحُونَ﴾ فقوله: ﴿وَلَا أَيْلٌ سَائِلُ النَّهَارِ﴾ أي: لا يوفونه بوقت يتأخر عنه، بل هو في أثره بلا واسطة بينهما، ولهذا قال بطلبه حشياً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾ منهم من نصب ومنهم من رفع وكلاهما قريب المعنى، أي: الجميع تحت فهره وتسخيره ومشيته، ولهذا قال منها ﴿إِلَّا لَهُ الخَلْقُ والأمر﴾ أي: له الملك والنصر ﴿يُبَارِكُ اللهُ رَبُّ العَالَمِينَ﴾ كقوله: ﴿بَارِكْ اللهُ الَّذِي جَمَعَكَ فِي كَسَمَتِهِ بُرُوكاً﴾ الآية، قال ابن جرير: حدثني المشي حدثنا إسحاق حدثنا هشام أبو عبد الرحمن حدثنا بقة بن الوليد حدثنا عبد الغفار بن عبد العزيز الأنصاري عن عبد العزيز الشامي عن أبيه وكانت له صحبة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يُحْمَدِ اللهُ عَلَى مَا عَمِلَ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ وَحَمِدَ نَفْسَهُ فَقَدْ كَفَرَ وَخِطَّ عَمَلَهُ، وَمَنْ رَعِمَ أَنْ اللهُ جَعَلَ لِلْعِبَادِ مِنَ الأَمْرِ شَيْئاً فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ عَلَى نَبِيِّهِ لقوله ﴿إِلَّا لَهُ الخَلْقُ والأمر﴾ تبارك الله رب العالمين» وفي الدعاء المأثور عن أبي الدرداء وروى مرفوعاً: «اللَّهُمَّ لَكَ المَلِكُ كُلُّهُ وَلكَ الخَدَمُ كُلُّهُ وَإِلَيْكَ يَرْجِعُ الأَمْرُ كُلُّهُ أَنشَأَكَ مِنَ الخَيْرِ كُلُّهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلُّهُ.

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً﴾ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الأَرْضِ بِسَدِّ إِسْلَاحِهَا وَأَدْعُوهُ حَوَافِياً وَطَلْعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللهِ قَرِيبٌ مِّنَ المُحْسِنِينَ﴾

أرشد تبارك وتعالى عباده إلى دعائه الذي هو صلاحهم في دنياهم وأخراهم فقال ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً﴾ قيل: معناه تذلاً واستكانة وخيفة، كقوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي تَقِيْلِكَ﴾ الآية، وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال: رفع الناس أصواتهم بالدعاء، فقال رسول الله ﷺ: «أَبْهَأُ النَّاسِ أَزْبَهُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَسْمَ وَلَا غَايِباً إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ سَمِيعٌ قَرِيبٌ الحديث، وقال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله ﴿تَضَرُّعاً وَخِيفَةً﴾ قال: السر، وقال ابن جرير ﴿تَضَرُّعاً﴾ تذلاً واستكانة لطاعاً ﴿وَخِيفَةً﴾ يقول: بخشوع قلوبكم وصحة اليقين بوحدانيته وربوبيته فيما بينكم وبينه لا جهاراً مراداً، وقال عبد الله بن المبارك عن المبارك بن فضالة عن الحسن: قال: إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به الناس وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير، وما يشعر به الناس وإن كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزوار وما يشعرون به، ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل يقدر أن يعملوه في السر فيكون علانية أبداً، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم وذلك أن الله تعالى يقول ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً﴾ وذلك أن الله ذكر عبداً صالحاً رضي فعله فقال: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَغَاةً غَوْيَا﴾ وقال ابن

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

للإمام أبي الفداء الخافض ابن كثير الدمشقي
المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

المجلد الثالث

الطبعة الأولى
١٤٢٨-٢٠٠٦ م

طبعة جديدة منقحة ومصححة ومضبوطة

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى، حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى، فأوحى إليه فيما يوحي خمسين صلاة على أمك كل يوم وليلة، ثم هبط به حتى بلغ موسى فاحتسبه موسى فقال: يا محمد ماذا عهد إليك ربك؟ قال: «عهد إليّ خمسين صلاة كل يوم وليلة» قال: إن أمك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنهم، فالتفت النبي ﷺ إلى جبريل كأنه يستشيره في ذلك، فأشار إليه جبريل أن نعم إن شئت، فعلا به إلى الجبار تعالى وتقدس فقال وهو في مكانه: «يَا رَبِّ سَخِّفْ عَنَّا فَإِنِّ أَنِّي لَا تَسْتَطِيعُ هَذَا» فَوَضَعَ عَنَّهُ عَشْرَ صَلَوَاتٍ، ثُمَّ زَجَعَ إِلَى مُوسَى فَاحْتَسَبَهُ، فَلَمْ يَزَلْ يَزِدُّهُ مُوسَى إِلَى رَبِّهِ حَتَّى صَارَتْ إِلَى خَمْسِ صَلَوَاتٍ، ثُمَّ احْتَسَبَهُ مُوسَى عِنْدَ الْخَمْسِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ لَقَدْ رَاوَدتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَوْمِي عَلَى أَدْنَى مِنْ هَذَا فَضَعُوا فَرْكُوهُ، فَأَمَّاكَ أَضْعَفُ أَجْسَاداً وَقُلُوباً وَأَبْدَاناً وَأَبْصَاراً وَأَسْمَاعاً فَارْجِعْ فليخفف عنك ربك، كل ذلك يلتفت النبي ﷺ إلى جبريل ليشرح عليه، ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال: «يَا رَبِّ إِنَّ أَنِّي سَخِّفْتُ أَجْسَادَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ وَأَسْمَاعَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ وَأَبْدَانَهُمْ فَخَفَّفْ عَنَّا» فقال الجبار تبارك وتعالى: يا محمد قال: «كَيْتَبُكَ وَسَخِّفُكَ» قال: إنه لا يبدل القول لدي كما فرضت عليك في أم الكتاب فكل حسنة بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك. فرجع إلى موسى فقال: كيف فعلت؟ فقال: «خَفَّفْتُ عَنَّا أَعْطَانَا بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَثْمَالِهَا» قال موسى: قد والله راودت بني إسرائيل على أدنى من ذلك فركوه، فارجع إلى ربك فليخفف عنك أيضاً، قال رسول الله ﷺ: «يَا مُوسَى قَدْ وَاللَّهِ اسْتَحْيَيْتَ بَيْنَ رَبِّي وَعَزِّي وَجَلَّ بِمَا أَحْتَلِفُ إِلَيْهِ» قال: فاهبط باسم الله. قال: واستيقظ وهو في المسجد الحرام.

هكذا ساقه البخاري في كتاب التوحيد، ورواه في صفة النبي ﷺ عن إسماعيل بن أبي أويس عن أخيه أبي بكر عبد الحميد عن سليمان بن بلال. ورواه مسلم عن هارون بن سعيد عن ابن وهب عن سليمان قال: فزاد ونقص وقدم وأخر وهو كما قال مسلم، فإن شريك بن عبد الله بن أبي نمر اضطرب في هذا الحديث وساء حفظه ولم يضبطه كما سيأتي بيانه إن شاء الله في الأحاديث الأخرى، ومنهم من يجعل هذا متاماً توطئة لما وقع بعد ذلك والله أعلم. وقد قال الحافظ أبو بكر البيهقي: في حديث شريك زيادة نford بها على مذهب من زعم أنه ﷺ رأى الله عز وجل، يعني قوله: ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى. قال: وقول عائشة وابن مسعود وأبي هريرة في حملهم هذه الآيات على رؤيته جبريل أصح، وهذا الذي قاله البيهقي رحمه الله في هذه المسألة هو الحق فإن أبا ذر قال: يا رسول هل رأيت ربك؟ قال: «نُورٌ أَنَّى أَرَاهُ» وفي رواية «رَأَيْتُ نُوراً» أخرجه مسلم. وقوله: ﴿كَيْتَبُكَ فَتَدَلُّ﴾ إنما هو جبريل عليه السلام كما ثبت ذلك في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين، وعن ابن مسعود، وكذلك هو في صحيح مسلم عن أبي هريرة ولا يعرف لهم مخالف من الصحابة في تفسير الآية بهذا.

وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن بن موسى، حدثنا حماد بن سلمة، أخبرنا ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «أَبَيْتُ بِالرِّزَاقِ وَهُوَ ذَابَةٌ أَيْضَ فَوْقَ الْجَمَارِ وَذُو الْبَغْلِ، يَضَعُ خَافِرَهُ عِنْدَ مَتْنِي طَرْفِيهِ، فَرَكِبْتُهُ فَسَارَ بِي حَتَّى أَتَيْتُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ، فَرُبِّطْتُ الذَّابَّةَ بِالْحَلَقَةِ الَّتِي يَرْبِطُ فِيهَا الْأَيَّامَ، ثُمَّ وَخَلْتُ فَصَلَيْتُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجْتُ، فَأَتَانِي جِبْرِيلُ بِإِنَاءٍ مِنْ حَمْرٍ وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ فَأَحْتَرْتُ اللَّبَنَ، فَقَالَ جِبْرِيلُ: أَصَبْتِ الْفِطْرَةَ، قَالَ: ثُمَّ عُرِجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فِقِيلَ لَهْ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ، فَفَتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِأَدَمَ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ. ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فِقِيلَ لَهْ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ، فَفَتِحَ لَنَا فَأَنَا بِإِنِّي الْحَالَةَ بَعَثَ وَعَيْسَى فَرَحَّبَا بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ، ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فِقِيلَ لَهْ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ، فَفَتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَإِذَا هُوَ قَدْ أَغْطَى سَطْرَ الْحَسَنِ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ، ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فِقِيلَ لَهْ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ، فَفَتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِإِدْرِيْسَ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ. ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَرَبَّمَتْنِي مَكَانًا عَلِيًّا﴾ ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فِقِيلَ لَهْ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ، فَفَتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِهَارُونَ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ. ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فِقِيلَ لَهْ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ،

المعجم الصغير للطبراني

للاحافظ

أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب

اللعن الطبراني للتوفى سنة ٣٦٠ هـ

الجزء الأول

الطبعة الأولى
١٩٩٧-١٤١٨ هـ

مراجعة
وراج أمولة
عبد الرحمن محمد عثمان

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

« أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه عمله » لم يروه عن القنبري إلا
عُمان البرسي .

حدّثنا طاهر بن عيسى بن قيس القنبري للمصري التميمي حدثنا أصبغ بن
الفرج حدثنا عبد الله بن وهب عن شبيب بن سعيد المكي عن روح بن القاسم
عن أبي جعفر الخططي اللدني عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عُمان
ابن حنيف « أن رجلاً كان يختلف إلى عُمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له
فكان عُمان لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته ، فأتى عُمان بن حنيف فشكا
ذلك إليه ، فقال له عُمان بن حنيف أنت الميضأة فتوضأ ثم أتت المسجد فصل فيه
ركعتين ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد صلى الله عليه وآله
وسلم نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك [روى] جل وعز فيقضى
لي حاجتي ، وتذكر حاجتك. وروح إلى حتى أروح معك. فأنطلق الرجل فصنع
ما قال له عُمان ثم أتى باب عُمان فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عُمان
ابن عفان فأجلسه معه على الطنفسة^(١) وقال حاجتك ؟ فذكر حاجته فقضاها
له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة ، وقال ما كانت لك من
حاجة فأتنا ثم أن الرجل خرج من عنده فأتى عُمان بن حنيف فقال له جزاك الله
خييراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلى حتى كلمته في . فقال عُمان بن حنيف
والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا ضرب
فشكا عليه زهاب بصره ؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقصبر فقال
يا رسول الله إني ليس لي قائد وقد شق عليّ . فقال له النبي صلى الله عليه وآله

(١) قوله الطنفسة بكسر طاء وفاء وضمها . وبكسر فتح وبساطه مخم رقيق
جمعه طناس . ويجمع البجار .

وسلم : آيت اليبضا فتوضاً ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات. قال عثمان بن حنيف: فوالله ما تفرقنا وطلال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط « لم يروه عن روح بن القاسم إلا شيبب بن سعيد أبو سعيد السكي وهو ثقة وهو الذي يحدث عنه أحمد [ابن أحمد] ابن شيبب عن أبيه عن يونس بن يزيد الأيلي وقد روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر الخليلي واسمه عمير بن يزيد وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة . والحديث صحيح وروى هذا الحديث عون بن عمارة عن روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه وهم فيه عون بن عمارة والصواب حديث شيبب بن سعيد .

حدثنا طاهر بن علي الطبراني حدثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة الطبراني حدثني أبي حدثنا النضر بن محمد عن محمد بن المنكدر عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن للقلب صدأ^(١) كصدأ الحديد وجلأؤها الاستغفار » لم يروه عن محمد بن المنكدر إلا النضر بن محمد تفرد به إبراهيم .

من اسمه طي

حدثنا طي بن إسماعيل بن الحسن بن قحطبة بن خالد بن معدان الطائي ببغداد حدثنا عبدالرحمن بن صالح الأزدي حدثنا يحيى بن يعلى الأسلمي عن يونس ابن خباب^(٢) عن مجاهد قال « جاء رجل إلى الحسن والحسين رضى الله عنهما فسألهما فقالا إن المسألة لاتصلح إلا لثلاثة: لحاجة محكمة أو لحالة متقلة ، أو دين فادح^(٣) .

(١) قوله صدأ بفتح السين [الصاد] وإسكان النال المهملتين ويحرك وآخره همزة أى الجرب والرين .

(٢) بمجمة وموحدين و تقريب .

(٣) قال فى المجمع فدحه الدين أى أثقله انتهى .

المعجزة الصغرى

للمحافظة

أبو الفاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني
المتوفى سنة ٣٦٠ هـ

تقديم وصحبت

كمال يوسف الجوت
مركز الخدمات والبحوث الثقافية

مؤسسة الكتب الثقافية

[٤٩٧] حَدَّثَنَا طَاهِرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ الْقَاضِي الْبَغْدَادِي حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُوسَى بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: « مَنْ صَلَّى الضُّحَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ » .

لم يروه عن ثمامة إلا حمزة بن موسى . تفرد به محمد بن إسحاق .

[٤٩٨] حَدَّثَنَا طَاهِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَابِستري حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى بْنِ مِرْوَانَ الرَّازِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَاصِمِ الْحَمَّانِي حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مِقْسَمِ الْبَرَسِيِّ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ عِلْمُهُ » .

لم يروه عن المقبري إلا عثمان البرسي .

[٤٩٩] حَدَّثَنَا طَاهِرُ بْنُ عَيْسَى بْنِ قَيْرِسَ الْمُقْرِي الْمَصْرِي التَّمِيمِي حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ شَيْبِ بْنِ سَعِيدِ الْمَكِّيِّ عَنْ رُوحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي جَعْفَرِ الْمُخْطَمِيِّ الْمَدَنِيِّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حَنِيفٍ عَنْ عَمِّهِ عُثْمَانَ بْنِ حَنِيفٍ: « أَنْ رَجُلًا كَانَ يَخْتَلِفُ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ فِي حَاجَةٍ لَهُ فَكَانَ عُثْمَانُ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ وَلَا يَنْظُرُ فِي حَاجَتِهِ ، فَلَقِيَ عُثْمَانَ بْنَ حَنِيفٍ فَشَكَا ذَلِكَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ بْنُ حَنِيفٍ أَتَيْتَ الْمِيضَاءَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ أَتَيْتَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَلَّ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ لِيَقْضِيَ لِي حَاجَتِي ، وَتَذَكَّرَ حَاجَتَكَ ، وَرَحَّ إِلَيَّ حَتَّى أُرَوِّحَ مَعَكَ . فَانْطَلَقَ الرَّجُلُ فَصَنَعَ مَا قَالَ عُثْمَانُ لَهُ ثُمَّ أَتَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَانَ فَجَاءَ الْبُوابَ حَتَّى أَخَذَ بِيَدِهِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ فَاجْلَسَهُ مَعَهُ عَلَى الطَّنْفِيسَةِ وَقَالَ مَا حَاجَتُكَ ؟

[٤٩٩] رواه في الكبير ١٧/٩ .

فذكر حاجته فقضاها له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة، وقال له ما كان لك من حاجة فأتنا ثم ان الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت حتى كلمته في . فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله ﷺ وأتاه ضرير فشكا عليه ذهاب بصره ؟ فقال له النبي ﷺ أوتصبر فقال يا رسول الله إنه ليس لي قائد وقد شق عليّ . فقال له النبي ﷺ : إيت الميضاة فتوضأ ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات . قال عثمان بن حنيف : فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط .

لم يروه عن روح بن القاسم إلا شبيب بن سعيد أبو سعيد المكي وهو ثقة وهو الذي يحدث عنه ابنه أحمد بن شبيب عن أبيه عن يونس بن يزيد الأيلي وقد روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر الخطمي واسمه عمير بن يزيد وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة .

والحديث صحيح وروى هذا الحديث عون بن عمارة عن روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر وهم فيه عون بن عمارة والصواب حديث شبيب بن سعيد .

[٥٠٠] حدثنا طاهر بن علي الطبراني حدثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة الطبراني حدثنا أبي حدثنا النضر بن محمد عن محمد بن المنكدر عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إن للقلوب صدأ كصدأ الحديد وجلأؤها الاستغفار » . لم يروه عن محمد بن المنكدر إلا النضر بن محمد تفرد به إبراهيم بن الوليد .

من اسمه طي

[٥٠١] حدثنا طي بن إسماعيل بن الحسن بن قحطبة بن خالد بن معدان الطائي ببغداد حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي حدثنا يحيى بن يعلى الأسلمي عن يونس بن خباب عن مجاهد قال : « جاء رجل إلى الحسن والحسين رضي الله عنهما

سرفاء السِّقَامِ
فِي
زِيَارَةِ خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ

أَوْ
سُنَّ الْغَارَةِ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ سَفَرِ الزِّيَارَةِ

تَأَلَّفَ
الْإِمَامُ تَقِيُّ الدِّينِ السَّبْكَيُّ

دَارُ الْمَعْرِفَةِ
بِبْشَرِ

الباب الثامن

في التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي

صلى الله عليه وسلم

اعلم أنه يجوز، ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي ﷺ إلى ربه سبحانه وتعالى، وجواز ذلك وحسنه من الأمور المعلومة لكل ذي دين، المعروفة من فعل الأنبياء والمرسلين، وسير السلف الصالحين، والعلماء والعوام من المسلمين، ولم ينكر أحد ذلك من أهل الأديان، ولا سمع به في زمن من الأزمان، حتى جاء ابن تيمية فتكلم في ذلك بكلام يلبس فيه على الضعفاء الأغهار، وابتدع ما لم يسبق إليه في سائر الأعصار، ولهذا طعن في الحكاية التي تقدم ذكرها عن مالك، فإن فيها قول مالك للمنصور: «استشفع به»، ونحن قد بينا صحتها، ولذلك أدخلنا الاستغاثة في هذا الكتاب لما يعرض إليها مع الزيارة، وحسبك أن إنكار ابن تيمية للاستغاثة والتوسل قول لم يقله عالم قبله، وصار به بين أهل الإسلام مُثَلَّةٌ، وقد وقفت له على كلام طويل في ذلك، رأيت من الرأي القويم أن أميل عنه إلى الصراط المستقيم، ولا أتبعه بالنقض والإبطال. فإن دأب العلماء القاصدين لإيضاح الدين وإرشاد المسلمين تقرب المعنى إلى أفهامهم، وتحقيق مرادهم وبيان حكمه، ورأيت كلام هذا الشخص بالضد من ذلك، فالوجه الإضراب عنه.

وأقول: إن التوسل بالنبي ﷺ جائز في كل حال، قبل خلقه وبعد خلقه، في مدة حياته في الدنيا وبعد موته، في مدة الرزخ وبعد البعث، في عرصات القيامة والجنة، وهو على ثلاثة أنواع:

النوع الأول: أن يتوسل به، بمعنى أن طالب الحاجة يسأل الله تعالى به، وبجاهه، أو بركته، فيجوز ذلك في الأحوال الثلاثة، وقد ورد في كل منها خبر صحيح، أما الحالة الأولى قبل خلقه فبدل لذلك آثار عن الأنبياء الماضين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، اقتصرنا منها على ما تبين لنا صحته، وهو ما رواه الحاكم أبو عبد الله بن البيع في المستدرک على الصحيحين، أو أحدهما، قال حدثنا أبو سعيد عمرو بن منصور العدل، حدثنا أبو الحسن محمد بن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، حدثنا أبو الحرث عبد الله بن مسلم الفهري، حدثنا إسماعيل بن مسلمة أنبأنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن جده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لما اقترف آدم عليه السلام الخطيئة، قال يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله: يا آدم، وكيف عرفت محمداً ولم أخلقك، قال: يا رب لأنك لما خلقتني بيدك، ونفخت في من روحك، رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعرفت أنك لم تضيف إلى إسمك إلا أحب الخلق إليك: فقال الله: صدقت يا آدم، إنه لأحب الخلق إليّ إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتك».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب، ورواه البيهقي أيضاً في دلائل النبوة، وقال: تفرد به عبد الرحمن، وذكره الطبراني وزاد فيه: «وهو آخر الأنبياء من ذريتك».

وذكر الحاكم مع هذا الحديث أيضاً عن علي بن حماد العدل، حدثنا هرون بن العباس الهاشمي، حدثنا جندل بن والقي، حدثنا عمرو بن أوس الأنصاري حدثنا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، عن ابن عباس قال: أوحى الله إلى عيسى عليه السلام: يا عيسى آمن بمحمد، وأمر من أدركه من أمته أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت آدم، ولولا ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب، فكتبت عليه لا إله إلا الله فسكن، قال الحاكم: هذا حديث حسن صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. انتهى ما قاله الحاكم.

والحديث المذكور لم يقف عليه ابن تيمية بهذا الإسناد، ولا بلغه أن الحاكم صححه، فإنه قال - أعني ابن تيمية - أما ما ذكره في قصة آدم من توسله، فليس له أصل، ولا نقله أحد عن النبي ﷺ بإسناد يصلح للاعتقاد عليه، ولا الاعتبار، ولا الاستشهاد، ثم ادعى ابن تيمية أنه كذب، وأطال الكلام في ذلك جداً بما لا حاصل محته، بالوهوم والتخرض، ولو بلغه أن الحاكم صححه لما قال ذلك أو لتعرض للجواب عنه، وكأن به إن بلغه بعد ذلك يظن في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم راوي الحديث، ونحن نقول قد اعتمدنا في تصحيحه على الحاكم، وأيضاً عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لا يبلغ في الضعف إلى الحد الذي ادعاه، وكيف يحل لمسلم أن يتجاسر على منع هذا الأمر العظيم الذي لا يرده عقل ولا شرع، وقد ورد فيه هذا الحديث، وسنزيد هذا المعنى صحة وتثبيتاً بعد استيفاء الأقسام، وأما ما ورد من توسل نوح وإبراهيم وغيرهما من الأنبياء، فذكره المفسرون، واكتفينا عنه بهذا الحديث لجودته وتصحيح الحاكم له، ولا فرق في هذا المعنى بين أن يعبر عنه بلفظ التوسل أو الاستغاثة أو التشفع أو التجوه^(١)؛ والداعي بالدعاء المذكور وما في معناه متوسل بالنبي ﷺ. لأنه جعله وسيلة لإجابة الله دعاءه؛ ومستغث به. والمعنى أنه استغاث الله به على ما يقصده، فالباء ههنا للسببية، وقد ترد للتعدي، كما تقول من استغاث بك فأغته، ومستشفع به، ومتجوه به، ومتوجه، فإن التجوه والتوجه راجعان إلى معنى واحد.

فإن قلت: المشفع بالشخص: من جاء به ليشفع له، فكيف يصح أن يقال: يتشفع به، قلت ليس الكلام في العبارة، وإنما الكلام في المعنى، وهو سؤال الله بالنبي ﷺ، كما ورد عن آدم، وكما يفهم الناس من ذلك، وإنما يفهمون من التشفع والتوسل والاستغاثة والتجوه ذلك، ولا مانع من إطلاق اللغة هذه الألفاظ على هذا المعنى، والمقصود جواز أن يسأل العبد الله تعالى بمن يقطع أن له عند الله قدراً ومرتبة، ولا شك أن النبي ﷺ له عند الله قدر علي ومرتبة رفيعة وجاه عظيم، وفي العادة أن من كان له عند الشخص قدر

(١) التجوه قول القائل: بجاء النبي ﷺ.

البدائيز والنهائيز

تأليف

أبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي
المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

ونقحه وقابل مخطوطاته

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبد الجبور

وضع حواشيه

دكتور أحمد أبو ماعيم دكتور علي نجيب عطوي
الأستاذ فؤاد السيد الأستاذ مهدي ناصر الدين

الأستاذ علي عبد الساتر

الجزء الثامن

المختوى:

السنوات ٤٠-٧٢ من الهجرة النبوية

مسنودات

مؤرخ ابن كثير

إشراف لجنة المشقة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٣١-٢٠١٠ هـ

فَأَمَّلُوا وَاسْتَهَلُّوا فَرَحًا ثُمَّ قَالُوا لِي هَيْبَةً لَا تَسْلُ
جِيْنَ حَكْتِ بِفَنَاءِ بَرْكَهَا وَاسْتَحَرُّ الْقَتْلُ فِي عَبْدِ الْأَسْلِ
فَدَقَّتْ لَنَا الضُّعْفُ مِنْ أَشْرَافِكُمْ وَعَدَلْنَا مَيْلَ بَدْرِ قَاعَدَلْ
قال مجاهد: ناقف فيها، والله ثم والله ما بقي في جيشه أحد إلا تركه أي ذمه وعابه.

وقد اختلف العلماء بعدها في رأس الحسين هل سيّره ابن زياد إلى الشام إلى يزيد أم لا، على قولين، الأظهر منهما أنه سيّره إليه، وقد ورد في ذلك آثار كثيرة فالله أعلم. وقال أبو مخنف عن أبي حمزة الثمالي عن عبد الله اليماني عن القاسم بن بخيت، قال: لما وضع رأس الحسين بين يدي يزيد بن معاوية جعل ينكت بقضيب كان في يده في ثفره، ثم قال: إن هذا وإيانا كما قال الحصين بن الحمام المري [الطويل]:

يُفْلَقْنَ هَامًا مِنْ رِجَالِ أَعْرُةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَأَنَّهُمْ كَانُوا أَعْرُةً وَأَنْفَلَمَا
فقال له أبو برزة الأسلمي: أما والله لقد أخذ قضيبك هذا مأخذاً لقد رأيت رسول الله ﷺ يرفعه، ثم قال إلا إن هذا سيّجىء يوم القيامة وشفيعه محمد ﷺ، وتجيء وشفيعه ابن زياد. ثم قام فولى. وقد رواه ابن أبي الدنيا عن أبي الوليد عن خالد بن يزيد بن أسد عن عمار الدهني عن جعفر. قال: لما وضع رأس الحسين بين يدي يزيد وعنده أبو برزة وجعل ينكت بالقضيب فقال له: «إِزْفَعُ قَضِيْبِكَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ يَلْتَمُهُ». قال ابن أبي الدنيا: وحدثني مسلمة بن شبيب عن الحميدي عن سفيان سمعت سالم بن أبي حفصة قال قال الحسن: لما جيء برأس الحسين جعل يزيد يطعن بالقضيب، قال سفيان وأخبرت أن الحصين كان ينشد على إثر هذا:

سُجِيَّةٌ أَمْسَى تَسْلُهَا عَدَدُ الْحَصَى وَيَبْتُ زُسُوْلُ اللهِ لَيْسَ لَهَا نَسْلُ
وأما بقية أهله ونسائه فإن عمر بن سعد وكلّ بهم من يحرسهم ويكلّوهم^(١)، ثم أركبهم على الرواحل في الهوداج، فلما مروا بمكان المعركة ورأوا الحسين وأصحابه مطرحين هنالك بكته النساء، وصرخن، وندبت زينب أخاها الحسين وأهلها، فقالت وهي تبكي:

يا محمداه. يا محمداه. صلّى عليك الله وملك السماء. هذا حسين بالعراء. مزمل بالدماء، مقطع الأعضاء يا محمداه. وبناتك سبايا، وذريتك مقتلة، تسفي عليها الضبا، قال فأبكت والله كل عدو وصديق.

قال قرّة بن قيس لما مرّت النسوة بالقتلى صحن ولطمن خدودهن، قال: فما رأيت من منظر من نسوة قط أحسن منظر رأيت منهن ذلك اليوم، والله إنهن لأحسن من مها بيرين. وذكر الحديث كما تقدم. ثم قال: ثم ساروا إليهم في الهوداج^(٢) من كربلاء حتى دخلوا الكوفة فأكرمهم ابن زياد وأجرى عليهم النفقات والكساوى والصلوات ثم سيرهم فردهم عبيد

(١) يكلوهم: يرعاهم.

(٢) سقط في ط.

البدائيز والنهائيز

تأليف

أبي الفداء الكافظ ابن كثير الدمشقي
المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

ونقته وقابل مخطوطاته

الشيخ علي محمد معوض الشيخ عادل أحمد عبدالمجيد

وضع حواشيه

دكتور أحمد أبو مريم دكتور علي نجيب عطوي
الأستاذ فؤاد السيد الأستاذ سهدي ناصر الدين
الأستاذ علي عبد الساتر

الطبعة الأولى
١٤٢١هـ - ٢٠٠١م

الجزء السادس

المحتوى:

السنن الواو من الهجرة النبوية

مشتواست

مؤرخ بي بي بي

لشركت المشقة و انجمنه

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رضي الله عنه، وحمل خالد بن الوليد حتى جاوزههم، وسار لجبال مسيلمة وجعل يتروّب أن يصل إليه فيقتله، ثم رجع ثم وقف بين الصّفين ودعا البزار، وقال: أنا ابن الوليد العود، أنا ابن عامر وزيد، ثم نادى بشعار المسلمين - وكان شعارهم يرمئذ يا محمداه - وجعل لا يبرز لهم أحد إلا قتله، ولا يدنو منه شيء إلا أكله، ودارت رحى المسلمين ثم اقترب من مسيلمة فعرض عليه النصف والرجوع إلى الحق، فجعل شيطان مسيلمة يلوي عنقه، لا يقبل منه شيئاً، وكلما أراد مسيلمة يقارب من الأمر صرفه عنه شيطانه، فانصرف عنه خالد وقد ميز خالد المهاجرين من الأنصار من الأعراب، وكل بني أب على رأيهم، يقاتلون تحتها، حتى يعرف الناس من أين يؤتون، وصبرت الصحابة في هذا الموطن صبراً لم يعهد مثله، ولم يزالوا يتقدمون إلى تحور عدوهم حتى فتح الله عليهم، وولى الكفار الأدبار، واتبعوهم يقتلون في أفئدتهم، ويضعون السيوف في رقابهم حيث شاؤوا، حتى الجؤوهم إلى حديقة الموت، وقد أشار عليهم محكم اليمامة - وهو حكيم بن الطفيل لعنه الله - بدخولها، فدخلوها وفيها عدو الله مسيلمة لعنه الله، وأدرك عبد الرحمن بن أبي بكر محكم بن الطفيل فرماه بسهم في عنقه وهو يخطف قتله، وأغلقت بنو حنيفة الحديقة عليهم، وأحاط بهم الصحابة، وقال البراء بن مالك: يا معشر المسلمين ألقوني عليهم في الحديقة، فاحتملوه فوق الجحف ورفعوها بالرماح حتى ألقوه عليهم من فوق سورها، فلم يزل يقاتلهم دون بابها حتى فتحه، ودخل المسلمون الحديقة من حيطانها وأبوابها يقتلون من فيها من المرتدة من أهل اليمامة، حتى خلصوا إلى مسيلمة لعنه الله، وإذا هو واقف في ثلثة جدار كأنه جمل أورق، وهو يريد يتساند، ولا يعقل من الغيظ، وكان إذا اعتراه شيطانه أزيد حتى يخرج الزيد من شدقيه، فتقدم إليه وحشي بن حرب مولى جبير بن مطعم - قاتل حمزة - فرماه بحرته فأصابه وخرجت من الجانب الآخر، وسارع إليه أبو دجانة سماك بن خرشة، فضربه بالسيف فسقط، فنادت امرأة من القصر: وا أمير الوضاعة، قتله العبد الأسود، فكان جملة من قتلوا في الحديقة وفي المعركة قريباً من عشرة آلاف مقاتل، وقيل: أحد وعشرون ألفاً، وقتل من المسلمين ستمائة، وقيل: خمسمائة والله أعلم، وفيهم من سادات الصحابة، وأعيان الناس من يذكر بعد، وخرج خالد وتبعه مجاعة بن مرارة يرسف في قيوده، فجعل يريه القتلى ليعرفه بمسيلمة، فلما مروا بالرجال بن عنقوة قال له خالد: أهد هو؟ قال: لا، والله هذا خير منه، هذا الرجال بن عنقوة، قال سيف بن عمر: ثم مروا برجل أصفر أخنس، فقال: هذا صاحبكم، فقال خالد: قبحكم الله على اتباعكم هذا، ثم بعث خالد الخيول حول اليمامة يلتفتون ما حول حصونها من مال وسيبي، ثم عزم على غزو الحصون ولم يكن بقي فيها إلا النساء والصبيان والشيوخ الكبار فخدعه مجاعة فقال: إنها ملأى رجالاً مماثلة فهلم فصالحني عنها، فصالحه خالد لما رأى بالمسلمين من الجهد وقد كلوا من كثرة الحروب والقتال، فقال: دعني حتى أذهب إليهم ليوافقوني على الصلح، فقال: اذهب، فسار إليهم مجاعة فألبس النساء الحديد وبرزن على رؤوس الحصون، فنظر خالد فإذا الشرفات مختلفة من رؤوس الناس، فظنهم كما قال مجاعة فانتظر الصلح، ودعاهم خالد إلى الإسلام

البدایة والنہایة

تألیف
ابی الفداء الحافظ ابن کثیر الدمشقی
المتوفى سنة ٧٧٤هـ

وفقه وقابل مخطوطاته
الشیخ علی محمد معوض الشیخ عادل أحمد عبدالمجید

وضبع حواشیه
دكتور أحمد أبو مایم دكتور علی نجیب طوی
الأستاذ فؤاد السید الأستاذ سہدی ناہد الدین
الأستاذ علی عبد الساتر

الطبعة الأولى
١٤٢١-٢٠٠١

الجزء السابع

المحتوى:
السنوات ٤٠-١٣ من الهجرة النبوية

مستورات
مركز أبي بصير
لشركت الشفاء والحكمة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

يحتجب النساء، وكان طليق الوجه، وكان يجيز على الشعر بألوف، وقد امتدحه الفرزدق والأخطل، والجهمية تستدل على الاستواء على العرش بأنه الاستيلاء بيت الأخطل:

قد استوى بشترُ علسي العسراق^(١) من غيسر سينف ودم مهسراق^(٢)

وليس فيه دليل، فإن هذا استدلال باطل من وجوه كثيرة، وقد كان الأخطل نصرانياً، وكان سبب موت بشر أنه وقعت القرحة في عضده فقبل له يقطعها من المفصل فجزع فما أحس حتى خالطت الكتف، ثم أصبح وقد خالطت الجوف ثم مات ولما احتضر جعل يبكي ويقول: والله لو ددت أني كنت عبداً أرعى الغنم في البادية لبعض الأعراب ولم أَل ما وليت، فذكر قوله لأبي حازم - أو لسعيد بن المسيب -، فقال: الحمد لله الذي جعلهم عند الموت يفرون إلينا ولم يجعلنا نفر إليهم، إنا لنرى فيهم عبراً، وقال الحسن: دخلت عليه فإذا هو يتململ على سريره ثم نزل عنه إلى صحن الدار، والأطباء حوله. مات بالبصرة في هذه السنة وهو أول أمير مات بها، ولما بلغ عبد الملك موته حزن عليه وأمر الشعراء أن يرثوه والله سبحانه وتعالى أعلم.

ثم دخلت سنة خمس وسبعين

ففيها غزا محمد بن مروان - أخو عبد الملك بن مروان وهو والد مروان الحمار - صانفة الروم حين خرجوا من عند مرعش، وفيها ولي عبد الملك نيابة المدينة لبيحيى بن الحكم [بن] ^(٣) أبي العاص، وهو عمه، وعزل عنها الحجاج. وفيها ولي عبد الملك الحجاج بن يوسف الثقفي نيابة العراق والبصرة والكوفة وما يتبع ذلك من الأقاليم الكبار، وذلك بعد موت أخيه [بشر بن مروان] ^(٤)، فرأى عبد الملك أنه لا يسد عنه أهل العراق غير الحجاج لسطوته وقهره وقسوته وشهامته، فكتب إليه وهو بالمدينة بولاية العراق، فسار من المدينة إلى العراق في اثني عشر ركباً فدخل الكوفة على حين غفلة من أهلها وكان تحتهم النجائب ^(٥)، فنزل قريب الكوفة فاغتسل واختنضب ولبس ثيابه وتقلد سيفه وألقى عذبة العمامة بين كتفيه، ثم سار فنزل دار الإمارة، وذلك يوم الجمعة وقد أذن المؤذن الأول لصلاة الجمعة، فخرج عليهم وهم لا يعلمون، فصعد المنبر وجلس عليه وسكت طويلاً، وقد شخصوا إليه بأبصارهم وجثوا ^(٦) على الركب وتناولوا الحصى ليحذفوه بها، وقد كانوا حصبوا عاملاً قبله، فلما سكت أبهتهم وأحبوا أن يسمعوا كلامه، فكان أول ما تكلم به أنه قال: يا أهل العراق يا أهل الشقاق ويا أهل النفاق، ومساوىء الأخلاق، والله إن كان أمركم

(١) دم مهراق: مصبوب.

(٢) سقط في ط.

(٣) سقط في ط.

(٤) النجائب: التوق الجيدة السريعة.

(٥) جثوا: جلسوا على ركبهم.

قلت كان في عام الرمادة جذب عم أرض الحجاز، وجاع الناس جوعاً شديداً. وقد بسطنا القول في ذلك في سيرة عمر.

وسميت عام الرمادة لأن الأرض اسودت من قلة المطر حتى عاد لونها شبيهاً بالرماد. وقيل: لأنها تسفي^(١) الريح تراباً كالرماد. ويمكن أن تكون سميت لكل منهما والله أعلم. وقد أجدبت الناس في هذه السنة بأرض الحجاز، وجفلت^(٢) الأحياء إلى المدينة ولم يبق عند أحد منهم زاد فلقجوا إلى أمير المؤمنين فأنفق فيهم من حواصل بيت المال مما فيه من الأطعمة والأموال حتى أنفده، وألزم نفسه أن لا يأكل سمناً ولا سميناً حتى يكشف ما بالناس، فكان في زمن الخصب يلت له الخبز باللبن والسمن، ثم كان عام الرمادة يلت له بالزيت والخل، وكان يستمرىء الزيت. وكان لا يشيع مع ذلك. فاسود لون عمر رضي الله عنه وتغير جسمه حتى كاد يخشى عليه من الضعف. واستمر هذا الحال في الناس تسعة أشهر، ثم تحول الحال إلى الخصب والذعة وانشمر الناس عن المدينة إلى أماكنهم.

قال الشافعي بلغني أن رجلاً من العرب قال لعمر حين ترحلت الأحياء عن المدينة لقد انجلت عنك ولأنك لابن حرة. أي واسيت الناس وأنصفتهم وأحسنيت إليهم. وقد روينا أن عمر عس^(٣) المدينة ذات ليلة عام الرمادة فلم يجد أحداً يضحك، ولا يتحدث الناس في منازلهم على العادة، ولم ير سائلاً يسأل، فسأل عن سبب ذلك فقيل له: يا أمير المؤمنين إن السؤال سألوا فلم يعطوا فقطعوا السؤال، والناس في هم وضيق فهم لا يتحدثون ولا يضحكون. فكتب عمر إلى أبي موسى بالبصرة أن يا غوثاه لأمة محمد وكتب إلى عمرو بن العاص بمصر أن يا غوثاه لأمة محمد فبعث إليه كل واحد منهما بقافلة عظيمة تحمل البير^(٤) وسائر الأطعمة، ووصلت ميرة عمرو في البحر إلى جدة ومن جدة إلى مكة. وهذا الأثر جيد الإسناد، لكن ذكر عمرو بن العاص في عام الرمادة مشكلاً، فإن مصر لم تكن فتحت في سنة ثمانى عشرة فإما أن يكون عام الرمادة بعد سنة ثمانى عشرة أو يكون ذكر عمرو بن العاص في عام الرمادة وهم والله أعلم.

وذكر سيف عن شيوخه أن أبا عبيدة قدم المدينة ومعه أربعة آلاف راحلة تحمل طعاماً، فأمره عمر بتفريقها في الأحياء حول المدينة، فلما فرغ من ذلك أمر له بأربعة آلاف درهم فأبى أن يقبلها فلح عليه عمر حتى قبلها.

وقال سيف بن عمر عن سهل بن يوسف السلمى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال: كان عام الرمادة في آخر سنة سبع عشرة، وأول سنة ثمانى عشرة، أصاب أهل المدينة وما حولها جوع فهلك كثير من الناس، حتى جعلت الوحش تأوي إلى الإنس، فكان الناس بذلك وعمر كالمحصور عن أهل الأمصار حتى أقبل بلال بن الحارث المزني فاستأذن على

(١) تسفي الريح التراب: تجعله يتطاير.

(٢) جفلت: أسرع.

(٣) عس المدينة: طاف فيها ليلاً متفقداً الناس.

(٤) البير: القمح.

عمر فقال: أنا رسول رسول الله ﷺ إليك، يقول لك رسول الله ﷺ: **وَلَقَدْ عَاهَدْتُكَ كَيْسًا، وَمَا زِلْتُ عَلَى ذَلِكَ فَمَا شَأْنُكَ** قال: متى رأيت هذا؟ قال: البارحة. فخرج فنادى في الناس الصلاة جامعة، فصلى بهم ركعتين ثم قام فقال: أيها الناس أنشدكم الله هل تعلمون مني أمراً غيره خير منه؟ فقالوا: اللهم لا، فقال: إن بلال بن الحارث يزعم ذبة وذبة. قالوا: صدق بلال فاستغث بالله ثم بالمسلمين. فبعث إليهم — وكان عمر عن ذلك محصوراً — فقال عمر: الله أكبر، بلغ البلاء مدته فانكشف. ما أذن لقوم في الطلب إلا وقد رفع عنهم الأذى والبلاء. وكتب إلى أمراء الأمصار أن أغثوا أهل المدينة ومن حولها، فإنه قد بلغ جهدهم. وأخرج الناس إلى الاستسقاء فخرج وخرج معه العباس بن عبد المطلب ماشياً، فخطب وأوجز وصلى ثم جئى لركبته وقال: اللهم إياك نعبد وإياك نستعين، اللهم اغفر لنا وارحمنا وارض عنا. ثم انصرف فما بلغوا المنازل راجعين حتى خاضوا الغدران.

ثم روى سيف عن مبشر بن الفضيل عن جبير بن صخر عن عاصم بن عمر بن الخطاب أن رجلاً من مُزَيْنَةَ عام الرمادة سأله أهله أن يذبح لهم شاة فقال: ليس فيهن شيء. فألحوا عليه فذبح شاة فإذا عظامها حمر فقال يا محمداه. فلما أمسى أرى في المنام أن رسول الله ﷺ يقول له: **«أَبَشِرْ بِالْحَيَاةِ، إِنَّ عَمَرَ فَأَقْرَهُ مِنِّي السَّلَامَ وَقُلْ لَهُ إِنَّ عَهْدِي بِكَ وَفِي الْعَهْدِ شَدِيدَ الْعَقْدِ، فَالْكَيْسَ الْكَيْسَ يَا عَمْرُ»**، فجاء حتى أتى باب عمر فقال لفلانة استأذن لرسول لرسول الله ﷺ. فأتى عمر فأخبره ففرغ ثم صعد عمر المنبر فقال للناس أنشدكم الله الذي هداكم للإسلام هل رأيتم مني شيئاً تكرهونه؟ فقالوا: اللهم لا، وعم ذاك؟ فأخبرهم بقول المزني — وهو بلال بن الحارث — ففطنوا ولم يفتنوا. فقالوا: إنما استبطأك في الاستسقاء فاستسقى بنا. فنادى في الناس فخطب فأوجز ثم صلى ركعتين فأوجز ثم قال: اللهم عجزت عنا أنصارنا، وعجزت عنا حولنا وقوتنا، وعجزت عنا أنفسنا، ولا حول ولا قوة إلا بك، اللهم اسقنا وأحي العباد والبلاد.

وقال الحافظ أبو بكر البيهقي: أخبرنا أبو نصر بن قتادة وأبو بكر الفارسي قالوا: حدثنا أبو عمر بن مطر حدثنا إبراهيم بن علي الذهلي حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن مالك قال: أصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله استسقى الله لأمتك فإنهم قد هلكوا. فأناه رسول الله ﷺ في المنام فقال: ائت عمر فأقره مني السلام وأخبرهم أنهم مسقون، وقل له عليك بالكيس الكيس. فأتى الرجل فأخبر عمر فقال: يا رب ما ألو إلا ما عجزت عنه. وهذا إسناد صحيح.

وقال الطبراني: حدثنا أبو مسلم الكشي حدثنا أبو محمد الأنصاري ثنا أبي عن ثمامة بن عبد الله بن أنس، عن أنس أن عمر خرج يستسقى وخرج بالعباس معه يستسقى يقول: اللهم إنا كنا إذا قحطنا على عهد نبينا توَّسَّلنا إليك بنبينا، وإنا نتوسل إليك بعمِّ نبينا ﷺ. وقد رواه البخاري عن الحسن بن محمد بن محمد عن محمد بن عبد الله به ولفظه «عن أنس أن عمر كان إذا قحطوا يستسقى بالعباس بن عبد المطلب فيقول: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فستقنا وإنا

الكامل في التلخيص

تأليف

عز الدين أبي الحسن علي بن محمد بن الأثير الجزي
المتوفى سنة ٦٣٠ هـ

من سنة ١ لغاية سنة ٢٩ للهجرة

الطبعة الرابعة
١٤٢٧-٢٠٠٦ هـ

محققة
أبو الفداء عبد الله القاضي

المجموع الثايف



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971
بيروت - لبنان

واشتد القتال ولم يلق المسلمون حرباً مثلها قط، وأنهزم المسلمون وخلص بنو حنيفة إلى مجاعة وإلى خالد فزال خالد عن الفسطاط ودخلوا [الفسطاط] إلى مجاعة وهو عند امرأة خالد وكان سلمه إليها فأرادوا قتلها فنهاهم مجاعة عن قتلها وقال: أنا لها جار [فنعمت الحرة] فتركوها، وقال لهم: عليكم بالرجال فقطعوا الفسطاط ثم إن المسلمين تداعوا فقال ثابت بن قيس: بش ما عودتم أنفسكم يا معشر المسلمين، اللهم إني أبرأ إليك مما يصنع هؤلاء - يعني أهل اليمامة - واعتذر إليك مما يصنع هؤلاء - يعني المسلمين، ثم قاتل حتى قتل، وقال زيد بن الخطاب: لا نحور بعد الرجال والله لا أتكلم اليوم حتى نهزمهم أو أقتل، فأكلمهم بحجتي، غصوا أبصاركم، وعضوا على أضراسكم أيها الناس، وأضربوا في عدوكم، وامضوا قدماً. [ففعلوا فرددوهم إلى مصافهم حتى أعادوهم إلى أبعد من الغاية التي حيزوا إليها من عساكرهم]، وقال أبو حذيفة: يا أهل القرآن زُينوا القرآن بالفعال؛ وحمل خالد في الناس حتى ردوهم إلى أبعد مما كانوا، واشتد القتال وتذامرت بنو حنيفة وقاتلت قتلاً شديداً، وكانت الحرب يومئذ تارة للمسلمين، وتارة للكافرين، وقتل سالم، وأبو حذيفة، وزيد بن الخطاب وغيرهم من أولي البصائر.

فلما رأى خالد ما الناس فيه قال: «امتازوا أيها الناس لتعلم بلاء كل حي، ولتعلم من أين نؤتى». فامتازوا، وكان أهل البوادي قد جنبوا المهاجرين والأنصار وجنبهم المهاجرون والأنصار، فلما امتازوا قال بعضهم لبعض: اليوم يستحي من الفرار فما رؤي يوم كان أعظم نكايه من ذلك اليوم، ولم يُدر أي الفريقين كان أعظم نكايه غير أن القتل كان في المهاجرين والأنصار وأهل القرى أكثر منهم في أهل البوادي، وتبّت مسيلمة فدارت رحاهم عليه، فعرف خالد أنها لا تركد إلا بقتل مسيلمة، ولم تحفل بنو حنيفة بمن قتل منهم، ثم برز خالد، ودعا إلى البراز ونادى بشعارهم وكان شعارهم: «يا محمداه»، فلم يبرز إليه أحد إلا قتله. ودارت رحى المسلمين [وطحنت]، ودعا خالد مسيلمة فأجابته فعرض عليه أشياء مما يشتهي مسيلمة، فكان إذا هم بجوابه أعرض بوجهه ليستشير شيطانه. فبينها أن يقبل. فأعرض بوجهه مرة، وركبه خالد وأرهقه فأدبر وزال أصحابه، وصاح خالد في الناس [وقال: دونكم لا تقيلوهم]، فركبوهم فكانت هزيمتهم.

الكامل في التلخيص

تأليف

عز الدين أبي الحسن علي بن محمد ابن الأثير الجزري

المتوفى سنة ٦٣٠ هـ

من سنة ٣٠ لغاية سنة ٦٤ للهجرة

الطبعة الرابعة
١٤٢٧-٢٠٠٦م

محققة

أبو الفداء عبد الله القاضي

المجلد الثالث



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

وقُتل من أصحابِ عمر بن سعد ثمانية وثمانون رجلاً سوى الجرحى ، فصلى عليهم عمر ودفنهم .

ولما قُتل الحسين أرسل رأسه ورؤوس أصحابه إلى ابن زياد مع خولِي بن يزيد ، وحמיד بن مسلم الأزدِي فوجد خولِي القصر مغلقاً فأتى منزله فوضع الرأس تحت إجانة في منزله ودخل فراشه وقال لامرأته النوار: «جئتك بغنى الدهر. هذا رأس الحسين معك في الدار» فقالت: «ويلك جاء الناس بالذهب والفضة وجئت برأس ابن رسول الله ﷺ! والله لا يجمع رأسي ورأسك بيتاً أبداً». وقامت من الفراش فخرجت إلى الدار قالت: فما زلت أنظرُ إلى نور يسطع مثل العمود من السماء إلى الإجانة ورأيتُ طيراً ابيض يرفرف حولها فلما أصبح غداً بالرأس إلى ابن زياد.

وقيل: بل الذي حمل الرؤوس كان شمسر ، وقيس بن الأشعث ، وعمرو بن الحجاج ، وعروة بن قيس - فجلس ابن زياد وأذن للناس فأحضرت الرؤوس بين يديه وهو ينكت بقضب بين ثنيتيه ساعة فلما رآه زيد بن الأرقم لا يرفع قضيبه قال: أعل هذا القضيب عن هاتين الثنيتين فوالذي لا إله غيره لقد رأيتُ شفتي رسول الله ﷺ على هاتين الشفتين يقبلهما ثم بكى فقال له ابن زياد: ابكى الله عينك فوالله لولا أنك شيخٌ قد خرفت وذهب عقلك لضربت عنقك فخرج وهو يقول:

أنتم يا معشر العرب العبيد بعد اليوم قتلتم ابن فاطمة وأمرتم ابن مرجانة فهو يقتل خياركم ويستعبد شراركم فرضيتم بالذل فبعداً لمن يرضى بالذل .

فأقام عمر بعد قتله يومين ، ثم ارتحل إلى الكوفة وحمل معه بنات الحسين وأخواته ومن كان معه من الصبيان وعلي بن الحسين مريض فاجتازوا بهم على الحسين وأصحابه صرعاً فصاح النساء ولطمن خدودهن ، وصاحت زينب أخته ؟

يا محمداه صلي عليك ملائكة السماء ، هذا الحسين بالعراء . مُزْمَلٌ بالدماء . مقطوع الأعضاء وبناتك سبايا . وذريتك مَقْتَلَةٌ . تسمى عليها الصبا . فأبكت كل عدو وصديق .

فلما أدخلوهم على ابن زياد ليست زينب أردل ثيابها وتكرت وحفت بها إمامها فقال عبيدالله: مَنْ هذه الجالسة؟ فلم تكلمه ، فقال ذلك ثلاثاً وهي لا تكلمه فقال

الحاوي للفتاوي

في الفقه وعلوم التفسير والحديث والأصول والنحو والإعراب وسائر الفنون

للإمام

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي المتوفى ٩١١ هـ

طبعة سنة

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م

صحح ودقق

بمشاركة هيئة مكتب البحوث والدراسات في دار الفكر

الجزء الأول

دار الفكر

طبعات و النشر والتوزيع

والنظائر وإنما اقتصرنا على الصورة التي فيها نفي الوطء لأنها المقصودة بالاستثناء الذي هو موضوع كتبهم.

باب الوليمة

مسألة: تقبيل الخبز هل هو بدعة أم لا؟ وإذا كان بدعة هل يكون حراماً أم لا؟ وقد قال ابن النحاس في تنبيه الغافلين ومنها - أي من البدع - تقبيل الخبز وهو بدعة لا تجوز، وقد أفتى جماعة أنه يجوز دوسه ولا يجوز بوسه لكن دوسه خلافة الأولى وربما كرهه بعضهم، وأما بوسه فهو بدعة وارتكاب البدع لا يجوز، وانظر إلى قول عمر رضي الله عنه في الحجر الأسود: إني لأعلم أنك لا تضر ولا تنفع ولو لا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك، هذا وهو الحجر الأسود الذي هو من ياقوت الجنة وهو يعين الله في الأرض يصفح بها خلقه كما ورد في الحديث فكيف يجوز تقبيل الخبز؟ لكن يستحب إكرامه ورفع من تحت الأقدام من غير تقبيل، وقد ورد في إكرام الخبز أحاديث لا أعلم فيها شيئاً صحيحاً ولا حسناً - هنا نصه بحروفه فهل ما قاله هو الصحيح المعتمد أم لا؟.

الجواب: أما كون تقبيل الخبز بدعة فصحيح، ولكن البدعة لا تنحصر في الحرام بل تنقسم إلى الأحكام الخمسة ولا شك أنه لا يمكن الحكم على هذا بالتحريم لأنه لا دليل على تحريمه ولا بالكراهة، لأن المكروه ما ورد فيه نهي خاص ولم يرد في ذلك نهي، والذي يظهر أن هذا من البدع المباحة فإن قصد بذلك إكرامه لأجل الأحاديث الواردة في إكرامه فصحت، ودوسه مكروه كراهة شديدة بل مجرد إلقائه في الأرض من غير دوس مكروه لحديث ورد في ذلك.

حسن المقصد في عمل المولد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد فقد وقع السؤال عن عمل المولد النبوي في شهر ربيع الأول ما حكمه من حيث الشرع؟ وهل هو محمود أو ملام؟ وهل يثاب فاعله أو لا؟.

والجواب: عندي أن أصل عمل المولد الذي هو اجتماع الناس وقراءة ما تيسر من القرآن ورواية الأخبار الواردة في مبدأ أمر النبي ﷺ وما وقع في مولده من الآيات ثم

يهد لهم سماط يأكلونه وينصرفون من غير زيادة على ذلك هو من البدع الحسنة التي يثاب عليها صاحبها لغنايه من تعظيم قدر النبي ﷺ وإظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف، وأول من أحدث فعل ذلك صاحب ربل الملك المظفر أبو سعيد كوكبيري بن زين الدين علي ابن بكتكين أحد الملوك الأمجاد والكبراء الأجواد وكان له آثار حسنة، وهو الذي عمر الجامع المظفري بسفح قاسيون، قال ابن كثير في تاريخه: كان يعمل المولد الشريف في ربيع الأول ويحتفل به احتفالاً هائلاً وكان شهماً شجاعاً بطلاً عاقلاً عالماً عادلاً رحمه الله وأكرم مثواه، قال: وقد صنف له الشيخ أبو الخطاب بن دحية مجلداً في المولد النبوي سماه التنوير في مولد البشير النذير فأجازه على ذلك بألف دينار، وقد طالبت مدته في الملك إلى أن مات وهو محاصر للفرنج بمدينة عكا سنة ثلاثين وستمائة محمود السيرة والسريرة.

وقال سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان: حكى بعض من حضر سماط المظفر في بعض الموالد أنه عد في ذلك السماط خمسة آلاف رأس غنم مشوي وعشرة آلاف دجاجة ومائة فرس ومائة ألف زبدي وثلاثين ألف صحن حلوى، قال: وكان ينحصر عنده في المولد أعيان العلماء والصوفية فيخلع عليهم ويطلق لهم ويعمل للصوفية سماعاً من الظهر إلى الفجر ويرقص بنفسه معهم، وكان يصرف على المولد في كل سنة ثلثمائة ألف دينار، وكانت له دار ضيافة للوافدين من أي جهة على أي صفة، فكان يصرف على هذه الدار في كل سنة مائة ألف دينار، وكان يستفك من الفرنج في كل سنة أسارى يماثي ألف دينار، وكان يصرف على الحرمين والعياء يدرب الحجاز في كل سنة ثلاثين ألف دينار، هذا كله سوى صدقات السر، وحكت زوجته ربيعة خاتون بنت أيوب أخت الملك الناصر صلاح الدين أن قميصه كان من كرباس غليظ لا يساوي خمسة دراهم قالت: فعاتبته في ذلك فقال: لبي ثوباً بخمسة وأنصدق بالباقي خير من أن البس ثوباً ثمنناً وأدع الفقير والمسكين.

وقال ابن خلكان في ترجمة الخافظ أبي الخطاب بن دحية: كان من أعيان العلماء ومشاهير الفضلاء. قدم من المغرب فدخل الشام والعراق واجتاز بربل سنة أربع وستمائة فوجد ملكها المعظم مظفر الدين بن زين الدين تحتني بالمولد النبوي فعمل له كتاب التنوير في مولد البشير النذير وقرأه عليه بنفسه فأجازه بألف دينار قال: وقد سمعناه على السلطان في ستة مجالس في ستة وخمسين وعشرين وستمائة انتهى.

سِرُّ النَّسَائِي

بشرح المحفوظ جلال الدين السيوطي
وحاشية الأمام السندي

الجزء الثاني

دار إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا لَمْ تَمْ صَلَاةَ أَحَدٍ حَتَّى يَسْبِغَ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَيَغْسِلَ
 وَجْهَهُ وَيُدْبِهُ إِلَى الْمَرْفَعَيْنِ وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يَكْبِرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 وَيَمْجِدُهُ وَيَمْجِدُهُ قَالَ هَمَامٌ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ وَيُحَمِّدُ اللَّهَ وَيَمْجِدُهُ وَيَكْبِرُهُ قَالَ فَكَلَاهُمَا
 قَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ وَيَقْرَأُ مَا تيسر من القرآن بما علمه الله وأذن له فيه ثم يكبر ويركع
 حَتَّى تَطْمِئَنَ مَفَاصِلُهُ وَتَسْتَرِخِيَ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يَسْتَوِي قَائِمًا حَتَّى
 يَقِيمَ صَلَاتَهُ ثُمَّ يَكْبُرُ وَيَسْجُدُ حَتَّى يَمْكُنَ وَجْهَهُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ جِهَتَهُ حَتَّى تَطْمِئَنَ مَفَاصِلُهُ
 وَتَسْتَرِخِيَ وَيَكْبُرُ فَيَرْفَعُ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا عَلَى مَقْعَدَتِهِ وَيَقِيمُ صَلَاتَهُ ثُمَّ يَكْبُرُ فَيَسْجُدُ
 حَتَّى يَمْكُنَ وَجْهَهُ وَيَسْتَرِخِيَ فَإِذَا لَمْ يَفْعَلْ هَكَذَا لَمْ تَمْ صَلَاتُهُ

أقرب ما يكون العبد من الله عز وجل

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلْمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَعْنَى بْنِ الْخُرَثِ عَنْ عُمَارَةَ
 ابْنِ غَزِيَّةَ عَنْ سُمَيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ

﴿أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد﴾ قال القرطبي هذا أقرب بالرتبة والكرامة لا بالمسافة

على صيغة الخطاب وما استفهامية ﴿إنها لم تم الخ﴾ الضمير للقصة ﴿يسبغ﴾ من الإسباغ أى يكمل
 ويقرأ ما تيسر ظاهره أن الفرض مطلق القرآن كما هو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا خصوص النافذة
 كما هو قول الجمهور إلا أن يجعل على النافذة لكونها المتيسرة عادة أو يقال إن الأعرابي لكونه جاهلا
 عادة أكنفى عنه بما تيسر مطلقا والله تعالى أعلم. قوله ﴿أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل﴾ الظاهر

فضل السجود

أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ عَنْ هَقْلِ بْنِ زَيْدِ الدَّمَشْقِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي رِبِيعَةُ بْنُ كَعْبِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ
كُنْتُ آتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَضُوئِهِ وَبِحَاجَتِهِ فَقَالَ سَلْنِي قُلْتُ مُرَافَقَتِكَ فِي

لأنه منزّه عن المكان والمساحة والزمان وقال البدر بن الصاحب في تذكرته في الحديث إشارة إلى نفي
الجهة عن الله تعالى وأن العبد في انخفاضه غاية الانخفاض يكون أقرب ما يكون إلى الله تعالى

أن ما مصدرية وكان تامة والجار متعلق بأقرب وليست من تفضيلية والمعنى شاهد كذلك فلا يرد أن اسم
التفضيل لا يستعمل إلا بأحد أمور ثلاثة لأمرين كالإضافة ومن فكيف استعمل ههنا بأمرين فافهم
وخير أقرب محذوف أي حاصل له وجمله وهو ساجد حال من ضمير حاصل أو من ضمير له والمعنى
أقرب أكوان العبد من ربه تبارك وتعالى حاصل له حين كونه ساجدا ولا يرد على الأول أن الحال لا بد
أن يرتبط بصاحبه ولا ارتباط ههنا لأن ضمير هو ساجد للعبد لا لأقرب لانا نقول يكفي في الارتباط
وجود الوار من غير حاجة إلى الضمير مثل جاء زيد والشمس طالعة (فأكثرُوا السَّجْدَ) أي في السجود
قيل وجه الاقربية أن العبد في السجود داع لأنه أمر به والله تعالى قريب من السائلين لقوله تعالى وإذا سألك
عبادى عنى الخ ولأن السجود غاية في الذل والانكسار وتعفير الوجه وهذه الحالة أحب أحوال العبد كما
رواه الطبراني في الكبير بسند حسن عن ابن مسعود ولأن السجود أول عبادة أمر الله تعالى بها بعد خلق
آدم فالمقرب بها أقرب ولأن فيه مخالفة للإبليس في أول ذنب عصى الله به قال القرطبي هذا أقرب بالرتبة
والكرامة للإساقاة والمساحة لأنه تعالى منزّه عن المكان والزمان وقال البدر بن الصاحب في تذكرته
في الحديث إشارة إلى نفي الجهة عن الله تعالى وأن العبد في انخفاضه غاية الانخفاض يكون أقرب إلى الله تعالى
قلت بنى ذلك على أن الجهة المزمع ثبوتها له تعالى جل وعلا جهة العلو والحديث يدل على نفيها والافالجهة
السفلى لأنها فيها هذا الحديث بل يوم ثبوتها بل قد يبحث في نفي الجهة العليا بأن القرب إلى العالى يمكن
حالة الانخفاض بنزول العالى إلى المنخفض كما جازنوله تعالى كل ليلة إلى السماء على أن المراد القرب بمكانة
ورتبة وكرامة لا مكانا فلا تتم الدلالة أصلا ثم السلام في دلالة الحديث على نفي الجهة والافكونه تعالى
منزها عن الجهة معلوم بأدلة والله تعالى أعلم . قوله (بوضوئه) بفتح الوار أى ماء الوضوء (مرافقتك)

YoY

سُبْحَانَ النَّبِيِّ صَلَّى

بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي
وحاشية الأمام السندي

الجزء الثاني

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلماء وقوبلت على عدة نسخ
وقرئت في المرة الأخيرة على حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير
الشيخ حسن محمد المسعودي
المدرس بالقسم العالي بالأزهر

دار
الحياء والتراب الميري
بيروت - لبنان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَهُ فَعَظِمَ ذَلِكَ عَلَى قَعْلَتِ يَارَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَعْتَقْتَهَا قَالَ أَدْعُمُهَا
فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ فَمَنْ أَنَا قَالَتْ
أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ فَأَعْتَقْتَهَا . أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْحَرِثُ بْنُ شَيْبٍ
عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ يُكَلِّمُ صَاحِبَهُ فِي الصَّلَاةِ بِالْحَاجَةِ
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ
الْوَسْطَى وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَاتِنِينَ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ . أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا

أى لطمتها ﴿ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله قالت في السماء ﴾ قال التروى هذا من أحاديث الصفات وفيها مذهبان أحدهما الإيمان من غير خوض في معناه مع اعتقاد أن الله تعالى ليس كمثل شيء وتنزيهه عن سمات المخلوقين والثاني تأويله بما يليق به فمن قال بهذا قال كان المراد بهذا امتحانها هل هي موحدة تقر بأن الخالق المدبر الفعال هو الله وحده وهو الذي إذا دعاه الداعي استقبل السماء كما إذا صلى له المصلئ استقبال الكعبة وليس ذلك لأنه منحصر في السماء كما أنه ليس منحصرًا في جهة الكعبة بل ذلك لأن السماء قبلة الداعين كما أن الكعبة قبلة المصلين قال القاضي عياض لاخلاف بين المسلمين قاطبة ففهمهم ومحدثهم ومتكلمهم ونظارهم ومقلدهم أن الظواهر المتواردة بذكر الله في السماء كقوله تعالى أأمنتم من في السماء ونحوه ليست على ظاهرها بل هي متأولة عند جميعهم فمن قال بآيات جهة فوق من غير تحديد ولا تكليف من المحدثين والفقهاء والمتكلمين تأول في السماء على السماء ومن قال بنفي الحد واستحالة الجهة في حقه سبحانه

السين أى أغضب ﴿ فصككتها ﴾ أى لطمتها ﴿ فعظم ﴾ من التعظيم ﴿ على ﴾ بالتحديد ﴿ أنلا أعتقها ﴾ أى عن بعض الكفارات الذى شرط فيه الاسلام ﴿ ابن الله ﴾ قيل معناه فى أى جهة يتوجه المتوجهون الى الله تعالى وقولها ﴿ فى السماء ﴾ أى فى جهة السماء يتوجهون والمطلوب معرفة أن تعترف بوجوده تعالى

أَبْنُ أَبِي غَنِيَّةٍ وَاسْمُهُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ وَالْقَاسِمُ بْنُ يَزِيدَ الْجَرْمِيُّ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ كَثُومٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَهَذَا حَدِيثُ الْقَاسِمِ قَالَ كُنْتُ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَاسْلَمَ عَلَيْهِ فِيرُدُّ عَلَيَّ فَأَتَيْتُهُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ فَلَسْتُ سَلِّمْ أَشَارَ إِلَى الْقَوْمِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْنِي أَحَدُكَ فِي الصَّلَاةِ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا يَنْبَغِي لَكُمْ وَأَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ قَاتِنِينَ . أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيرُدُّ عَلَيْنَا السَّلَامَ حَتَّى قَدَمْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ فَأَخَذَنِي مَاقِرِبٌ وَمَا بَعْدَ جَلَسْتُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِمَا يَشَاءُ وَإِنَّهُ قَدْ أَحَدْتُ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا يُتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ

ما يفعل من قام من اثنتين ناسيا ولم يتشهد

أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحِيَّةٍ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَسْتُ قَضَى صَلَاتَهُ وَنَظَرْنَا تَسْلِيمَهُ كَبْرًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ ثُمَّ

لا إنبات الجهة وقيل التفويض أسلم . قوله (فيرد على) أي بالقول حين كان الكلام مباحا في الصلاة (وأن تقوموا لله قاتنين) أي ساكنين عملا لا يفتي من الكلام فهذا الحديث تفسير لقوله تعالى وقوموا قاتنين . قوله (فأمرنا بالسكوت) أي عز ذلك الكلام الذي كنا عليه لأن مطلق الكلام فلا إشكال بالأذكار والقراءة (ماقرب وما بعد) أي تفكرت فيما يصاح للنع من الوجوه القريبة أو البعيدة أيها

سَلَّمَ . أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَامَ فِي الصَّلَاةِ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ

ما يفعل من سلم من ركعتين ناسيا وتكلم

أَخْبَرَنَا حَمِيدُ بْنُ مَسْعُودَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ وَهُوَ ابْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتِي الْعَشِيِّ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنِّي نَسِيتُ قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى خَشْبَةِ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَدُهُ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضْبَانٌ وَخَرَجَتْ السَّرْعَانُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قَصُرَتِ الصَّلَاةُ

تأولها تاء وبلات بحسب مقتضاها وذكر نحو ما سبق (إحدى صلاتي العشي) بفتح العين وكسر الشين وتشديد الياء قال الأزهرى العشي عند العرب ما بين زوال الشمس وغروبها (وخرجت السرعان) قال النووي هو بفتح السين والراء هذا هو الصواب الذي قاله الجمهور من أهل الحديث واللغة وهكذا ذكره المتقنون وهم المرعون إلى الخروج ونقل القاضي عياض عن بعضهم إسكان الراء قال وضبطه الأصيلي في البخارى بضم السين وإسكان الراء جمع سريع كقفيز وقفران اه وفي النهاية السرعان أوائل الناس الذين يتنازعون إلى الشيء ويقبلون عليه بسرعة (قصرت الصلاة) قال النووي بضم القاف وكسر الصاد وروى بفتح القاف وضم

كانت سببا لترك رد السلام . قوله (إحدى صلاتي العشي) بفتح العين وكسر معجمة وتشديد ياء . أى آخر النهار ما بين زوال الشمس وغروبها (وخرجت السرعان) بفتح السين وجوز سكن الراء المرعون إلى الخروج وضبط بضم أو كسر فسكون جمع سريع (قصرت الصلاة) بضم الصاد أو على بنا المفعول

تفسير الخازن

المسمى

لباب التأويل في معاني التنزيل

لعلامة الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي الشهير بالخازن

للتوفى سنة ٧٢٥ هـ

وبهاشيه

تفسير البغوي

المعروف بمعالم التنزيل

لابن محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي

للتوفى سنة ٥١٦ هـ

الجزء الثاني

دار الفكر

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

يعلوه وليكني عن العز والسلطان والمملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز يقال فلان قال عرشه
 بمعنى ذهب عزه ومملكه وسلطانه قال الراغب في كتابه مفردوات القرآن وعرش الله عز
 وجل لا يعلمه البشر إلا بالاسم على الحقيقة وليس هو كما تذهب إليه أوهام العامة فإنه لو
 كان كذلك لكان حاملا له تعالى الله عن ذلك ولا من كما قال قوم أنه الفلك الاعلى والكرونى فلك
 السكواكب وأما استوى بمعنى استقر فقد رواه البيهقي في كتابه الأسماء والصفات برواية كثيرة
 عن جماعة من السلف وضعفها كلها وقال أما الاستواء فالمتقدمون من أصحابنا كانوا لا يفسرونه
 ولا يتكلمون فيه كتحوم مذهبهم في أمثال ذلك وروى بسنده عن عبد الله بن وهب أنه قال
 كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه
 قال فأطرق مالك وأخذته الرخصاء ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى كما وصف
 نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجه فأخرج
 الرجل وفي رواية يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله
 الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه فأطرق مالك برأسه حتى علت الرخصاء ثم قال
 الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أرك
 إلا مبتدعا فأمر به أن يخرج وروى البيهقي بسنده عن ابن عيينة قال كل ما وصف الله تعالى به
 نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه قال البيهقي والآثار عن السلف في مثل هذا كثيرة
 وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشافعي رضى الله تعالى عنه وإليه ذهب أحمد بن حنبل
 والحسن بن الفضل البجلي ومن المتأخرين أبو سليمان الخطابي قال البيهقي أهل السنة يقولون
 الاستواء على العرش صفة الله بلا كيف يجب على الرجل الإيمان به ويكل العلم به إلى الله عز
 وجل وذكر حديث مالك بن أنس مع الرجل الذي سأله عن الاستواء وقد تقدم وروى عن
 سفیان الثوري والأوزاعي والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من
 علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهة اقرأها كما جاءت بلا كيف وقال
 الإمام فخر الدين الرازي رحمه الله بعد ذكره الدلائل العقلية والسمعية أنه لا يمكن حمل
 قوله تعالى ثم استوى على العرش على الجلوس والاستقرار وشغل المكان والحيز وعند هذا
 حصل للعلماء الراشدين مذهبنا الأول القطع بكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة ولا تخوض
 في تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها إلى الله تعالى وهو الذي قررنا في تفسير قوله
 وما يعلم تأويله إلا الله والراشدين في العلم يقولون آمنا به وهذا المذهب هو الذي نختاره ونقول به
 ونعتمد عليه والمذهب الثاني أنا نخوض في تأويله على التفصيل وفيه قولان ملخصان الأول ما ذكره
 الثعالبي فقال العرش في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملك ثم جعل ثل العرش كناية
 عن تقصص الملك يقال ثل عرشه أى انتفض ملكه وإذا استقام له ملكه وأطرد أمره وتقد
 حركه قالوا استوى على عرشه واستوى على سرير ملكه هذا ما قاله الثعالبي والذي قاله الثعالبي
 حتى وصواب ثم قال الله تعالى دل على ذاته وصفاته وكيفية تدبيره العالم على الوجه الذي أفوه
 من ملوكهم واستقر في قلوبهم نبيها على عظمة الله جل جلاله وكمال قدرته وذلك مشروط
 بنفي التشبيه والمراد منه تفضي القدرة وجريان المشيئة قال ويدل على صحة هذا قوله في سورة
 يونس ثم استوى على العرش يدبر فقله يدبر الأمر جرى مجرى التفسير لقوله ثم استوى على

الاستواء غير مجهول
 والكيف غير معقول
 والإيمان به واجب
 والسؤال عنه بدعة وما
 أظنك إلا ضالا ثم أمر
 به فأخرج وروى عن
 سفیان الثوري والأوزاعي
 والليث بن سعد
 وسفيان بن عيينة
 وعبد الله بن المبارك
 وغيرهم من علماء السنة
 في هذه الآيات التي
 جاءت في الصفات
 المتشابهة أمروها
 كما جاءت بلا كيف
 والعرش في اللغة هو
 السرير وقيل هو ماعلا
 فأظن ومنه عرش
 الكروم وقيل العرش
 الملك

العرش

تفسير الخازن

الشمس

لباب التأويل في معاني التنزيل

لعلاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي الشهير بالخازن

المتوفى سنة ٧٢٥ هـ

وبهاش

تفسير البغوي

المعروف بمقال التنزيل

لأبي محمد الحسين بن مسعود القراء البغوي

المتوفى سنة ٥١٦ هـ

الجزء الثالث

دار الفكر

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

(وألحقني بالصلحين) يريد بأبائي النبيين قال قتادة لم يسأل نبي من الأنبياء الموت إلا يوسف ، وفي القصة لما جمع الله ماله وأوصل إليه أبويه وأهله اشتاق إلى ربه عز وجل ففان هذه المقابلة قال الحسن عاش بعد هذا سنين كثيرة وقال غيره لما قال هذا القول لم يمض عليه أسبوع حتى توفى واختلفوا في مدة غيبة يوسف عن أبيه ففان الكلبي الثمان وعشرون سنة وقيل أربعون سنة وقال الحسن أئني يوسف في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة (٣١٩) وغاب عن أبيه ثمانين سنة ،

وعاش بعد لقاء
يعقوب ثلاثا وعشرين
سنة ومات وهو ابن مائة
وعشرين سنة وفي التوراة
مات وهو ابن مائة
وعشر سنين وولد
ليوسف من امرأة العزيز
ثلاثة أولاد أفرائيم وميشا
ورحمة امرأة أيوب
الميتل عليه السلام وتبل
عاش يوسف بعد أبيه
ستين سنة وقيل أكثر
واختلفت الأقاويل فيه
وتوفى وهو ابن مائة
وعشرين سنة فدفنوه
في النبل في صندوق من
رخام وذلك أنه لما مات
تشاح الناس فيه فطلب
أهل كل محلة أن يدفن
في محلتهم رجاء بركة
حتى هموا بالقتال فرأوا
أن يدنو في النبل حيث
يتفرق الماء ليحجرى
الماء عليه وتصل بركة
إلى جميعهم وقال
عكرمة دفن في الجانب
الأيمن من النبل فأخضب
ذلك الجانب وأجذب الجانب الآخر فدفنوه في وسطه
وقدروا ذلك بسلسلة فأخضب الجانبان جميعا إلى أن
أخبره موسى فدفنه بقرب آياته بالأمم (ذلك) الذي ذكرت
من آباء الغيب نوحه إليه وما كنت لديهم (إذ أجمعوا أمرهم)
أي عزموا على إلقاء يوسف في الجب (وهم بمكرون)
وقرئوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فلما أخبرهم على موافقة التوراة لم يسلموا فحزن النبي ﷺ

للأمرين ولا يبعد من الرجل العاقل الكامل أن يتمنى الموت لعله أن الدنيا ولدائها فانية زائلة
سريعة الذهاب وأن نعم الآخرة باق دائم لا تفاد له ولا زوال ولا يمنع من هذا قوله صلى الله
عليه وسلم لا يمتن أحدكم الموت لضرب نزل به فان تمنى الموت عند وجود الضرر وتقول البلاء
مكروه والصبر عليه أولى وقوله (وألحقني بالصلحين) أراد به بدرجة آباءه وهم إبراهيم وإسحاق
ويعقوب عليهم الصلاة والسلام قال علماء التاريخ عاش يوسف مائة وعشرين سنة وفي التوراة
مائة وعشر سنين وولد ليوسف من امرأة العزيز ثلاثة أولاد أفرائيم وميشا ورحمة امرأة
أيوب وقيل عاش بعد أبيه ستين سنة وقيل أكثر. ولما مات يوسف عليه الصلاة والسلام
دفنوه في النبل في صندوق من رخام وقيل من حجارة المرمر وذلك أنه لما مات يوسف تشاح
الناس فيه فطلب كل أهل محلة أن يدفن في محلتهم رجاء بركته حتى هموا أن يقتتلوا ثم رأوا
أن يدفنوه في النبل بحيث يجرى الماء عليه ويتفرق عنه وتصل بركته إلى جميعهم وقال عكرمة
لأنه دفن في الجانب الأيمن من النبل فأخضب ذلك الجانب وأجذب الجانب الآخر فنقل إلى
الجانب الأيسر فأخضب وأجذب الجانب الأيمن فدفنوه في وسط النبل وقدروه بسلسلة
فأخضب الجانبان فبنى إلى أن أخرجه موسى عليه الصلاة والسلام وحمله معه حتى دفنه بقرب
آبائه بالشام في الأرض المقدسة. قوله عز وجل (ذلك) يعني الذي ذكرت لك يا محمد من قصة
يوسف وما جرى له مع إخوته، ثم إنه صار إلى الملك بعد الرق (من آباء الغيب) يعني أخبار
الغيب (نوحه إليك) يعني الذي أخبرناك به من أخبار يوسف وحى أوحيناها إليك يا محمد
وفي هذه الآية دليل قاطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه كان رجلا أميا لم يقرأ
الكتب ولم يلق العلماء ولم يسافر إلى بلد آخر غير بلده الذي أنشأ فيه ﷺ وأنه نشأ بين أمة
أمية مثله، ثم إنه صلى الله عليه وسلم أتى بهذه القصة الطويلة على أحسن ترتيب وأبين معان
وأفصح عبارة فلم يبدل ذلك أن الذي أتى به هو وحى إلهي ونور قدسي سماوي فهو معجزة له
قائمة إلى آخر الدهر. وقوله تعالى (وما كنت لديهم) يعني وما كنت يا محمد عند أولاد يعقوب
(إذ أجمعوا أمرهم) يعني حين عزموا على إلقاء يوسف صلى الله عليه وسلم في الجب (وهم بمكرون)
يعني بيوسف (وما أكثر الناس) ولو حرصت بمؤمنين (الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى

لسان العرب

تأليف

الإمام العلامة جمال الدين أبي الفضل محمد بن مكرم

ابن منظور الأنصاري الإفريقي المصري

المتوفى سنة ٧١١ هـ

محققه دكتور علي زرعوع مرانيه

عامر أحمد حيدر

راجعه

عبد المنعم خليلي إبراهيم

الطبعة الأولى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

المجلد الأول

المحتوى:

أ - ب

مستشارات

مختبر بحوث بيروت

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

وأيام الشور والعاية قصيرة؛ وقيل: هو كناية عن قصر الأعمار وقلة البركة.

ويقال قد حَيَّا وقَرَّب إذا قال: حَيَّاكَ اللهُ، وقَرَّبَ ذلك. وفي الحديث: مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْئاً تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعاً، المراد بِقَرَّبِ العَبْدِ مِنَ اللهِ، عز وجل، القُرْبُ بالدُّكْرُ والعمل الصالح، لا قُرْبُ الذاتِ والمكان، لأن ذلك من صفات الأجسام، والله يتعالى عن ذلك ويتقَدَّسُ. والمراد بِقَرَّبِ اللهُ تعالى من العبد، قُرْبُ نِعْمَةٍ وألطافه منه، وبره وإحسانه إليه، وتَرَادُفٌ مِنْهُ عنده، وقِيضٌ نواحه عليه.

وقرأب الشيء وقُرَابُه وقُرَابَتُه: ما قارب قَدْرَه. وفي الحديث: إن لَيْقَيْتِي بِشُرَابِ الأَرْضِ خَطِيئَةٌ أَيْ بِمَا يِقَارِبُ بِمِثْلِهَا، وهو مصدرُ قَارَبَ يُقَارِبُ. والقُرَابُ: مُقَارَبَةُ الأَمْرِ؛ قال عُوَيْفُ القَوَافِي يصف ثَوْقاً:

[الوافر] [ش/٣/٥٤٧]

هو ابن مُنْضَجَاتٍ، كُنَّ قِدْماً

يَرْدُنَ عَلَى العَدِيدِ قِرَابَ شَهْرٍ^(١)

وهذا البيت أورده الجوهري: يَرْدُنَ عَلَى العَدِيدِ قِرَابَ شَهْرٍ. قال ابن بري: صواب إنشاده يَرْدُنَ عَلَى العَدِيدِ، مِنْ معنى الزيادة عَلَى العَدَّةِ، لا مِنْ معنى الوَرْدِ عَلَى العَدِيدِ. والمُنْضَجَةُ: التي تَأَخَّرَتْ ولادتها عن حين الولادة شهراً، وهو أقوى للولد.

قال: والقُرَابُ أيضاً إذا قارب أن يمتلئ الدلو؛ وقال العنبر بن تميم، وكان مجاوراً في بهراء: [الرجز] [ش/٩/٨٩]

قد راينى من دَلَوِيَّ اضْطَرَّأها، والشَّأْيُ من بهراء وأغترأها،

إِلَّا تَجِي سَلَايَ يَجِي قِرَابِها^(١)

ذكر أنه لما تزوج عمرو بن تميم أم حارجه، نقلها إلى بلده؛ وزعم الرواة أنها جاءت بالعتبر معها صغيراً فأولدها عمرو بن تميم أسيداً، والهَجِيمُ، والقَلْبِيبُ، فخرجوا ذات يوم يَسْتَقُونَ، فقلَّ عليهم الماء، فأزولوا مائحاً من تميم، فجعل المائح يملأ دَلَوَ الهَجِيمِ وأسيد والقَلْبِيبِ، فإذا دلو العنبر تركها تضطرب، فقال العنبر هذه الأبيات.

وقال الليث: والقُرَابُ والقِرَابُ مُقَارَبَةُ الشيء. تقول: معه ألف درهم أو قُرَابُه؛ ومعه بئء؛ فَدَحَ ماءً أو قُرَابُه. وتقول: أُنَيْتُه قُرَابَ العَيْنِ، وقُرَابَ اللَّيْلِ.

وإناء قُرَيَانُ: قَارِبُ الامتلاء، وجمجمة قُرَيَى: كذلك. وقد أقربه؛ وفيه قُرْبُه وقُرَابُه.

قال سيويه: الفعل من قُرَيَانِ قَارَبَ. قال: ولم يقولوا قَرَّبَ استغناءً بذلك. وأقْرَبْتُ القَدْحَ، مِنْ قولهم: قَدَحَ قُرَيَانُ إِذَا قَارَبَ أَنْ يمتلئ؛ وقَدَحَانِ قُرَيَانَانِ والجمع قِرَابٌ، مثل عَجَلَانٍ وعَجَالٍ؛ تقول: هذا قَدْحُ قُرَيَانِ ماء، وهو الذي قد قَارَبَ الامتلاء.

ويقال: لو أن لي قُرَابَ هذا دُعياً أي ما يُقَارِبُ بِمِثْلِهِ.

والقُرَيَانُ، بالضم: ما قُرِبَ إِلَى اللهِ، عز وجل.

وتَقَرَّبْتُ بِهِ، تقول منه: قَرَّبْتُ اللهُ قُرَيَاناً.

(١) الرجز للعنبر بن تميم في التنبيه والإيضاح ١٢٧/١، وناج العروس ١٥/٤ (قرب).

(١) البيت لعويف القوافي في ديوانه ص ١٩٥، واللسان (نضج)، والتنبيه والإيضاح ١٢٧/١، ٢٢٠.

حاشية

العارف بالله تعالى العفوري له
أحمد بن محمد الصاوي المالكي الحنوفى
١١٧٥ - ١٢٤١ هـ
على

نفسه الجلالين

للإمامين العظيمين الجلالين المحلى والجلال السيوطي
رحمهما الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضبوط بالشكل الكامل

الجزء الثالث

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها
فضيلة الشيخ علي محمد الضباع
شيخ القراء والمقارئ بالديار المصرية

دار الجليل
بيروت

ولا نطلع منها خصبا ولا حكما فأنت تعرف كيد الحميم والحكم (قوله [إنما يدعو حربه الخ] بيان لوجه عدوانه وتخصير من طاعته (قوله هذا) أي قوله الذين كفروا إلى آخره ، وللعنى من كفر من أول الزمان إلى آخره فله العذاب الشديد ومن آمن من أول الزمان إلى آخره فله المغفرة والأجر الكبير (قوله وتزل في أبي جهل وغيره) أي من مشرك مكة كالعاصم بن مائل والأسود ابن اللطب وعقبة بن أبي معيط وأضرابهم ، ويؤيد هذا القول آيات منها - ليس عليك هدام - ومنها - ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر - ومنها - فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا - وغير ذلك ، ففي هذه الآيات تسلية له صلى الله عليه وسلم على كفر قومه ، وقيل هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تأويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأهوالهم كلهم مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بأرض الحجاز - عيسيون أنهم على شيء - إلا أنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون - نسأل الله الكريم أن يقطع دابرهم ، وقيل نزلت في اليهود والنصارى ، وقيل نزلت في الشيطان حيث زين له أنه العابد التقي وآدم العاصي غافق ز به لاعتقاده أنه على شيء (قوله فمن زين له سوء عمله) أي زين له الشيطان ونفسه الأمانة عمله السيء فهو من إضافة الصفة

لوصف (قوله بالتوبة) أي التحسين ظاهرا بأن غلب وهمه على عقله فرأى الحق باطلا والباطل حقا ، وأما من هداه الله فتدبر أي الحق حقا فاتبه ورأى الباطل باطلا فاجتنبه (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله دل عليه) أي على تقدير الخبر ، وللعنى حذف الخبر لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية قرء على المعتزلة الذين يزعمون أن العبد يتخلق أفعال نفسه ولو كان كذلك

(إِنَّمَا يَدْعُوا حَرَابَهُ) أتباعه في الكفر (لَيْكُونُوا مِنْ أَمْحَابِ السَّمِيرِ) النار الشديدة (الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَكُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) هذا بيان ما لموافق الشيطان وما لمخالفه . وتزل في أبي جهل وغيره (أَفَنَزَّ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ) بالتوبة (فَرَأَاهُ حَسَنًا) من مبتدأ خبره كمن هداه الله لا ، دل عليه (فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ) على اللزيم لهم (حَسْرَاتٍ) باغتمامك أن لا يؤمنوا (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) فيجازيهم عليه (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ) وفي قراءة الريح (فَتَثِيرُ سَحَابًا) المزارع لحكابة الحلال للساخية أي تزججه (فَتَمْنَأَهُ) فيه التفات عن التوبة (إِلَى بَلَاءٍ مَيِّتٍ) بالتشديد والتخفيف لانيات بها (فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ) من البلد (بِمَدِّ مَوْتِهَا) يبسها أي أبقنا به الزرع والكلأ (كَذَلِكَ النُّشُورُ) أي البعث والإحياء (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَدَلَّهِ الْعِزَّةَ جَمِيعًا) أي في الدنيا والآخرة فلا تنال منه إلا بطاعته فليطعه (إِلَيْهِ يَعْتَمِدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) ،

ما أسند الإضلال والهدى لله تعالى (قوله فلا تذهب نفسك عليهم) عامة القراء على نصح التاء والماء ورفع نفس على الفاعلية ويكون المعنى لا تتعاطأ أسباب ذلك وقرئ شذوذا بضم التاء وكسر المهاء ونفسك مفعول به ويكون المعنى لا تهلكها على عدم إيمانهم (قوله حسرات) مفعول لأجله جمع حسرة وهي شدة التلief على الشيء الفاتت (قوله فيجازيهم عليه) أي إن خيرنا وغيره إن شرنا فشر (قوله وفي قراءة الريح) أي وهي سببية أيضا (قوله لحكابة الحلال للساخية) أي استحضارا لتلك الصورة الصعبة التي تدل على كمال قدرته تعالى (قوله أي تزججه) أي تحركه وتثيره (قوله فيه التفات عن التوبة) أي الكاتنة في قوله: والله الذي أرسل (قوله إلى بلد ميت) البلد كرو يؤث يطلق على القطعة من الأرض عامرة أو خالية (قوله بالتشديد والتخفيف) أي فهما قرءانان سبعيتان (قوله لانيات بها) أي فالمراد بلوت عدم النبات والمرهي وبالحياء وجودها (قوله من البلد) من نيابة (قوله كذلك النشور) أي كمثل إحياء الأرض بالنبات إحياء الأموات ووجه الشبه أن الأرض البتة لما قبلت الحياة للاتفة بها كذلك الأعضاء تقبل الحياة للاتفة بها فان البلد الميت تساق إليها المياه فتحيهاها والأجساد تساق إليها الأرواح فتحيهاها (قوله من كان يريد العزة فله العزة جميعا) من شرطية مبتدأ وجوابها محذوف فقره المفسر بقوله فليطعه ، وقوله فله العزة تحليل للجواب ، واختلف في هذه الآية فقيل المراد من كان يريد أن يسأل عن العزة لمن هو فقل له فله العزة جميعا ، وقيل المراد من أراد العزة لنفسه فليطلبها من الله فان العزة له لانبيه

الرِّسَالَةُ الْقَشِيرِيَّةُ

تَأَلِيفُ

الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن
ابن عبد الملك ابن أبي طاحٍ القشيري
النيسابوري القشيري
(٤٥٦هـ)

الطبعة الأولى
١٤٢٠-٢٠٠٠م

وبهامشه

منتخبات من شرح شيخ الإسلام
أبي يحيى زكريا الأنصاري الشافعي

طبعة جديدة مصححة ومنقحة

مؤسسة الكتب الثقافية

بالجنة فمن لم يعلم ذلك من سر حكمة الله تعالى فدعواه بأنه مؤمن حقاً غير صحيح.

[١٤] سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا الحسن العتيري يقول سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول ينظر إليه تعالى المؤمنون بالأبصار من غير إحاطة ولا إدراك نهاية، وقال أبو الحسن النوري شاهد الحق القلوب فلم ير قلباً أشوق إليه من قلب محمد ﷺ فأكرمه بالمعراج تعجيباً للرؤية والمكاملة.

[١٥] سمعت الإمام أبا بكر محمد ابن الحسين بن فورك رحمه الله تعالى يقول سمعت محمد بن المحبوب خادم أبي عثمان المغربي يقول قال لي أبو عثمان المغربي يوماً يا محمد لو قال لك أحد أين معبودك إيش تقول قال قلت أقول حيث لم يزل قال فإن قال أين كان في الأزل إيش تقول قال قلت أقول حيث هو الآن يعني أنه كما كان ولا مكان فهو الآن كما كان^(١) قال فارتضى مني ذلك وترغ قبيصة وأعطانيه.

[١٦] وسمعت الإمام أبا بكر ابن فورك رحمه الله تعالى يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول كنت أعتقد شيئاً من حديث الجهة فلما قدمت بغداد زال ذلك عن قلبي فكتبت إلى أصحابنا بمكة إني أسلمت الآن إسلاماً جديداً.

[١٧] سمعت محمد بن الحسين السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول وقد سئل عن الخلق فقال قوالب وأشباح تجري عليهم أحكام القدرة^(٢).

[١٨] وقال الواسطي لما كانت الأرواح والأجساد قامت بالله وظهرتا به لا بذواتها كذلك قامت الخطرات والحركات بالله لا بذواتها إذ الحركات والخطرات فروع الأجساد والأرواح صرح بهذا الكلام أن^(٣) أكساب العباد مخلوقة لله تعالى وكما أنه لا خالق للجواهر إلا الله تعالى فكذلك لا خالق للأعراض إلا الله تعالى^(٤).

[١٩] سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت أبا جعفر الصيدلاني يقول سمعت أبا سعيد الخزاز يقول من ظن أنه

(١) أي فلا حيث أي مكان له كما لا زمان له لأنه الخالق لكل مكان وزمان.

(٢) أي القديمة وهي صفة تؤثر في الشيء عند تعلقها به فهم وأفعالهم كلها مخلوقة لله تعالى خلافاً للقدرية ولا حاجة لقوله فقال.

(٣) أي ليفيد أن... إلخ.

(٤) فجميع الجواهر والأعراض حادثة لأنها أقسام للعالم إذ هو إما قائم بنفسه أو بغيره والثاني العرض والأول ويسمى بالعين وهو محل الثاني المقوم له إما مركب وهو الجسم أو غير مركب وهو الجوهر الفرد.

وسأل ابن شاهين الجنيد عن معنى مع فقال مع على معنيين مع الأنبياء بالنصرة والكلاءة قال الله تعالى ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾^(١) ومع العامة بالعلم والإحاطة قال الله تعالى ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ ﴾^(٢) فقال ابن شاهين مثلك يصلح أن يكون دالاً للامة على الله .

[٣٣] وسئل ذو النون المصري عن قوله تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾^(٣) فقال أثبت ذاته ونفى مكانه فهو موجود بذاته والأشياء موجودة بحكمة كما شاء سبحانه .

[٣٤] وسئل الشبلي عن قوله تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾^(٤) فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن استوى .

[٣٥] وسئل جعفر بن نصير عن قوله تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾^(٥) فقال استوى علمه بكل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء .

[٣٦] وقال جعفر الصادق من زعم أن الله في شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك إذ لو كان على شيء لكان محمولاً ولو كان في شيء لكان محصوراً ولو كان من شيء لكان محدثاً .

[٣٧] وقال جعفر الصادق أيضاً في قوله ﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴾^(٦) من توهم أنه بنفسه دنا جعل ثم مسافة إنما التذاني أنه كلما قرب منه بعده عن أنواع المعارف إذ لا دبر ولا بعد .

[٣٨] ورأيت بخط الأستاذ أبي علي أنه قيل لصوفي أين الله؟ فقال أسحقتك الله تطلب مع العين أين .

[٣٩] أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا العباس بن الخشاب البغدادي يقول سمعت أبا القاسم ابن [أبي]^(٧) موسى يقول سمعت محمد بن أحمد يقول سمعت الأنصاري يقول سمعت الخراز يقول: حقيقة القرب فقد حسن الأشياء من القلب وهدو الضمير إلى الله تعالى .

(١) سورة طه: الآية (٤٦) .

(٢) سورة المجادلة: الآية (٧) .

(٣) سورة طه: الآية (٥) .

(٤) سورة طه: الآية (٥) .

(٥) سورة طه: الآية (٥) .

(٦) سورة النجم: الآية (٨) .

(٧) سقط من الأصل .

أتقذرها كما يتقذّر أحدكم الجيفة إذا مرّ بها أن تصيب ثوبه .

[٦٤] وقال الفضيل : لو حلفت أنني مرأء أحبّ إليّ من أن أحلف أنني لست بمراء .

[٦٥] وقال الفضيل : ترك العمل لأجل الناس هو الرياء والعمل لأجل الناس هو الشرك .

[٦٦] وقال أبو علي الرازي : صحبت الفضيل ثلاثين سنة ما رأيته ضاحكاً ولا متبسماً إلا يوم مات ابنه عليّ، فقلت له في ذلك، فقال : إن الله أحبّ أمراً فأحببت ذلك .

[٦٧] وقال الفضيل : إني لأعصى الله فأعرف ذلك في خلق حماري وخادمي .

(ومنهم أبو محفوظ معروف بن فيروز الكرخي) كان من المشايخ الكبار مجاب الدعوة يستشفى بغيره يقول البغداديون قبر معروف تزيق مجرب وهو من موالى عليّ بن موسى الرضا رضي الله عنه مات سنة مائتين وقيل سنة إحدى ومائتين وكان أستاذاً السري السقطي وقد قال له يوماً : إذا كانت لك حاجة إلى الله فأقسم عليه بي ، سمعت الأستاذ أبا عليّ الدقاق رحمه الله تعالى يقول : كان معروف الكرخي أبواه نصرانيان فسلموا معروفاً إلى مؤدبهم وهو صبيّ فكان المؤدب يقول له : قل ثالث ثلاثة فيقول بل هو واحد فضربه المعلم يوماً ضرباً مبرحاً فهرب معروف فكان أبواه يقولان : ليتنا يرجع إلينا على أيّ دين يشاء فنوافقه عليه ثم إنه أسلم على يدي عليّ بن موسى الرضا ورجع إلى منزله ودقّ الباب فقيل من بالباب؟ فقال معروف ، فقالوا على أيّ دين جئت؟ فقال على الدين الحنفي فأسلم أبواه .

[٦٨] سمعت محمد بن الحسين يقول : سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا بكر الحربي يقول سمعت سرياً السقطي يقول : رأيت معروفاً الكرخي في النوم كأنه تحت العرش فيقول الله عزّ وجلّ لملائكته من هذا فيقولون أنت أعلم يا رب فيقول هذا معروف الكرخي سكر من حبي فلا يفيق إلا بقلائي .

[٦٩] وقال معروف : قال لي بعض أصحاب داود الطائي : إياك أن تترك العمل فإن ذلك الذي يقربك إلى رضا مولاك ، فقلت وما ذلك العمل؟ فقال دوام طاعة ربك وخدمة المسلمين والنصيحة لهم .

[٧٠] سمعت محمد بن الحسين يقول : سمعت محمد بن عبد الله الرازي يقول سمعت عليّ بن محمد الدلال يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبي يقول : رأيت معروفاً الكرخي في النوم بعد موته فقلت له ما فعل الله بك؟ فقال غفر لي فقلت بزهك وورعك فقال لا يقبولي موعظة ابن السماك ولزوم الفقر ومحبي للفقراء .

[٧١] وموعظة ابن السماك ما قانه معروف كنت ماراً بالكوفة فوقفت على رجل يقال

صِفَاتُ الصِّفْوَةِ

للامام العالم
جمال الدين أبي الفرج
إبن الجوزي
٥١٠ - ٥٩٧ هجرية

صَبَّطَهَا وَكَتَبَهَا هُوَ امِشَهَا
إبراهيم رمضان و سعيد اللتام

المجلد الأول

الجزء الأول

طبعة سنة
١٤١٩ - ١٩٩٩ م

منشورات

مركز أبي بصير
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

وفي رواية أخرى أنها لما سمعته يقول ذلك عمدت إلى صبيانها تخرج ما في أفواههم وتنفض ما في أكمامهم فقال النبي ﷺ: «كم من عذق رذاح في الجنة لأبي الدحداح».

وعن أنس أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول إن لفلان نخلة، وإن قوام حائطي بها فأمره أن يعطيني إياها حتى أقيم بها حائطي. فقال النبي ﷺ: أعطها إياه بنخلة في الجنة. فأبى فأتى أبو الدحداح الرجل فقال: يعني نخلتك بحائطي ففعل. فأتى أبو الدحداح النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني ابتعت النخلة بحائطي فاجعلها له فقد أعطيتكها. فقال النبي ﷺ: «كم من عذق رذاح لأبي الدحداح في الجنة». قالها مراراً. فأتى أبو الدحداح امرأته فقال: يا أم الدحداح، أخرجي من الحائط فقد بعته بنخلة في الجنة. فقالت: ربح البيع، ربح البيع. أو كلمة تشبهها.

٧٢ - خبيب بن عدي بن مالك

شهد أحداً مع النبي ﷺ وكان فيمن بعته رسول الله ﷺ مع بني لحيان فأسروه هو وزيد بن دثينة، فباعوهما من قريش فقتلوهما وصلبوهما بمكة بالتنعيم^(١).

وروى البخاري من حديث أبي هريرة قال: بعث رسول الله ﷺ عشرة عينا^(٢) فأمر عليهم عاصم بن ثابت حتى إذا كانوا بالهدية بين عسفان ومكة ذكروا الحي من هذيل، يقال لهم بنو لحيان، فنفروا إليهم بقريب من مائة رجل رام فاقترضوا آثارهم حتى وجدوا ماكلهم التمر في منزل نزلوه فقالوا: تمر يثرب. فاتبعوا آثارهم. فلما أحس بهم عاصم وأصحابه لجأوا إلى موضع، فأحاط بهم القوم فقالوا لهم: انزلوا فأعطوا بأيديكم ولكم العهد والميثاق أن لا نقتل منكم أحداً. فقال عاصم: أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر، اللهم أخبر عنا نبيك. فرمؤهم بالنبل فقتلوا عاصماً في سبعة ونزل إليهم نفر على العهد والميثاق: منهم خبيب، وزيد بن الدثينة، ورجل آخر.

(١) هو موضع على بعد ثلاثة أميال أو أربعة من مكة.

(٢) أي العيون التي نبت لتأتي بالأخبار، وتكون كذلك بين صفوف الأعداء.

فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم بها . فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر فوالله لا أصحبكم إن لي بهؤلاء أسوة، يريد القتلى . فمجروهم وعالجوه فأبى أن يصحبهم فقتلوه وانطلقوا بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر . فابتاع بنو الحارث بن عامر بن نوفل خبيباً ، وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيراً حتى أجمعوا قتله ، فاستعار من بعض بنات الحارث موسى يستحذ بها فأعارتته . فدرج بُني لها وهي غافلة حتى أتاه فوجدته مُجلسه على فخذة والموس بيده ، قالت : ففزعت فزعة عرفها خبيب فقال : أتخشين أن أقتله؟ ما كنت لأفعل ذلك . قالت والله ما رأيت أسيراً قط خيراً من خبيب ، والله لقد وجدته يوماً يأكل قِطْفاً من عنب في يده وإنه لموتق بالحديد وما بمكة من ثمرة . وكانت تقول : إنه لرزق رزقه الله خبيباً . فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب : دعوني أصلي ركعتين فتركوه فركع ركعتين وقال : والله لولا أن تحسبوا أن ما بي جزع لزدت . اللهم أحصهم عدداً واقتلهم يداً ولا تُبق منهم أحداً . وقال :

ولستُ أبالي حين أقتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شيلو ممزع

ثم قام إليه أبو سُرُوعَة عقبة بن الحارث فقتله . وكان خبيب هو سنن ، لكل مسلم قتل صبراً ، الصلاة .

وأبو سُرُوعَة أسلم وروى الحديث عن رسول الله ﷺ ، وأخرج له البخاري في الصحيح ثلاثة أحاديث .

وقال سعيد بن عامر بن حذيم : شهدت مصرع خبيب وقد بضعت قريش لحمه ، ثم حملوه على جذعة فقالوا : أتحب أن محمداً مكانك؟ فقال : والله ما أحب أني في أهلي وولدي وأن محمداً شبيك بشوكة . ثم نادى : يا محمد .

عن إبراهيم بن إسماعيل قال : أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية عن أبيه أن رسول الله ﷺ بعثه وحده عيناً إلى قريش . قال : فجئت إلى خشبة خبيب وأنا

صَحِيحُ مُسَلِّمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري
الترقي سنة ٢٦١ هـ

بشرح النّوّي

الإمام يحيى بن شرف النّوّي الدمشقي الشافعي
الترقي سنة ٦٧٧ هـ

الطبعة الثانية
١٤٢٤-٢٠٠٣ هـ

صَبَطَ زُهْرَةُ الصَّحِيحِ وَرَوَّعَتْ كِتَابَهُ وَأَبْرَأَهُ وَأَعَادِيَهُ
عَلَى الطَّبَعَةِ الَّتِي مَقَّمَهَا
مُحَمَّدُ فَوَّادُ عَبْدِ الْبَاقِي

الجزء الثالث

مَشْهُورَاتٌ

مُحَمَّدُ أَبِي بَرْزَنْجِي
لِلنَّشْرِ كَتَبَ الشُّعْرَةَ وَالْحِكْمَةَ
دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ
بِهَرُوت - اِسْتَنْ

٢٩٧ - (١٨١) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ. قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ. حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ صَهْبِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: تُرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: أَلَمْ نُبَيِّضْ وُجُوهَنَا؟ أَلَمْ نُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ وَتُنَجِّنَا مِنَ النَّارِ؟ قَالَ فَيُكْشِفُ الْحِجَابَ فَمَا أَعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ».

وإجماع الصحابة فمن بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله ﷺ وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وهي مستقصاة في كتب الكلام وليس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا. وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فقط قدمنا أنها ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم أنها لا تقع في الدنيا وحكم الإمام أبو القاسم القشيري في رسالته المعروفة عن الإمام أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للإمام أبي الحسن الأشعري أحدهما وقوعها والثاني لا تقع ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى في خلقه ولا يشترط فيها اتصال الأشعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك لكن جرت العادة في رؤية بعضنا بعضاً بوجود ذلك على جهة الاتفاق لا على سبيل الاشتراط وقد قرر أئمتنا المتكلمون ذلك بدلائله الجلية ولا يلزم من رؤية الله تعالى إثبات جهة تعالى عن ذلك بل يراه المؤمنون لا في جهة كما يعلمونه لا في جهة والله أعلم.

قوله في الإسناد: (الجهضمي وأبو غسان المسمعي). أما الجهضمي فبفتح الجيم والضاد المعجمة واسكان الهاء بينهما وقد تقدم بيانه في أول شرح المقدمة وكذلك تقدم بيان أبي غسان وأنه يجوز صرفه وترك صرفه وأن اسمه مالك بن عبد الواحد وأن المسمعي بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى مسمع ابن ربيعة جد القبيلة وهذا كله وإن كان ظاهراً وقد تقدم إلا أني أعيد له لظول العهد بموضعه والله أعلم.

قوله: (عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس) هو أبو بكر بن أبي موسى الأشعري واسم أبي بكر عمرو وقيل عامر.

قوله ﷺ (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر في جنة عدن). قال العلماء كان النبي ﷺ يخاطب العرب بما يفهمونه ويقرب الكلام إلى أفهامهم ويستعمل الإستعارة وغيرها من أنواع المجاز ليقرب متناولها فعبّر ﷺ عن زوال المنع ورفع عن الأبصار بإزالة الرداء.

قوله ﷺ: (في جنة عدن). أي الناظرون في جنة عدن فهي ظرف للناظر.

قوله: (حدثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة حدثني عبد الرحمن بن مهدي حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي ﷺ قال إذا دخل

فَيَقَالُ: كَذَّبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَدٍ. فَمَاذَا تَبْفُونَ؟ قَالُوا: عَطِشْنَا. يَا رَبَّنَا! فَاسْقِنَا. فَيُنَارُ إِلَيْهِمْ: أَلَا تَرَوْنَ؟ فَيُخَشِرُونَ إِلَى النَّارِ كَأَنَّهَا سَرَابٌ يَخْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا. فَيَسْأَلُونَ فِي النَّارِ. ثُمَّ يَذَى النَّصَارَى. فَيَقَالُ لَهُمْ: مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ قَالُوا: كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ بْنَ اللَّهِ. فَيَقَالُ لَهُمْ: كَذَّبْتُمْ. مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَدٍ. فَيَقَالُ لَهُمْ: مَاذَا تَبْفُونَ؟ فَيَقُولُونَ: عَطِشْنَا. يَا رَبَّنَا! فَاسْقِنَا. قَالَ فَيُنَارُ إِلَيْهِمْ: أَلَا تَرَوْنَ؟ فَيُخَشِرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ كَأَنَّهَا سَرَابٌ يَخْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا. فَيَسْأَلُونَ فِي النَّارِ. حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ، أَنَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ السَّمَاوَاتِ فِيهَا. قَالَ: فَمَا تَنْتَظِرُونَ؟ تَتَّبِعُ كُلُّ آئِمَّةٍ مِمَّا كَانَتْ تَعْبُدُ. قَالُوا: يَا رَبَّنَا! فَارْقْنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَفَرَّ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نُصَاحِبْهُمْ. فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: نُعْوِذُ بِاللَّهِ مِنْكَ. لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا (مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا) حَتَّى إِذَا بَعْضُهُمْ لِيَكْفَادُ أَنْ يَنْقَلِبَ. فَيَقُولُ: هَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ آيَةٌ فَتَعْرِفُونَهُ بِهَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ. فَيُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ^(١). فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ مِنْ

التضرع إلى الله تعالى في كشف هذه الشدة عنهم وأنهم لزموا طاعته سبحانه وتعالى وفارقوا في الدنيا الناس الذين زاغوا عن طاعته سبحانه من قرايبهم وغيرهم ممن كانوا يحتاجون في معاشهم ومصالح دنياهم إلى معاشرتهم للارتفاق بهم وهذا كما جرى للصحابية المهاجرين وغيرهم ومن أشبههم من المؤمنين في جميع الأزمان فإنهم يقاطعون من حاد الله ورسوله ﷺ مع حاجتهم في معاشهم إلى الارتفاق بهم والاعتضاد بمخالطتهم فأثروا رضي الله تعالى على ذلك وهذا معنى ظاهر في هذا الحديث لا شك في حسنه وقد أنكر القاضي عياض رحمه الله هذا الكلام الواقع في صحيح مسلم وادعى أنه مغير وليس كما قال بل الصواب ما ذكرناه.

قوله ﷺ: (حتى أن بعضهم ليكاد أن ينقلب). هكذا هو في الأصول ليكاد أن ينقلب بإثبات أن وإثباتها مع كاد لغة كما أن حذفها مع عسى لغة وينقلب بياء مشناة من تحت ثم نون ثم قاف ثم لام ثم باء موحدة. ومعناه والله أعلم ينقلب عن الصواب ويرجع عنه للامتحان الشديد الذي جرى والله أعلم.

قوله ﷺ: (فيكشف عن ساق) ضبط يكشف بفتح الباء وضمها وهما صحيحان وفسر ابن عباس وجهور أهل اللغة وغريب الحديث الساق هنا بالشدة أي يكشف عن شدة وأمر مهول وهذا مثل تضريره العرب الأمر ولهذا يقولون قامت الحرب على ساق وأصله أن الإنسان إذا وقع في أمر شديد شمر ساعده وكشف عن ساقه للاهتمام به. قال القاضي عياض رحمه

(١) (فيكشف عن ساق) ضبط يكشف بفتح الباء وضمها. وهما صحيحان. وفسر ابن عباس وجهور أهل اللغة وغريب الحديث الساق هنا بالشدة. أي يكشف عن شدة وأمر مهول.

صَحِيحُ مُسَلِّمِ بْنِ أَبِي بَرٍ

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري
المتوفى سنة ٢٦١ هـ

بشرح النّويّ

الإمام يحيى بن شرف النّويّ الدمشقي الشافعي
المتوفى سنة ٦٧٧ هـ

ضبطت زكراً للصحيح وترجمت كنهه وأبراهه وأعادته
على الطبعة التي تمهقها

محمد فؤاد عبد الباقي

الطبعة الثانية
٢٠٠٣-١٤٢٤ هـ

الجزء الخامس

مستورات

مؤسسة أبي بصير
لشركت كتيب المشتقة وجمعها
دار الكتيب العلمية
بهرات - بستان

فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَمَطَّمْتُ ذَلِكَ عَلَيَّ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَلَا أَعْتَقُهَا؟ قَالَ: «إِنِّي بِهَا فَاتَيْتُهُ بِهَا. فَقَالَ لَهَا: «أَيْنَ اللَّهُ؟» فَأَلْت: فِي السَّمَاءِ. قَالَ: «مَنْ أَنَا؟» فَأَلْت: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ. قَالَ: «أَعْطَيْتَهَا. فَأَيُّهَا مُؤْمِنَةٌ».

(...) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِزْرَاهِيمَ. أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ. حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

٣٤ - (٥٣٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَابْنُ ثُمَيْرٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُعُ (وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَّفَارِقَةٌ) قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ. حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِزْرَاهِيمَ، عَنْ

قوله ﷺ: (أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله قال اعتقها فإنها مؤمنة) هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيها مذهبان تقدم ذكرهما مرات في كتاب الإيمان:

أحدهما: الإيمان به من غير خوض في معناه مع اعتقاد أن الله تعالى ليس كمثلته شيء، وتنزيهه عن سمات المخلوقات.

والثاني: تأويله بما يليق به، فمن قال بهذا قال المراد امتحانها هل هي موحدة تقر بأن الخالق المدبر الفعال هو الله وحده، وهو الذي إذا دعاه الداعي استقبل السماء كما إذا صلى المصل استقبل الكعبة وليس ذلك لأنه منحصر في السماء كما أنه ليس منحصر في جهة الكعبة بل ذلك لأن السماء قبلة الداعين كما أن الكعبة قبلة المصلين. أو هي من عبدة الأوثان العابدين للأوثان التي بين أيديهم فلما قالت في السماء علم أنها موحدة وليست عابدة للأوثان. قال القاضي عياض لا خلاف بين المسلمين قاطبة فقيهم ومحدثهم ومتكلمهم ونظارهم ومقلدهم أن الظواهر الواردة بذكر الله تعالى في السماء كقوله تعالى ﴿الأممتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض﴾ ونحوه ليست على ظاهرها بل متأولة عند جميعهم فمن قال بإثبات جهة فوق من غير تحديد ولا تكييف من المحدثين والفقهاء والمتكلمين تأول في السماء أي على السماء. ومن قال من دهاء النظار والمتكلمين وأصحاب التنزيه بنفي الحد وإستحالة الجهة في حقه سبحانه وتعالى تأولوها تأويلات بحسب مقتضاها، وذكر نحو ما سبق. قال: وبإليت شعري ما الذي جمع أهل السنة والخلق كلهم على وجوب الإمساك عن الفكر في الذات كما أمروا وسكتوا لحيرة العقل واتفقوا على تحريم التكييف والتشكيل وأن ذلك من وقوفهم وإمساكهم غير شاك في الوجود وغير قادح في التوحيد بل هو حقيقته ثم تسامح بعضهم بإثبات الجهة خاشياً من مثل هذا التسامح وهل بين التكييف وإثبات الجهات فرق لكن إطلاق ما أطلقه الشرع من أنه الفاهر فوق عباده وأنه استوى على العرش مع التمسك بالآية الجامعة للتنزيه الكلي الذي لا يصح في المعقول غيره وهو قوله تعالى ﴿ليس كمثلته شيء﴾ عصمة لمن وفقه الله تعالى وهذا كلام القاضي رحمه الله تعالى. وفي هذا الحديث أن

صَحِيحُ مُسَلِّمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري
المتوفى سنة ٢٦١ هـ

بشرح النووي

الإمام يحيى بن شرف النووي الدمشقي الشافعي
المتوفى سنة ٦٧٧ هـ

صُيِّطَ زَمْرُ الصَّحِيحِ وَرُقِمَتْ كِتَابُهُ وَأُجْرِبَهُ وَأَعَادِيهِ
عَلَى الطَّبَعَةِ الَّتِي هَمَّقَهَا

محمد فؤاد عبد الباقي

الطبعة الثانية
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

الجزء السابع

مَشْرُوعَاتُ

مجمع البحوث

لشركتہ المشائخ والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

(...) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. حدثنا أبو أسامة. ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري. حدثنا أبي. قالاً جميعاً: حدثنا شعبة. حدثني عون بن أبي جحيفة. قال: سمعت المنذر بن جرير عن أبيه. قال: كنا عند رسول الله ﷺ صدر النهار. يمثل حديث ابن جعفر. وفي حديث ابن معاذ من الزيادة قال: ثم صلى الظهر ثم حط.

٧٠ - (...) حدثني عبيد الله بن عمر القواريري وأبو كامل ومحمد بن عبد الملك الأموي. قالوا: حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير، عن المنذر بن جرير، عن أبيه؛ قال: كنت جالساً عند النبي ﷺ. فأتاه قوم من جنابي الثمار. وسأفوا الحديث بقصته. وفيه: فصلى الظهر ثم صعد متراً صغيراً. فحمد الله وأثنى عليه. ثم قال: «أما بعد. فإن الله أنزل في كتابه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ الآية».

٧١ - (...) وحدثني زهير بن حرب. حدثنا جرير عن الأعمش، عن موسى بن عبد الله بن يزيد وأبي الضحى، عن عبد الرحمن بن هلال العنسي، عن جرير بن عبد الله؛ قال: جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله ﷺ. عليهم الصوف. فرأى سوء حالهم. قد أصابتهم حاجة. فذكر بمنى حديثهم.

أحدهما: معناه فضة مذهبة فهو أبلغ في حسن الوجه وإشراقه.

والثاني: شبهه في حسنه ونوره بالمذبة من الجلود وجمعها مذاهب وهي شيء كانت العرب تصنعه من جلود وتجعل فيها خطوطاً مذهبة يرى بعضها أثر بعض؛ وأما سبب سروره ﷺ فرحاً بمبادرة المسلمين إلى طاعة الله تعالى وبذل أموالهم لله وامتنال أمر رسول الله ﷺ ولدفع حاجة هؤلاء المحتاجين وشفقة المسلمين بعضهم على بعض وتعاونهم على البر والتقوى، وينبغي للإنسان إذا رأى شيئاً من هذا القبيل أن يفرح ويظهر سروره ويكون فرحه لما ذكرناه.

قوله ﷺ: (من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها) إلى آخره، فيه الحث على الابتداء بالخيرات ومن السنن الحسنات والتحذير من اختراع الأباطيل والمستحبات، وسبب هذا الكلام في هذا الحديث أنه قال في أوله: فجاء رجل بصرة كادت كفه تعجز عنها فتتابع الناس وكان الفضل العظيم للبادي بهذا الخير والفتاح لباب هذا الإحسان، وفي هذا الحديث تخصيص قوله ﷺ: «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» وأن المراد به المحدثات الباطلة والبدع المذمومة، وقد سبق بيان هذا في كتاب صلاة الجمعة، وذكرنا هناك أن البدع خمسة أقسام واجبة ومدنية وعمرية ومكروهة ومباحة.

قوله: (عن عبد الرحمن بن هلال العنسي) هو بالباء الموحدة.

كتاب الاستدلال

إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد

تأليف

إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله الجرجاني الشافعي
المتوفى سنة ٤٧٨ هـ

الطبعة الأولى
١٤١٦-١٩٩٥ م

عاشرة طبعه ودرج آية دة همارينه
اشيح زكريا عميرات

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

فإذا تبين ذلك في معنى الوقت، فليس من شرط وجود الشيء أن يقارنه موجود آخر، إذا لم يتعلق أحدهما بالثاني في قضية عقلية، ولو افتقر كل موجود إلى وقت، وقدرت الأوقات موجودة، لافتقرت إلى أوقات، وذلك يجر إلى جهالات لا يتحلها عاقل، والباري سبحانه قبل حدوث الحوادث منفرد بوجوده وصفاته، لا يقارنه حادث.

فصل

الباري سبحانه وتعالى قائم بنفسه، متعالٍ عن الافتقار إلى محل يحله أو مكان يُقله. واختلفت عبارات الأئمة رحمهم الله تعالى، في معنى القائم بالنفس؛ فمنهم من قال: هو الموجود المستغني عن المحل، والجوهر على ذلك قائم بنفسه؛ وقال الأستاذ الإمام أبو إسحاق رحمه الله^(١): القائم بالنفس هو الموجود المستغني عن المحل والمخصص؛ وذلك يختص، عنده بالباري تعالى، إذ الجوهر، وإن لم يفتقر إلى محل يحله، فقد افتقر وجوده ابتداءً إلى مخصص قادر.

والغرض المعني من هذا الفصل، هو إقامة الدليل على تقديس الرب تبارك وتعالى عن الحاجة إلى محل. والدليل عليه أنه لو حل محلاً، وافتقر وجوده إليه، لكان المحل قديماً وكان هو صفة له، إذ كل محل موصوف بما قام به، والصفة يستحيل أن تتصف بالأحكام التي توجبها المعاني. وسبب وجوب اتصاف الباري بكونه حياً عالماً قادراً.

فصل

من صفات نفس القديم تعالى مخالفته للحوادث، فالرب تعالى لا يشبه شيئاً من الحوادث، ولا يشبهه شيء منها.

ولا بد في صدر هذا الفصل من التنبيه على حقيقة المثليين والخلافيين. فالمثلان كل موجودين سدّ أحدهما سدّ الآخر، وربما قيل في أحدهما: هما الموجودان اللذان يستويان فيما يجب ويجوز ويستحيل، والأولى العبارة الأولى. والمختلفان كل موجودين ثبت لأحدهما من صفات النفس ما لم يثبت للثاني.

وذهب ابن الجبائي^(٢) ومتأخرو المعتزلة إلى أن المثليين هما الشيطان المشتركان في أخص الصفات. ثم قالوا: الاشتراك في الأخص يوجب الاشتراك فيما عداه من الصفات غير المعللة؛

(١) هو الأستاذ أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفراييني الملقب بركن الدين، له كتاب جليل وقيم هو «جامع الحاربي في أصول الدين والرد على الملحدين» توفي عام ٤١٨. انظر ابن خلكان.

(٢) هو أبو هاشم عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي وأتباعه البهشيون مات ببغداد عام ٣٢١. انظر طبقات المعتزلة ص ٩٤ - ٩٦.

ذاتاً، لكان ذلك تشبيهاً منهم له بالحوادث، إذ هي ذات موجودات. وسلوكوا مسلک النفي فيما يسألون عنه من صفات الإثبات. فإذا قيل لهم الصانع موجود، أبوا ذلك، وقالوا: إنه ليس بمعدوم.

وهذا الذي قالوه لا تحقيق له. فلنا نقول: باضطراد نعلم أنه ليس بين الانتفاء والثبوت درجة؛ وهؤلاء إن نقوا الصانع أقيمت عليهم الدلائل في إثبات العلم به، وإن أثبتوه لزمهم من إثباته ما حاذروه، إذا الحوادث ثابتة تتضمن إثباته. فإن زعموا أن الصانع ثابت ولكن لا تسميه ثابتاً، لم يفتهم ذلك؛ فإن التماثل والاختلاف يتعلقان بما يثبت عقلاً، دون ما يطلق في اللغات والتسميات ثم يلزمهم أن يصفوا الرب تعالى بالوجود، ويمتنعوا من وصف الحوادث به، ففي ذلك حصول غرضهم؛ فبطل ما قالوه من كل وجه.

فإن قيل: فهل تطلقون القول بأن الله تعالى يماثل الحوادث في الوجود، أم تأبون ذلك؟ قلنا: هذا ما لا سبيل إلى إطلاقه؛ فإن القائل إذا قال الرب تعالى يماثل الحوادث، فقد وصف ذاته بالمماثلة، وإنما يشارك القديم الحادث في حكم واحد، فلا وجه لإطلاق التشبيه والتماثل عموماً، ثم رده إلى خصوص، بل الوجه أن يقال: حقيقة الوجود تثبت على وجه واحد شاهداً وغائباً، فيقع التعرض لما فيه الاشتراك دون ما عداه.

فإن قيل: أليس تطلقون كونه مخالفاً لخلفه، وإن كان مشاركاً للحوادث في الوجود؟ قلنا: المخالفة بين الخلفين لا تجري مجرى المماثلة؛ فإن المماثلة من حقيقتها تساوي المثليين الموصوفين بها في جميع صفات النفس، والمخالفة لا تقتضي الاختلاف في جميع الصفات؛ إذ لا تتحقق المخالفة إلا بين موجودين، فمن ضرورة إطلاق المخالفة التعرض لاشتراك المختلفين في الوجود. فلما اقتضت المماثلة تعميم الاشتراك في صفات النفس لم نطلقها، والاختلاف ليس من موضوعه التباين في كل الصفات.

فصل

فإن قال قائل: قد ذكرت أنه لا يمتنع اشتراك القديم والحادث في بعض صفات الإثبات، ففصلوا ما يختص بالحوادث من الصفات، وهي تستحيل في حكم الإله. قلنا: نذكر أولاً ما يختص الجواهر به. فمما تختص الجواهر به التحيز، ومذهب أهل الحق قاطبة أن الله سبحانه وتعالى يتعالى عن التحيز والتخصيص بالجهات.

وذهب الكرامية^(١) وبعض الحشوية^(٢) إلى أن الباري، تعالى عن قولهم، متحيز مختص بجهة

(١) شيخهم هو أبو عبد الله محمد بن كزّام السجستاني. دعا أتباعه إلى تجسيم معبوده وكان يقول بأن الله مماثلٌ لعرشه وأن العرش مكان له تعالى الله عما يقول. انظر الفرق بين الفرق.

(٢) أيضاً دعوا إلى التجسيم حتى قالوا: إن لله تعالى جسماً.

فوق، تعالى الله عن قولهم. ومن الدليل على فساد ما انتحلوه أن المختص بالجهات يجوز عليه المحازاة مع الأجسام، وكل ما حازى الأجسام لم يخل من أن يكون مساوياً لأقدارها، أو لأقدار بعضها، أو يحازيها منه بعضه، وكل أصل قاد إلى تقدير الإله أو تبعيضه فهو كفر صراح. ثم ما يحازي الأجرام يجوز أن يماسها، وما جاز عليه مماسة الأجسام ومباينتها كان حادثاً، إذ سبيل الدليل على حدث الجواهر قبولها للمماسة والمباينة على ما سبق. فإن طردوا دليل حدث الجواهر، لزم القضاء بحدث ما أثبتوا متحيزاً؛ وإن نقضوا الدليل فيما ألزموه، انحسم الطريق إلى إثبات حدث الجواهر.

فإن استدلوها بظاهر قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (سورة طه: ٥)، فالوجه معارضتهم بأي يساعدوننا على تأويلها، منها قوله تعالى: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ (سورة الحديد: ٤)، وقوله تعالى: ﴿أمن هو قائم على كل نفس بما كسبت﴾ (سورة الرعد: ٣٣). فنسألهم عن معنى ذلك؛ فإن حملوه على كونه معنى بالإحاطة والعلم، لم يمتنع منا حمل الاستواء على القهر والغلبة، وذلك شائع في اللغة، إذ العرب تقول استوى فلان على الممالك إذا احتوى على مقاليد الملك واستعلى على الرقاب. وفائدة تخصيص العرش بالذكر أنه أعظم المخلوقات في ظن البرية، فنص تعالى عليه تنبيهاً بذكره على ما دونه.

فإن قيل: الاستواء بمعنى الغلبة ينبيء عن سبق مكافحة ومحاولة، قلنا: هذا باطل، إذ لو أنبأ الاستواء عن ذلك لأنبأ عنه القهر. ثم الاستواء بمعنى الاستقرار بالذات ينبيء عن اضطراب واعوجاج سابق، والتزام ذلك كفر. ولا يبعد حمل الاستواء على قصد الإله إلى أمر في العرش، وهذا تأويل سفيان الثوري رحمه الله واستشهد عليه بقوله تعالى: ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان﴾ (سورة فصلت: ١١)، معناه قصد إليها.

فإن قيل: هلا أجرتم الآية على ظاهرها من غير تعرض للتأويل، مصيراً إلى أنها من المشابهات التي لا يعلم تأويلها إلا الله، قلنا: إن رام السائل إجراء الاستواء على ما ينبيء عنه في ظاهر اللسان، وهو الاستقرار، فهو التزام للتجسيم؛ وإن تشكك في ذلك كان في حكم المصمم على اعتقاد التجسيم، وإن قطع باستحالة الاستقرار، فقد زال الظاهر، والذي دعا إليه من إجراء الآية على ظاهرها لم يستقم له، وإذا أزيل الظاهر قطعاً فلا بد بعده في حمل الآية على محمل مستقيم في العقول مستقر في موجب الشرع. والإعراض عن التأويل حذاراً من موقعة محذور في الاعتقاد يجر إلى اللبس والإيهام، واستزلال العوام، وتطريق الشبهات إلى أصول الدين، وتعرض بعض كتاب الله تعالى لرجم الظنون. والمعنى بقوله تعالى: ﴿وأخر مشابهات﴾ (سورة آل عمران: ٧) الآية. مراجعة منكري البعث لرسول الله ﷺ في استعجال الساعة، والسؤال عن متنهاها وموقعها ومراسها. والمراد بقوله تعالى: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾ (سورة آل عمران: ٧)، أي وما يعلم مآله إلا الله، ويشهد

وعما يسأل عنه قوله تعالى: ﴿رجاء ربك والملك صفاً صفاً﴾ [سورة القبر: ٢٢]، وكذلك قوله تعالى: ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة﴾ [سورة البقرة: ٢١٠]، وليس المعنى بالمجيء الانتقال والزوال، تعالى الله عن ذلك؛ بل المعنى بقوله: ﴿رجاء ربك﴾، أي جاء أمر ربك وقضاؤه الفصل وحكمه العدل.

ومن شائع الكلام التعبير عن الأمر بذي الأمر في إرادة التعظيم؛ إذ يقال: إذا جاء الأمير بطل من سواه، وليس الغرض انتقاله، بل المراد اتصال نوافذ أوامره وزواجره. وإذا كان للتأويل مجالاً رحباً، وللإمكان متجسراً منتهباً، فلا معنى لحمل الآية على ما يقتضي تثبيت دلالات الحدث.

ومما يجب الاعتناء به معارضة الحشوية بآيات يوافقون على تأويلها، حتى إذا سلخوا مسلك التأويل، عورضوا بذلك السبيل فيما فيه التنازع؛ فمما يعارضون به قوله تعالى: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ [سورة المعبد: ٤٤] فإن راموا إجراء ذلك على الظاهر، حلوا عقد إصرارهم في حمل الاستواء على العرش على الكون عليه، والتزعوا فضائح لا يبره بها عاقل. وإن حملوا قوله: ﴿هو معكم أينما كنتم﴾، وقوله: ﴿وما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم﴾ [سورة المجادلة: ٢٧]، على الإحاطة بالخفيات، فقد تسوغوا التأويل، وهذا القدر في ظواهر القرآن كاف.

وأما الأحاديث التي يتمسكون بها، فأحاد لا تقضي إلى العلم، ولو أضربنا عن جميعها لكان سائغاً، لكننا نوميء إلى تأويل ما دون منها في الصحاح. فمتها حديث التزول، وهو ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ينزل الله تعالى إلى السماء الدنيا كل ليلة جمعة ويقول: هل من تائب فأتوب عليه؟ هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من داع فأجيب له؟»^(١) الحديث. ولا وجه لحمل التزول على التحول، وتفرغ مكان وشغل غيره، فإن ذلك من صفات الأجسام وتعبت الأجرام. وتجويز ذلك يؤدي إلى طرفي تقيض، أحدهما الحكم بحدوث الإله، والثاني القدح في الدليل على حدوث الأجسام.

والوجه حمل التزول، وإن كان مضافاً إلى الله تعالى، على نزول ملائكته المقربين، وذلك سائغ غير بعيد. ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ [سورة المائدة: ١٣٣]، معناه إنما جزاء الذين يحاربون أولياء الله، ولا يبعد حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه تخصصياً.

ومما يتجه في تأويل الحديث أن يحمل التزول على إسباغ الله نعماءه على عباده مع تماديهم في العدوان وإصرارهم على العصيان، وذهولهم في الليالي عن تدبر آيات الله تعالى، وتذكر ما هم بصدده من أمر الآخرة. وقد يطلق التزول في حق الواحد منا على إرادة التواضع؛ فيقال: نزل الملك عن كبريائه إلى الدرجة الدنيا، إذا حُلم على رعيته، وانحط عن سطوته، مع تمكنه من تشديد الوطء عليهم.

ومن الدليل على أن التزول ليس من شرطه الانتقال، إطلاق التزول مضافاً إلى القرآن، مع العلم باستحالة انتقال الكلام كما سبق.

(١) رواه أحمد في مسنده (٣/٣٤، ٤٣، ٩٤).

الشفاء

بتعريف حقوق المصطفى

للعالم العالم المحقق

القاضي أبي الفضل عياض اليحصبي
المتوفى سنة ٥٤٤ هـ

وقد ذكرناه بالحاشية اللطيفة المستعارة

مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء

للمؤثر أحمد بن محمد بن محمد الشافعي

المتوفى سنة ٨٧٢ هـ

عمقه وأشرف على طباعته

عبد السلام محمد أمين

الجزءان

الأول والثاني

مشتورات

مختارة لي بصرين

لشركة طباعة وجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الثانية
١٤٢٢-٢٠٠٢ هـ

خَمْسِينَ صَلَاةً. وَذَكَرَ حَدِيثَ الْإِسْرَائِيلِ. وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ هُوَ مُحَمَّدٌ دَنَا مِنْ رَبِّهِ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ. وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ: أَذْنَاهُ رَبُّهُ مِنْهُ حَتَّى كَانَتْ مِنْهُ كَقَابِ قَوْسَيْنِ. وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ: وَالذُّنُوبُ مِنَ اللَّهِ لَا حُدَّ لَهُ وَمِنَ الْعِبَادِ بِالْحُلُودِ. وَقَالَ أَيْضاً: انْقَطَعَتِ الْكَيْفِيَّةُ عَنِ الذُّنُوبِ، أَلَا تَرَى كَيْفَ حَجَبَ جَبْرِئِيلُ عَنْ ذُنُوبِهِ وَذَنَا مُحَمَّدٌ إِلَى مَا أَدْوَعَ قَلْبُهُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَالْإِيمَانِ فَتَدَلَّى بِسُكُونٍ قَلْبِهِ إِلَى مَا أَذْنَاهُ وَزَالَ عَنْ قَلْبِهِ الشُّكُّ وَالْإِزْتِيَابُ؟.

قال القاضي أبو الفضل وفقه الله: أعلم أن ما وقع من إضافة الذنوب والقرب هنا من الله أو إلى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مدى^(١) بل كما ذكرنا عن جعفر بن محمد الصادق ليس بدنو حد وإنما ذوو النبي ﷺ من ربه وقربه منه إبانة عظيم منزله وتشریف رتبته وإشراق أنوار معرفته ومشاهدته أسرار غيبه وقدرته ومن الله تعالى له مبرة^(٢) وتأسيس وتسطت وإحرام ويتأول فيه ما يتأول في قوله: «ينزل ربنا إلى سماء الدنيا» على أحد الوجوه نزول إفضال وإجمال وقبول وإحسان قال الواصلي من توهم أنه بنفسه جعل ثم مسافة بل كل ما دنا بنفسه من الحق تدلى بعداً يعني عن ذلك حقيقته إذ لا ذو للحق ولا بعد، وقوله: قاب قوسين أو أدنى فمن جعل الضمير عائداً إلى الله تعالى لا إلى جبريل على هذا كان عبارة عن نهاية القرب ولطف المخال وإيضاح المعرفة والإشراف على الحقيقة من محمد ﷺ، وعبارة عن إجابة الرغبة وقضاء المطالب وإظهار الشحفي^(٣) وإبانة^(٤) المنزلة والمرتبة من الله له ويتأول فيه ما يتأول في قوله: «من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً ومن أتاني بمشي آتيته هزولته قرب بالإجابة والقبول، وإتيان بالإحسان وتنجيل المأمول.

فصل في ذكر تفضيله ﷺ في القيامة بخصوص الكرامة

حدَّثَنَا الْقَاضِي أَبُو عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو الْفَضْلِ وَأَبُو الْحُسَيْنِ^(٥) قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو يَعْلَى حَدَّثَنَا السُّنْجِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ مَخْبُوبٍ حَدَّثَنَا الشَّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ يَزِيدِ الْكُوفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ خَزْبٍ عَنْ لَيْثِ^(٦) عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ

(١) قوله: (مدى) بفتح الميم وتخفيف المهملة والتثنية أي غاية.

(٢) قوله: (مبرة) أي برآء.

(٣) (الشحفي) بالمشنة القوية والحاء المهملة المفتوحة والفاء المشددة المكسورة أي المبالغة في الإطراف والإكرام.

(٤) قوله: (وإبانة) بكسر الهمزة وتخفيف النون أي زيادة.

(٥) قوله: (وأبو الحسين) هو المبارك بن عبد الجبار، وفي بعض النسخ الحسن غير مصغر وليس بالحسين.

(٦) قوله: (عن ليث) هو ابن أبي سليم بضم السين وفتح اللام أبو بكر القرشي مولاهم الكوفي أحد العلماء، يروي عن مجاهد وطبقته.

نهاية الإقدام
في
علم الكلام

تأليف
الإمام أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني
المتوفى ٥٤٤هـ
وبلده

لباب المحصل
في أصول الدين

للمؤلف القاضي عبد الرحمن بن محمد بن خلدون
المتوفى ٨٠٨هـ
كلاماً غريباً

أحمد فرید المزیدي

وبلدهما

الإشارة إلى مذهب أهل الحق

لدينا في إمامنا إمامنا إمامنا بن علي بن أبي طالب
المتوفى ٤٧٦هـ

محقق

محمد حسن محمد حسن بن محمد بن محمد

مستشرقات

مختار رحمة بن محمد بن محمد

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٢٥-٢٠٠٤هـ

التقاعدة الرابعة

في إبطال التشبيه^(١)

وفيها الرد على أصحاب الصور، وأصحاب الجهة والكرامية في قولهم إن الرب تعالى محل للحوادث.

فمذهب أهل الحق أن الله سبحانه لا يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يُشبهه شيء منها بوجه من وجوه المشابهة والمماثلة ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ فليس الباري سبحانه بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا في مكان ولا في زمان ولا قابل للأعراض ولا محل للحوادث^(٢).

وصارت الغالبية من الشيعة إلى نوعي تشبيه أحدهما تشبيه الخالق بالخلق فقالت المغيرية والبيانية والهاشمية ومن تابعهم إنه الإله ذو صورة مثل صور الإنسان ونسج على منوالهم جماعة من مشبهة الصفاتية متمسكين بقوله ﷺ: «خلق الله آدم على صورة الرحمن وفي رواية على صورته»^(٣) والنوع الثاني تشبيه المخلوق بالخالق. فقالت هؤلاء من الغالبية وجماعة أخرى: إن شخصاً من الأشخاص إله أو فيه جزء من الإله سبحانه وتعالى عن قولهم متشخص به نسجاً على منوال النصارى والحلولية في كل أمة، ومن الكرامية من صار إلى أنه جوهر وجسم. وأطبقوا على أنه بجهة فوق وأنه محل الحوادث قالوا: إذا خلق الله سبحانه

(١) انظر: غاية المرام في علم الكلام للأملدي (ص ١٥٧).

(٢) انظر: غاية المرام (ص ١٨٠)، الفرق بين الفرق (ص ٢٠٤، ٢١٧)، وإيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل (ص ٣٣).

(٣) حديث صحيح: رواه مسلم (٤/٢٠١٧، ٢١٨٣)، والبخاري (٥/٢٢٩٩)، وابن حبان (١٣/١٨)، (١٤/٣٣)، وأبو عوانة في مستنده (١/١٦٠)، والربيع في مستنده (١/٣١٤)، (٣١٨، ٣١٩)، وعبد الرزاق في مصنفه (٩/٤٤٤، ٤٤٥)، وأحمد في المستند (٢/٢٤٤)، (٢٥١، ٣١٥، ٣٢٣)، والحميدي في مستنده (٢/٤٧٦)، وعبد بن حميد في المنتخب (ص ٢٨٣، ٤١٧)، واللالكائي في أصول الاعتقاد (٣/٤٢٢، ٤٢٣)، وابن أبي عاصم في السنة (١/٢٢٩، ٢٣٠)، وعبد الله بن أحمد في السنة (١/٢٦٨، ٢٧٧).

تبيين كذب المفتري

فنيما

نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري

تأليف
ابن عسّاكر *

تحقيق
الدكتور أحمد مجازي الرفعا

الطبعة الأولى
١٤١٦هـ - ١٩٩٥م

دار الحديث
بيروت

كتب إليّ الشيخ أبو القاسم نصر بن نصر الواعظ يخبرني عن القاضي
أبي المعالي بن عبد الملك وذكر أبا الحسن الأشعري. فقال : نصر
الله وجهه، وقدس روحه، فإنه نظر في كتب المعتزلة، والجهمية،
والرافضة، وإنهم عطلوا وأبطلوا. فقالوا : لا علم لله، ولا قدرة، ولا
سمع، ولا بصر، ولا حياة، ولا بقاء، ولا إرادة. وقالت الحشوية
والمجسمة والمكيّفة المحددة : إن الله علماً كالعلوم، وقدرة كالقدر،
وسمعاً كالأسماع، وبصراً كالأبصار فسلك رضي الله عنه طريقة بينهما.
فقال : إن الله سبحانه وتعالى علماً لا كالعلوم، وقدرة لا كالقدر، وسمعاً
لا كالأسماع، وبصراً لا كالأبصار. وكذلك قال جهم بن صفوان :
العبد لا يقدر على إحداث شيء. ولا على كسب شيء. وقالت المعتزلة :
هو قادر على الإحداث والكسب معاً. فسلك رضي الله عنه طريقة
بينهما. فقال : العبد لا يقدر على الإحداث ويقدر على الكسب. ونفى
قدرة الإحداث. وأثبت قدرة الكسب.

وكذلك قالت الحشوية المشبهة : إن الله سبحانه وتعالى يرى مكيّفاً
محدوداً كسائر المراتب. وقالت المعتزلة والجهمية والنجارية : إنه
سبحانه لا يُرى بحال من الأحوال. فسلك رضي الله عنه طريقة بينهما.
فقال يُرى من غير حلول ولا حدود ولا تكييف كما يرانا هو سبحانه
وتعالى، وهو غير محدود ولا مكيّف. فكذلك نراه وهو غير محدود
ولا مكيّف.

وكذلك قالت النجارية : إن الباري سبحانه بكل مكان من غير
حلول ولا جهة. وقالت الحشوية والمجسمة : إنه سبحانه حال في
العرش وإن العرش مكان له، وهو جالس عليه. فسلك طريقة بينهما.
فقال : كان ولا مكان. فخلق العرش والكرسي. ولم يحتج إلى مكان.
وهو بعد خلق المكان كما كان قبل خلقه.

وقالت المعتزلة : له يد. يده : قدرة ونعمة. ووجهه : وجه وجود.

التشاكيل

في أصول الدين

تأليف
إمام الحرمين أبي المعالي محمد بن عبد الملك بن عبد الله بن يوسف
البحوي الشافعي
المتوفى سنة ٤٧٨ هـ

الطبعة الأولى
١٩٩٩ - ١٤٢٠ م

وضع حواشيه
عبد الله محمد محمد عمر

منشور في -
مركز أبي بديع
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

بتسميته جسماً وجوده، وقد قدمنا في ذلك ما فيه مقتنع.

وللنصارى مسلك في تسمية القديم جوهرأ تعالى الله عن قولهم، وسنعتقد عليهم باباً بعد الفراغ من الكلام على المنتمين إلى الإسلام.

فأما من قال: لله تعالى خصائص الجواهر وأحكامها، فالقول يتشعب على هؤلاء ويفضي إلى مسائل منها: التحيز، والاختصاص ببعض الجهات، ومنها قبول الحوادث والأعراض. ونحن الآن نوضح مقصدنا في نفي الجهات، ثم نتعطف على تبين انتفاء خصائص الجواهر عن القديم من سائر الوجوه.

واعلموا أن مذهب أهل الحق: أن الرب سبحانه وتعالى يتقدس عن شغل حيز، ويتنزه عن الاختصاص بجهة.

وذهبت المشبهة إلى أنه - تعالى عن قولهم - مختص بجهة فوق. ثم افرقت آراؤهم بعد الاتفاق منهم على إثبات الجهة. فصار غلاة المشبهة إلى أن الرب تعالى مماس للصفحة العليا من العرش، وهو مماسة. وجوزوا عليه التحول والانتقال، وتبدل الجهات، والحركات والسكنات. وقد حكينا جملاً من فضائح مذهبهم فيما تقدم.

وصار أوائل الكرامية إلى ذلك، ثم تبرأ منهم المتأخرون منهم، ومنعوا مماسة الرب شيئاً من الأجسام. وافترقوا في تفصيل قولهم. فذهب هيصم وأتباعه إلى أن الرب تعالى مختص بجهة فوق، وإذا رُوي وأدرك، أدرك منها، وبين ذاته وبين أعلى جزء من العالم من الخلاء ما لو قدر مشغولاً بالجواهر لاتصلت بذاته. وليس الخلاء الذي ذكرناه موجوداً، ولكن سميناه لضيق العبارة للتوصل إلى الأفهام.

وصار طائفة من الكرامية يعرفون بالثونية إلى أن القديم في جهة فوق، ولو قدر فوق الطبقة العليا من العالم من تراكم الجواهر ما يزيد على أضعاف الدنيا. لما بلغت ذات القديم سبحانه.

ومما يتعين الانفصام به في هذه المسألة أفراد طائفة عن أحزاب أهل الحق مع انتمائهم إليهم، وذلك أن بعض من يعزي إلى علم التوحيد، ويتعلّى بزعمه عن رذيلة التقليد، صار إلى أن القديم مستو على عرشه، ويأبى من تأويل الاستواء وحمله على بعض المحامل المشهورة في الاستواء.

وسبيل الكلام مع هؤلاء أن نقول: هل تعتقدون اختصاص القديم بجهة من الجهات، أم تأبون ذلك؟

الفتاوى الحديثية

تأليف

خاتمة الفقهاء والمحدثين

شيخ الإسلام أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي المكي المصري
الشافعي السعدي الأنصاري شهاب الدين، أبي العباس

(ت ٩٧٤ هـ)

طبعة جديدة مدققة ومصححة

قدم لها

محمد عبد الرحمن المرعشلي

اعتنى بها

مكتب التحفيق بدار إحياء التراث العربي

دار إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

فَتَخَّ وَثَلِ هَذَا الْبَابَ لِلْعَوَامِّ وَسَلُوكَ طَرِيقَ التَّأْوِيلِ فِيهِ إِفْسَادٌ لِعَقْدِهِمْ، وَإِقْلَاقٌ تَشْكِيكَاتٍ عَظِيمَةٍ فِي دِينِهِمْ وَتَهْيِيجٌ لِفَتْنَتِهِمْ، وَأَرَى هَذَا مِثْلَ الرَّجُلِ الَّذِي سَأَلَ مَالِكاً عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الَّذِينَ عَلَىٰ أَلْسِنِهِمْ لَقَدْ حَمَلْنَا ثِقْلَ الْبَلَاءِ﴾ [طه: ٥] فَقَالَ مَالِكٌ: الْإِسْتِثْنَاءُ الْمَعْلُومُ أَوْ مَعْقُولٌ وَالْكَيفُ مَجْهُولٌ وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ وَالسُّؤَالُ عَنْ هَذَا بَدْعَةٌ وَأَرَأَيْكَ رَجُلٌ سِوَهُ أَخْرَجُوهُ عَنِّي، وَزَادَ بَعْضُهُمْ فِي الْحِكَايَةِ: فَأَدْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهَا أَهْلَ الْعِرَاقِ وَأَهْلَ الشَّامِ فَمَا وَقَفَ أَحَدٌ فِيهَا تَوْقِيفَكَ، وَأَنْتَ تَرَى مَالِكاً كَيْفَ أَدَبَ هَذَا الرَّجُلَ وَزَجَرَ الزُّجَرَ النَّامِ وَهُوَ لَمْ يَصْدُرْ مِنْهُ إِلَّا السُّؤَالُ عَنْ بَعْضِ الْمُشَابِهَةِ فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ صَرَحَ بِمَا صَرَحَ بِهِ.

وقضية عمر رضي الله عنه مع ضبيح وضره إياه المرة بعد المرة لسؤاله عن المشابهة مشهورة حتى قال له: إن كنت تريد قتلي فاقتلني وإلا فقد أخذت أربي.

واختلف في تأويل قول مالك المذكور فصرفه ابن عبد البر إلى مذهبه، وظاهر حكاية غيره أنه وقف عن الكلام فيها كمذهب الواقفية، ومنهم من نحا به مذهب المتكلمين، وأشار ابن التلمساني في «شرح المعالم» فقال: يعني أن محامل الاستواء في اللغة معلومة بعد القطع بأن الاستقرار غير مراد، بل المراد به القهر والاستيلاء أو القصد إلى التناهي في صفات الكمال، وقوله والكيف مجهول: يعني أن تعيين محمل من المحامل الثلاثة مجهول لنا، وقوله والإيمان به واجب: أي التصديق بأن له محملاً يصح واجب، وقوله والسؤال عنه بدعة أي تعيينه بالطرق الظنية فإنه تصرف في أسماء الله تعالى وصفاته بزعم الظنون وما لم يعهد زمن الصحابة رضي الله عنهم فهو بدعة انتهى، وهو يشير إلى ما قدمناه من الخلاف فيما ورد من مثل هذه الظواهر هل يتكلم فيها أم لا؟

واختلف تأويل حديث السوداء المذكور في السؤال، فقال المازري: أراد ﷺ أن يطلب دليلاً على أنها مؤخدة فحاطبها بما يفهم من قصدها لأن علامة الموحدين التوجه إلى السماء عند الدعاء وطلب الحوائج، فإن من كان يعبد الأصنام يطلب حوائج منها ومن يعبد النار يطلب حوائج منها أيضاً، فأراد ﷺ الكشف عن معتقدها أي مؤمنة أم لا؟ فأشارت إلى الجهة التي يقصدها الموحدون وقيل وقع السؤال لها بأين لأجل أنه أراد السؤال عما تعتقده من جلاله الباري وعظمته جل وعلا، فأشارت إلى السماء إخباراً عن جلالته سبحانه في نفسها لأنها قبلة الداعين كما أن الكعبة قبلة المصلين، وكذلك اختلف في تأويل ما ذكره ابن أبي زيد في «رسالته» وقد مر آنفاً على أنه ذكره في «المختصر» على وجه لا يشكل، والله أعلم.

[مطلب: هل استحضار الذكر تفصيلاً أولى أو الإجمال أولى للذاكر؟]

٦٧ - وسئل رضي الله عنه: هل الأولى للذاكر استحضار معاني ذكره التفصيلي، كأن

المتفق على إمامته وجلالته وبلوغه مرتبة الاجتهاد أبي الحسن السبكي وولده التاج والشيخ الإمام العز بن جماعة وأهل عصرهم، وغيرهم من الشافعية والمالكية والحنفية، ولم يقصر اعتراضه على متأخري الصوفية بل اعترض على مثل عمر بن الخطّاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما كما يأتي.

والحاصل أن لا يقام لكلامه وزن بل يُزَمَى في كلِّ وَغَرٍ وَحَزَنٍ، ويعتقد فيه أنه مبتدع ضالٌّ ومُضَلٌّ جاهل غال عامله الله بعدله، وأجازنا من مثل طريقته وعقيدته وفعله آمين.

وحاصل ما أشير إليه في السؤال أنه قال في بعض كلامه: إن في كتب الصوفية ما هو مبني على أصول الفلاسفة المخالفين لدين المسلمين فيتلقى ذلك بالقبول من يطالع فيها من غير أن يعرف حقيقتها، كدعوى أحدهم أنه مُطَّلَع على اللوح المحفوظ، فإنه عند الفلاسفة كابن سينا وأتباعه النفس الفلكية، ويزعم أن نفوس البشر تتصل بالنفس الفلكية، أو بالعقل الفعّال يقظة أو مناماً، وهم يدعون أن ما يحصل من المكاشفة يقظة أو مناماً هو بسبب اتصالها بالنفس الفلكية عندهم، وهي سبب حدوث الحوادث في العالم فإذا اتصلت بها نفس البشر استنقش فيها ما كان في النفس الفلكية، وهذه الأمور لم يذكرها قدماء الفلاسفة وإنما ذكرها ابن سينا، ومن يتلقى عنه، ويوجد من ذلك في بعض كلام أبي حامد، وكلام ابن عربي، وابن سبعين وأمثال هؤلاء تكلموا في التصوف، والحقيقة على قاعدة الفلاسفة لا على أصول المسلمين، ولقد خرجوا بذلك إلى الإلحاد كالحداد الشيعة، والإسماعيلية، والقرامطة، والباطنية، بخلاف عُباد أهل السنة والحديث ومتصوفتهم، كالفضيل وسائر رجال الرسالة، وهؤلاء أعظم الناس إنكاراً لطرق من هم خير من الفلاسفة كالمعتزلة والكرامية فكيف بالفلاسفة، وأهل التصوف ثلاثة أصناف: قوم على مذهب أهل الحديث والسنة كهؤلاء المذكورين، وقوم على طريقة بعض أهل الكلام من الكرامية وغيرهم، وقوم خرجوا إلى طريق الفلسفة مثل مُسَلِّك من سَلَّك رسائل إخوان الصفا، وقطعة توجد في كلام أبي حيان التوحيدي، وأما ابن عربي وابن سبعين ونحوهما فجاءوا بقطع فلسفية غيروا عبارتها وأخرجوها في قالب التصوف، وابن سينا تكلم في آخر الإرشادات على مقام العارفين بحسب ما يليق بحاله، وكذا معظم من لم يعرف الحقائق الإيمانية.

[مطلب: على أن أبا بكر بن العربي من أصحاب الغزالي وفيما جرى من ابن

تيمية إلخ]

والغزالي ذكر شيئاً من ذلك في بعض كتبه لا سيما في الكتاب المضنون به على غير أهله، ومشكاة الأنوار ونحو ذلك، حتى ادعى صاحبه أبو بكر بن العربي فقال: شيخنا دخل في نظر الفلاسفة، وأراد أن يخرج منهم فما قدر، لكن أبو حامد يكفر الفلاسفة في غير موضع ويؤنن فساد طريقته، وأنها لا تحصل المقصود واشتغل في آخر عمره بالبخاري ومات

على ذلك، وقيل إنه رجع عن تلك الكتب، ومنهم من يقول إنها مكدوبة عليه، وكثر كلام الناس فيها لأجلها كالمازري والطرطوشي وابن الجوزي وابن عقيل وغيرهم انتهى حاصل كلام ابن تيمية.

وهو يناسب ما كان عليه من سوء الاعتقاد حتى في أكابر الصحابة ومن بعدهم إلى أهل عصره وربما آذاه اعتقاده ذلك إلى تبديع كثير منهم.

ومن جملة من تبعه الولي القطب العارف أبو الحسن الشاذلي نفعنا الله بعلومه ومعارفه في حزيه الكبير وحزب البحر وقطعة من كلامه، كما تتبّع ابن عربي وابن الفارض وابن سبعين، وتتبع أيضاً الحلّاج الحسين بن منصور، ولا زال يتتبع الأكابر حتى تملاً عليه أهل عصره ففسفوه، وبذعوه بل كُفّره كثير منهم، وقد كتب إليه بعض أجلاء أهل عصره علماً ومعرفة سنة خمس وسبعمئة من فلان إلى الشيخ الكبير العالم إمام أهل عصره بزعمه، أما بعد فإننا أحببناك في الله زماناً، وأعرضنا عما يقال فيك إغراض الفضل إحساناً، إلى أن ظهر لنا خلاف موجبات المحبة بحكم ما يقتضيه العقل والحس، وهل يُشكُّ في الليل عاقل إذا غربت الشمس، وأنتك أظهرت أنك قائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والله أعلم بقصدك ونيتك، ولكن الإخلاص مع العمل ينتج ظهور القبول، وما رأينا آل أمرك إلا إلى هتك الأستار والأغراض، باتباع من لا يوثق بقوله من أهل الأهواء والأغراض، فهو سائر زمانه ينسب الأوصاف والذوات، ولم يقع بسبب الأحياء، حتى حكم بتكفير الأموات ولم يكفّه التعرض على من تأخر من صالح السلف، حتى تعدى إلى الصدر الأول، ومن له أعلى المراتب في الفضل فيا ويخ من هؤلاء خصماً يوم القيامة، وهيهات أن لا يتاله غضب، وأنى له بالسلامة، وكننت ممن سمعه وهو على منبر جامع الجبل بالصالحية وقد ذكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال:

إن عمر له غلطات وتلّيات وأنى بليات. وأخبر عنه بعض السلف أنه ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه في مجلس آخر فقال: إن علياً أخطأ في أكثر من ثلاثمائة مكان، فيا ليت شعري من أين يحصل لك الصواب؟ إذا أخطأ عليّ بزعمك كرم الله وجهه وعمر بن الخطاب والآن قد بلغ هذا الحال إلى منتهاه والأمر إلى مقتضاه، ولا يفتعني إلا القيام في أمرك ودفع شرك، لأنك قد أفرطت في الغي ووصل أذاك إلى كل ميت وحي، وتلزمتي الغيرة شرعاً لله ولرسوله ويلزم ذلك جميع المؤمنين وسائر عباد الله المسلمين بحكم ما يقوله العلماء، وهم أهل الشرع وأرباب السيف الذين بهم الوضيل والقطع، إلى أن يحصل منك الكُف عن أغراض الصالحين رضي الله عنهم أجمعين اهـ.

وأعلم أنه خالف الناس في مسائل نبه عليها التاج السككي وغيره.

فمما حرق فيه الإجماع قوله في: عليّ الطلاق أنّه لا يقع عليه بل عليه كفارة يمين،

ولم يقل بالكفارة أحد من المسلمين قبله، وأن طلاق الحائض لا يقع، وكذا الطلاق في طهر جامع فيه، وأن الصلاة إذا تركت عمداً لا يجب قضاؤها، وأن الحائض يباح لها بالطواف بالبيت ولا كفارة عليها، وأن الطلاق الثلاث يُرَدُّ إلى واحدة، وكان هو قبل ادعائه ذلك نقل إجماع المسلمين على خلافه، وأن المكوس حلال لمن أقطعها، وأنها إذا أخذت من التجار أجزأتهم عن الزكاة وإن لم تكن باسم الزكاة ولا رسمها، وأن الماعنات لا تنجس بموت حيوان فيها كالفأرة، وأن الجنب يُصَلَّى تطوعه بالليل ولا يؤخره إلى أن يغتسل قبل الفجر، وإن كان بالبلد، وأن شرط الواقف غير مُتَّبِع، بل لو وقف على الشافعية صرف إلى الحنفية وبالعكس، وعلى القضاة صُرف إلى الصوفية، في أمثال ذلك من مسائل الأصول مسألة الحسن والفُحج التزم كل ما يرد عليها، وإن مخالف الإجماع لا يكفر ولا يفسق، وأن ربنا سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً محلّ الحوادث تعالى الله عن ذلك وتقدس، وأنه مُرَكَّبٌ تفتقر ذاته افتقار الكل للجزء تعالى الله عن ذلك وتقدس، وأن القرآن محدث في ذات الله تعالى الله عن ذلك، وأن العالم قديم بالنوع، ولم يزل مع الله مخلوقاً دائماً فجعله موجِباً بالذات لا فاعلاً بالاختيار تعالى الله عن ذلك، وقوله بالجسميّة والجهة والانتقال، وأنه بقدر العرش لا أضغَر ولا أكبر تعالى الله عن هذا الافتراء الشنيع القبيح، والكفر البراح الصريح، وحذل مُتَّبِعِيهِ وشتت شَمْلَ معتقديه، وقال: إن النار تفتنى، وأن الأنبياء غير معصومين، وأن رسول الله ﷺ لا جاء له ولا يتوسل به، وأن إنشاء السفر إليه بسبب الزيارة معصية لا تُفصر الصلاة فيه؛ وسيحرم ذلك يوم الحاجة ماشة إلى شفاعته، وأن التوراة والإنجيل لم تبدل ألفاظهما وإنما بدلت معانيهما اهـ.

وقال بعضهم: ومن نظر إلى كتبه لم ينسب إليه أكثر هذه المسائل غير أنه قائل بالجهة وله في إثباتها «جزء»^(١)، ويلزم أهل هذا المذهب الجسمية والمحاذاة والاستقرار: أي فعله في بعض الأحيان كان يصرح بتلك اللوازم فنسبت إليه ذلك من أئمة الإسلام المتفق على جلالة، وإمامته، وديانته، وأنه الثقة العدل المرتضى المحقق المدقق، فلا يقول شيئاً إلا عن تبيّن وتحقق ومزيد احتياط وتحرُّ سيما إن نَسَبَ إلى مسلم ما يقتضي كُفْرَهُ ورِدْته وضلاله وإهدار دمه، فإن صحَّ عنه مُكْفَرٌ أو مبدع يعامله الله ببدله وإلا يغفر لنا وله.

[مطلب: ما حكم علم الرمل؟]

٧٠ - وسئل نفع الله به بما لفظه: ما حكم علم الرمل وفعله؟ وهل يصح أخذ الأجرة عليه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه سأل النبي ﷺ عن الخط فقال: «كان نبي من الأنبياء يخطُ فمن وافق خطه علم»، وفي رواية: «فمن وافق فهو الخط» ويقال إن

(١) وأين هو؟ اهـ. مصححه.

البحر الرائق

شَرَحَ

كَنْزُ الدَّقَائِقِ (فِي فُرُوعِ الحَنْفِيَّةِ)

للشيخ الإمام أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمد المعروف بحافظ الدين النسفي
المتوفى سنة ٨٧١٠ هـ

والشرح «البحر الرائق»

للإمام العلامة الشيخ زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بأبي نسيم المصري الحنفي
المتوفى سنة ٩٧٠ هـ

وتعنه المراسي المستناة
نسخة الخالق علي البحر الرائق

للعلامة الشيخ محمد أمين عابدين بن عمر عابدين بن عبد العزيز المعروف بأبي عابدين النمشي الحنفي
المتوفى سنة ١٢٥٢ هـ

نزيهه ومخرجه آياته وأمارتيه
الشيخ زكريا عيرات

تأنيده

ووضعنا مائة كذا في أعين الصغاه، ووضنا أنقلينه ما شئت من البحر الرائق
ووضنا في أسفل الصغاه ما شئت من البحر الرائق

المجلد الخامس

منشورات

مركز أبي بديون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٩٩٧-١٤١٨ هـ

المتنون ولا الصبي الذي لا يعقل، وأما من جنونه متقطع فإن ارتد حال الجنون لم يصح، وإن ارتد حال إفاقته صحت، وكذا لا تصح ردة السكران الذاهب العقل. والبلوغ ليس بشرط لصحتها من الصبي عندهما خلافاً لأبي يوسف، وكذا المذكورة ليست شرطاً ومنها الطوع فلا تصح ردة المكره عليها اهـ. والإيمان التصديق بجميع ما جاء به محمد ﷺ عن الله تبارك وتعالى مما علم بحجته به ضرورة. وهل هو فقط أو هو مع الإقرار؟ قولان فأكثر الحنفية على الثاني والمحققون على الأول. والإقرار شرط إجراء أحكام الدنيا بعد الاتفاق على أنه يعتقد متى طولب به أتى به، فإن طولب به فلم يقر فهو كفر عناد. والكفر لغة الستر وشرعاً تكذيب محمد ﷺ في شيء مما يثبت عنه ادعاؤه ضرورة. وفي المسامرة: ولا اعتبار التعظيم المنافي للاستخفاف كفر الحنفية بالألفاظ كثيرة وأفعال تصدر من المتهتكين لدلائلها على الاستخفاف بالدين كالصلاة بلا وضوء عمداً بل بالمواظبة على ترك سنة استخفافاً بها بسبب أنه إنما فعلها النبي ﷺ وزيادة أو استقباحها كمن استقبیح من آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه أو إحناء شاربه اهـ. وفي فتح القدير: ومن هزل بلفظ كفر ارتد وإن لم يعتقدده للاستخفاف فهو كفر العناد والألفاظ التي يكفر بها تعرف في الفتاوى اهـ. فهذا وما قبله صريح في أن الألفاظ التكفير المعروفة في الفتاوى موجبة للردة عن الإسلام حقيقة. وفي البرازية: ويحكى عن بعض من لا سلف له أنه كان يقول ما ذكر في الفتاوى أنه يكفر بكذا وكذا فذاك للتخويف والتحويل لا لحقيقة الكفر وهذا كلام باطل إلى آخره. والحق أن ما صح عن المجتهد فهو على حقيقته، وأما ما ثبت عن غيره فلا يفتي به في مثل التكفير ولذا قال في فتح القدير من باب البيعة: إن الذي صح عن المجتهدين في الخوارج عدم تكفيرهم ويقع في كلام أهل المذهب تكفير كثير لكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء اهـ.

فيكفر إذا وصف الله تعالى بما لا يليق به أو سخر باسم من أسمائه أو بأمر من أوامره أو أنكر وعده أو وعيده أو جعل له شريكاً أو ولداً أو زوجة أو نسبه إلى الجهل أو العجز أو النقص. واختلفوا في قوله فلان في عيني كاليهودي في عين الله فكفره الجمهور، وقيل لا إن عني به استقباح فعله، وقيل يكفر إن عني الجارحة لا القدرة، والأصح مذهب المتقدمين في التشابه كالكيد، واختلفوا في جواز أن يقال بين يدي الله. ويكفر بقوله يجوز أن يفعل الله فعلاً لا حكمة فيه وبإثبات المكان لله تعالى فإن قال الله في السماء فإن قصد حكاية ما جاء في

اللفظة، وقيل تجوز فإنه قد جاء في الحديث أنه يوقف بين يدي الله تعالى على الصراط. قال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله: هذا اللفظ موسع بالعربية والفارسية يطلق على الله تعالى وإن كان تعالى منزهاً عن الجهة، وجوزه السرخسي أيضاً ومن يتحرز عن إطلاقه بالفارسية فإنما ذلك مخافة فتنه

ظاهر الأخبار لا يكفر، وإن أراد المكان كفر، وإن لم يكن له نية كفر عند الأكثر وهو الأصح وعليه الفتوى. ويكفر إن اعتقد أن الله تعالى يرضى بالكفر، ويقول لو أنصفتني الله تعالى يوم القيامة انتصفت منك، أو إن قضى الله يوم القيامة أو إذا أنصف الله، ويقول ببارك الله في كذبك، ويقول الله جلس للإنصاف أو قام له، ويقول هذا لا يمرض هذا من نسيه الله أو منسى الله على الأصح، ويوصفه تعالى بالفوق أو بالنحت، ويظنه أن الجنة وما فيها للفناء عند البعض، ويقول لامراته أنت أحب إلي من الله وقيل لا، ويقول لا أخاف الله أو لا أخشاه عند البعض ومحل الاختلاف عند عدم قصد الاستهزاء، ويقولها لا جواباً لقوله أما تعرفين الله على الظاهر، ويقول لا أريد اليمين بالله وإنما أريد اليمين بالطلاق أو بالعناق عند البعض خلافاً للعامة وهو الأصح ويقول رأيت الله في المنام، ويقول المعلوم ليس بمعلوم الله تعالى، ويقول الظالم أنا أفعل بغير تقدير الله تعالى، ويادخله الكاف في آخر الله عند ندائه من اسمه عبد الله وإن كان عالماً على الأصح، ويتصغير الخالق عمداً عالماً، ويقول ليتني لم أسلم إلى هذا الوقت حتى أرث أبي، ويقول إن كنت فعلت كذا أمس فهو كافر وهو يعلم أنه قد فعله إذا كان عنده أنه يكفر به وعليه الفتوى، ويقول الله يعلم أبي فعلت كذا وهو يعلم أنه ما فعل عند العامة إن كان اختياراً لا مخافة، ويقول إن كنت قلت فأننا كافر وهو يعلم أنه قاله، ويقول أنا بريء من الله لولا ولم يتم تعليقه خلافاً للبعض قياساً على أنت طالق ثلاثاً لولا لم يقع، ويقولها نعم جواباً لقوله أتعلمين الغيب، ويتزوج به شهادة الله ورسوله، ويقول فلان يموت بهذا المرض عند البعض، ويقول عند رقاء الهامة يموت أحد عند البعض والأصح عدمه، ويقول عند رؤية الدائرة التي تكون حول القمر يكون مطر مدعيًا علم الغيب، وبرجوعه من سفره عند سماع صياح العقعق عند البعض، وبيان الكاهن وتصديقه، ويقول أنا أعلم المسروقات، ويقول أنا أخير عن أخبار الجن إياي، وعدم الإقرار ببعض الأنبياء عليهم السلام أو عيبه نبياً بشيء أو عدم الرضا بسنة من سنن المرسلين، ويقول لا أعلم أن آدم عليه السلام نبي أولاً، ولو قال آمنت بجميع الأنبياء عليهم السلام وبعدم معرفة أن محمداً ﷺ آخر الأنبياء عند البعض وينسبته نبياً إلى الفواحش كعزمه على الزنا وقيل لا، ويقول إن الأنبياء عضو وإن كان معصية كفر، ويقول لم تعص الأنبياء حال النبوة وقيل لرده النصوص لا يقول لا أقبل شفاعة النبي ﷺ في الإمهال فكيف أقبلها منك، ولا بأنكاره نبوة الخضر وذي الكفل عليهما السلام لعدم الإجماع على نبوتهما، ويكفر من أراد بغض النبي ﷺ بقلبه ويقول لو كان فلان نبياً لا أؤمن به لا يقول لو كان صهري رسول الله لا أثمر بأمره، ويكفر يقول إن كان ما قال الأنبياء حقاً أو صدقاً، ويقول أنا رسول الله وبطلبه المعجزة حين ادعى

الجهال فآما من حيث الدين فلا بأس به. قوله: (ويقوله أنا أخير عن إخبار الجن إياي) قال في

إشارات المرام
مِن
عِبْرَاتِ الْأَمَامِ
أبي حنيفة النعمان

فِي أَصْوَابِ الدِّينِ

تأليفه

الشيخ كمال الدين أحمد بن محمد بن حسين بن سنان الدين
البيضاقي زاده الرومي الحنفي في البسروي

المتوفى ١٠٩٧ هـ

خرج أمهاتيه ووضع حواشيه
أحمد فردي الرضوي



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م

كذلك، فعلى هذا التقدير يلزم أن تكون ذاته تعالى قابلة للحركة والسكون، وكل ما كان كذلك وجب القول بكونه محدثاً لما مرّ في مسألة حدوث العالم؛ وحدوثه محال؛ لأنه المحدث للحوادث، فكونه مشابهاً للأجسام أو جسمًا محال، كما في التقديس، وإليه أشار بأن يده ليست كأيدي خلقه، وهو خالق الأيدي، وأن وجهه ليس كوجوه خلقه، وهو خالق كل الوجوه.

الثانية: الاستدلال بأنه لو كان جسمًا كان متألف الأجزاء، وتلك الأجزاء قد تكون مماثلة لأجزاء سائر الأجسام، ووجب أن يصح على تلك الأجزاء ما يصح عليها؛ لأن من حكم المتماثلين الاستواء في جميع اللوازم، وعلى هذا التقدير لا بدّ له من مركّب ومؤلف، وذلك على الخالق تعالى شأنه محال.

وإليه أشار بقوله: ونفسه ليست كنفوس خلقه، وهو خالق كل النفوس.

الثالثة: الاستدلال عليه بالآية، حيث نفى المماثلة للأشياء على طريق البرهان؛ لأن ثبوت مثله تعالى يستلزم ثبوت مثل مثله، فنفى اللزوم وجعل دليلًا على انتفاء الملزوم، ودلّ على أنه لا يماثل الأشياء ولا يصح عليه ما يصح عليها، فلا يصح عليه أن يكون جسمًا أو جوهرًا، وإلا وجب أن يصح عليه كل ما يصح على غيره، وذلك يقتضي جواز التغير عليه، وكل متغير حادث، ووقوع الكثرة والتركيب في ذاته المخصوصة، وكل مركب ممكن لا واجب، كما في كتاب التقديس، وإليه أشار باقتباس الآية.

(ص): (وقال في الوصية: وهو حافظ العرش وغير العرش من غير احتياج، فلو كان محتاجًا لما قدر على إيجاد العالم وتدييره كالمخلوقين، ولو كان في مكان محتاجًا إلى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش أين كان الله؟).

(ش): الثالث: ما أشار إليه (وقال في الوصية: وهو حافظ العرش وغير العرش من غير احتياج)، ولو كان في مكان لكان محتاجًا إليه بالضرورة، ولم يكن حافظًا له؛ لأن المتمكن محتاج إلى مكانه بحيث يستحيل وجوده بدونه، (فلو كان محتاجًا) إليه للقرار (لما قدر على إيجاد العالم وتدييره) وحفظه؛ لأن المحتاج عاجز في نفسه فكيف يقدر على تدبير غيره، (كالمخلوقين)، مع أن المكان مستغن عن المتمكن؛ لجواز الخلاء، والمستغني عن الواجب مستغن عمّا سواه بالطريق الأولى، فيكون واجبًا مع كونه محتاجًا إلى الواجب تعالى في الإيجاد والحفظ والإبقاء.

وفيه إشارات:

الأولى: الاستدلال بأن كونه تعالى في مكان مستلزم لإمكان الواجب ووجوب المكان؛ لأن المتمكن محتاجٌ إلى مكانه، والمكان مستغني عن المتمكن، وهو باطل بالضرورة كما في المواقف، وإليه أشار بالشرطية المذكورة.

الثانية: الاستدلال بأنه تعالى لو كان متحيزاً لكان مساوياً لسائر المتحيزات في الحقيقة، فيلزم حينئذٍ إما قدم الأجسام أو حدوثه؛ لأن التماثلات تتوافق في الأحكام كما في شرح المواقف، وإليه أشار بقوله: فلو كان محتاجاً لما قدر على إيجاد العالم وتديره كالمخلوقين.

الثالثة: الجواب بأن كون كل موجودٍ متحيزاً أو حالاً فيه غير مسلم، بل ذلك حكم الوهم بضرورته، وهو غير مقبول فيما ليس بمحسوس، كما في شرح المقاصد، وإليه أشار ببيان كونه تعالى حافظ العرش وغيره من غير احتياجٍ إلى حيزٍ ومكان، وبيان كون الاحتياج إليه مختصاً بالمخلوقين في المقام.

الرابع: ما أشار إليه فيها بقوله: (ولو كان في مكانٍ محتاجاً إلى الجلوس والقرار) مختصاً بجهةٍ من الجهات، فيما أن يكون ذلك القرار والاختصاص في الأزل، أو يحدث له بعد حدوث العرش وحدث الجهات، فإن كان الأول (فقبل خلق العرش أين كان الله؟) وكيف كان في (أين) ولا جهة في الأزل؛ لأن الجهات من خواص الأجسام المحدثة والجسمانية؛ لتجددها بها وحدثها بعدها، وكيف كان في الأزل مختصاً بجهةٍ حادثة فيما لا يزال، فإن المختص والمختص به لكونهما متضايقين يتكافآن في الوجود، وإن كان الثاني فكيف صار مختصاً بمكانٍ وجهةٍ وعرض له ذلك الاختصاص فيما لا يزال بعد أن لم يكن متصفاً بذلك الاختصاص في الأزل؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ لأنه يستلزم التغير والانفعال؛ لأنه إن كان ذاته منشأ ذلك الاختصاص فكيف تحلف إلى أو أن حدوث ذلك؟ وكيف تغير عملاً كان عليه وحدث المساسة؟ وإن كان بمدخلية الغير يلزم تأثير الواجب تعالى.

وفيه إشارات:

الأولى: الجواب بأنه لو كان تعالى متحيزاً لكان إما في كل حيزٍ فيخالط ما لا ينبغي مع لزوم التداخل، وإما في البعض لمخصص فيحتاج أو لا، فيلزم الترجيح بلا مرجح كما في المقاصد، وإليه أشار بقوله: ولو كان في مكانٍ محتاجاً إلى الجلوس والقرار إلى آخره.

الثانية: الجواب بأنه لو كان متحيزاً لزم قدم الحادث، أعني الحيز كما في المقاصد،

وإليه أشار بقوله: فقبل خلق العرش أين كان الله؟.

الثالثة: الجواب بأن التحيز وقبول الحوادث من أمارات الحدوث، وهو على القديم محال، ومنع ضرورة العقل عن الاتصال والانفصال سيما قبل خلق العرش وخلق الجسمانيات، وعن التغير والتماس بعد إحداث المحدثات كما في شرح قواعد العقائد. وإليه أشار أيضاً بقوله: (فقبل خلق العرش أين كان الله)، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

(ص) (وقال في الفقه الأبيسط: كان الله تعالى ولا مكان، كان قبل أن يخلق الخلق، كان ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء).

(ش) الخامس: ما أشار إليه، (وقال في الفقه الأبيسط: كان الله تعالى ولا مكان، كان قبل أن يخلق الخلق، كان ولم يكن أين): أي مكان (ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء)، مُوجد له بعد العدم، فلا يكون شيء من المكان والجهة قديماً. وفيه إشارات:

الأولى: الاستدلال بأنه تعالى لو كان في مكانٍ وجبة لزم قدمهما، وأن يكون تعالى جسماً؛ لأن المكان هو الفراغ الذي يشغله الجسم، والجهة اسم لمنتهى مأخذ الإشارة ومقصد المتحرك، فلا يكونان إلا للجسم والجسماني، وكل ذلك مستحيل كما مر بيانه، وإليه أشار بقوله: كان ولم يكن أين، ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء. وبطل ما ظنه ابن تيمية منهم من قدم العرش كما في شرح العضدية.

الثانية: الجواب بالألا يكون الباري تعالى داخل العالم؛ لامتناع أن يكون الخالق داخلياً في الأشياء المخلوقة، ولا خارجاً عنه بأن يكون في جهة منه؛ لوجوده تعالى قبل خلق المخلوقات، وتحقق الأمكنة والجهات، وإليه أشار بقوله: ﴿هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٠٢]، وهو خروج عن الموهوم دون المعقول.

الثالثة: الجواب بأن كون القائم بنفسه هو المتحيز بالذات غير (مسلم)، بل هو المستغني عن محل يقوم به، كما في شرح المواقف، وإليه لُوح بقوله: كان الله ولا مكان.

(ص): (وأنه تعالى يُدعى من أعلى لا من أسفل؛ لأن الأسفل ليس من وصف الربوبية والألوهية في شيء، وعليه ما روي في الحديث: «أَنْ رَجُلًا أتَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِأَمَةٍ سَوْدَاءَ فَقَالَ: وَجِبَ عَلَيَّ عَتَقُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ أَتَجْزِيَنِي هَذِهِ؟ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: «أَمُؤْمِنَةٌ أَلْتِ؟» قَالَتْ: نَعَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَيْنَ اللَّهُ؟» فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: «أَعْتَقَهَا

قَائِلًا مُؤْمِنَةً^(١)»، فمن قال: لا أعرف ربي أفي السماء أم في الأرض فهو كافر، كذا من قال: إنه على العرش ولا أدري العرش أفي السماء أم في الأرض).

(ش) السادس: ما أشار إليه بقوله فيه: (وأنه تعالى يُدعى من أعلى)؛ للإشارة إلى ما هو وصف للمدعو تعالى من نعوت الجلال، وصفات الكبرياء والألوهية والاستغناء (لا من أسفل؛ لأن الأسفل): أي الإشارة إليه (ليس من وصف الربوبية والألوهية) والكبرياء، والفوقية بالاستيلاء (في شيء)، فأشار إلى الجواب بأن رفع الأيدي عند الدعاء إلى جهة السماء ليس لكونه تعالى فوق السموات العُلى بل لكونها قبلة الدعاء؛ إذ منها يتوقع الخيرات، ويستنزى البركات؛ لقوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقَكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢]، مع الإشارة إلى اتصافه تعالى بنعوت الجلال وصفات الكبرياء، وكونه تعالى فوق عباده بالقهر والاستيلاء، وإلى الجواب بمنع حمل ما ورد في الآيات والأحاديث على الاستقرار والتمكّن، ومنع رفع الأيدي لاعتقاده بل كل ذلك بالمعنى الذي ذكرنا ههنا، وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء، ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء كما أشار إليه بقوله فيه: (وعليه): أي يخرج على أنه يُدعى من أعلى، ويُوصف بنعوت الجلال وصفات الكبرياء، (ما زوي في الحديث: «أَنْ رَجُلًا» وهو عمرو بن الشريد كما رواه أبو هريرة وعبد الله بن رباح، كما بيّنه الإمام في مسنده بتخرّيج الحارثي وطلحة والبلخي والحوارزمي، (أتى إلى النبي ﷺ بِأَمَةٍ سَوْدَاءٍ فَقَالَ: وَجِبَ عَلَيَّ عَتَقُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ، قال: إن أمتي هلكت وأمرت أن أعتق عنها رقبة مؤمنة، ولا أملك إلا هذه وهي جارية سوداء أعجمية، لا تدري ما الصلاة، (أفتجزيني هذه؟) عمًا لزم بالوصية، كما في مصنف الحافظ عبد الرزاق، وليس في الروايات الصحيحة أنها كانت خرساء كما قيل؛ (فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: أَمُؤْمِنَةٌ أَتَتْ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيْنَ اللَّهُ؟)، سائلًا عن المنزلة والعلو على العباد علو القهر والغلبة، ومشيرًا أنه إذا دعاه العباد استقبلوا السماء دون ظاهره من الجهة، لكن لما كان التنزيه عن الجهة مما يقصر عنه عقول العامة فضلًا عن النساء حتى يكاد يجزم بنفي ما ليس في الجهة كان الأقرب إلى إصلاحهم، والأليق بدعوتهم إلى الحق ما يكون ظاهرًا في الجهة، كما في شرح المقاصد، (فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ) إشارة إلى أعلى المنازل، كما يُقال: فلان في السماء: أي رفيع القدر جدًّا، كما

(١) رواه مسلم (٣٨١/١). وانظر: التوحيد للماتريدي (ص ١٧٩).

وفضالة بن عبيد، وبريدة، وعمارة بن روية الثقفي، وعُدَي بن حاتم الطائي، رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، كما في شروح البخاري، ورَوَى عنهم شائبة وعشرون شيخًا بأكثر من سِتِّين طريقًا.

ولما كان الأصوب في هذه المسألة أن يتمسك بالدلائل السمعية لكونها أسرع في إلزام المستدعة، ثم معارضة شبههم بالأدلة العقلية كما ذكره أبو منصور الماتريدي، واختاره محققو الأشاعرة أشار الإمام في المقام إلى ما ثبت به المرام من الدلائل السمعية، وأشار إلى دفع شبه المتدعة معارضة بما ثبت مما حاله حال الرؤية في القرب والإقبال والمجاورة، أو ردًا للمختلف إلى المختلف، فإنه الطريقة السلوكة للسلف دفنًا لما تمسك به المخالفون من وجوه:

الأول: أنه تعالى لو كان مرثيًا لكان بالضرورة في مقابلة، فكان في جهة جوهراً أو عرضاً في مسافة من الرائي أو متصلاً به.

الثاني: أن الرؤية إما بتأصال شعاع العين بالمرئي، أو بانطباع الشبح من المرئي في حدقة الرائي على اختلاف المذهبيين، وكلاهما في حق الباري تعالى ظاهر الامتناع، فيمتنع رؤيته.

فأشار الإمام إلى جوابهما بالمعارضة بالمثل في قوله.

(ص): (وقال في الفقه الأكبر: وليس قرب الله تعالى ولا بعده من طريق طول المسافة وقصرها، ولكن على معنى الكرامة، والمطيع قريب منه تعالى بلا كيف، والعاصي بعيد منه بلا كيف، والقرب والإقبال يقع على المناجي وكذلك جواره تعالى في الجنة والوقوف بين يديه والرؤية في الآخرة بلا كيف).

(ش): (وقال في الفقه الأكبر: وليس قرب الله تعالى من المؤمنين كما دلّ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ١٨٦]، (ولا بعده) من الكافرين كما دلّ قوله تعالى: ﴿أَلَا بُعْدًا لِعَٰدِ قَوْمِ هُوْدٍ﴾ [هود: ٦٠] (من طريق) إرادة المعنى الحقيقي: أي (طول المسافة وقصرها) حتى يلزم التحيز والمقابلة والكون في الجهة؛ لتنزهه تعالى عن كل ذلك بدلالة البراهين القطعية، (ولكن) على تعيين المعنى المجازي: أي معنى الكرامة في قربه تعالى من العباد؛ لعدم ظهوره في معنى الآية، وفي قربه تعالى والقرب منه.

ومّا في بعض النسخ إلا (على معنى الكرامة) مخالف للنسخ المعتمد عليها المشتهرة، ولما سيأتي من العبارة (والهوان) والحقارة في بعده من الكافرين، (و) لكن (المطيع قريب

غاية المراد

في

علم الكلام

تأليف

الإمام العلامة أبي الحسن علي بن محمد بن عبد السلام النعاني
المعروف بسيف الدين الأمدعي
المتوفى ٦٢٣هـ

الطبعة الأولى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م

تحقيقه

أحمد فريد المريدي

مستشارات

مركز بحوث بيروت
لشركت الطباعة والنشر
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

معتقد أهل الحق أن الباري لا يشبه شيئاً من الحوادث ولا يماثله شيء من الكائنات بل هو بذاته منفرد عن جميع المخلوقات، وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض، ولا تحله الكائنات، ولا تمازجه الحوادث، ولا له مكان يحويه، ولا زمان هو فيه، أول لا قبل له، و آخر لا بعد له، ليس كمثلته شيء

— به ضرورة المساواة في المعنى. وإن كان بغيره: فيكون الرب -تعالى- مفتقراً إلى غيره في وجوده؛ فلا يكون واجب الوجود لذاته. وإن كان غير متحيز: لزم في كل جوهر أن يكون غير متحيز؛ ضرورة المساواة في المعنى؛ وهو محال. كيف: وأنه لا معنى للجوهر غير المتحيز بذاته، فما لا يكون كذلك؛ لا يكون جوهرًا. الخامس: أنه لو كان جوهرًا كالجواهر؛ لما كان مفيدًا لوجود غيره من الجواهر؛ فإنه لا أولوية لبعض الجواهر بالعلية دون البعض؛ ويلزم من ذلك أن لا يكون شيء من الجواهر معلولًا، أو أن يكون كل جوهر معلولًا للآخر؛ والكل محال. فإن قيل: الجواهر وإن تماثلت في الجوهرية إلا أنها متميزة، ومتغايرة بأمور موجبة لتعيين كل واحد منها عن الآخر. وعند ذلك: فلا مانع من اختصاص بعضها بأمور وأحكام، لا وجود لها في البعض الآخر، ويكون ذلك باعتبار ما به التعيين، لا باعتبار ما به الاشتراك؛ فنقول: والكلام في اختصاص كل واحد بما به التعيين كالقلام في الأول؛ وهو تسلسل ممتنع؛ فلم يبق إلا أن يكون اختصاص كل واحد من المتماثلات بما اختص به لمخصص من خارج؛ وذلك على الله — تعالى — محال. هذا إن قيل إنه جوهر كالجواهر. وإن قيل إنه جوهر لا كالجواهر: فهو تسليم للمطلوب؛ فإننا إنما ننكر كونه جوهرًا كالجواهر. وإذا عاد الأمر إلى الإطلاق اللفظي؛ فالتراع لفظي ولا مشاحة فيه. إلا من جهة ورود التعبد من الشارع به؛ ولا يخفى أن ذلك مما لا سبيل إلى إثباته. وعلى هذا فمن قال: إنه جوهر بمعنى أنه موجود لا في موضوع، والموضوع هو المحل المتقوم بذاته المقوم لما يحل فيه كما قاله الفلاسفة، أو أنه جوهر بمعنى أنه قائم بنفسه غير مفتقر في وجوده إلى غيره كما قاله أبو الحسين البصري مع اعترافه أنه لا يثبت له أحكام الجواهر؛ فقد وافق في المعنى، وأخطأ في الإطلاق من حيث إنه لم ينقل عن العرب إطلاق الجوهر بزاء القائم بنفسه، ولا ورد فيه إذن من الشارع. انظر الأبيكار (٢/٤٤٥)، بتحقيقنا والتأسيس للرازي (ص٨٦)، والفصل لابن حزم (٢/٢٢٢)، وشرح الأصول الخمسة لعبد الجبار (ص٢١٣).

الذِّكْرُ الثَّمِينُ

وَالْمَوَدَّةُ الْمَعِينُ

شرح المورد المعين على الضروري من علوم الدين

لابن عاشر

طبعة سنة
١٤٢٩-٢٠٠٨

تأليف
العلامة الشيخ محمد بن أحمد ميارة المالكيني
رحمه الله تعالى

وطلبه شرحه غلط السداد والرشد: على نظم مقدمة ابن الزبير

للعلامة الشافعي المالكيني
رحمه الله تعالى

تحقيق
عبدالله المنشاوي

دار الحديث
القاهرة

الإيجاد ، فيوجد الله الفعل مع كراهته له أي نهيه عنه كما أضل الله كثيراً من الخلق مع نهيه لهم عن ذلك الضلال ، أما الكراهة بمعنى عدم إرادة الله تعالى للفعل فيستحيل اجتماعها مع الإيجاد ؛ إذ يستحيل أن يقع في ملك مولانا جل وعز ما لا يريد وقوعه ، والجهل ضد العلم ، ويدخل في الجهل الظن والشك والوهم والنسيان والنوم وكون العلم نظرياً ونحو ذلك لمنافاتها العلم كمنافاة الجهل له والممات ضد الحياة ، والصمم ضد السمع ، والبكم ضد الكلام ، والعمى ضد البصر ، والمراد بالصمم والعمى في هذا الموضوع عدم السمع والبصر بوجود ما ينافيهما أو غيبة موجود ما من الموجودات عن صفتي السمع والبصر لما سبق من وجوب تعلقهما بكل موجود ، والمراد بالبكم عدم الكلام أصلاً بوجود آفة تمنع من وجوده ، وإليه أشار بقوله : ﴿ وَتَكْمٌ ﴾ [الأنعام: ٣٩] . في معناه السكوت وكونه بالحرف والصوت لاستحالة اجتماع حرفين في آن واحد فضلاً عن الكلمتين فضلاً عن الكلامين فقد تبكم المتكلم بالحرف والصوت واحتبس عن أن يدل على معلومات له في آن واحد بصفة الكلام المركب من الحروف والأصوات ، وإلى ذلك أشار بقوله : صمات وهو لغة في الصمت فالكلام الذي يكون بالحروف والأصوات وإن بلغ غاية الفصاحة والبلاغة ، وكان كماًلاً بالنسبة إلى الحوادث الناقصة ، فهو بالنسبة إلى مقام الألوهية الأعلى نقيصة عظيمة .

مسألة : سئل الإمام العالم أبو عبد الله سيدي محمد بن جلال هل يقال : المولى تبارك وتعالى لا داخل العلم ولا خارج العالم ؟ فأجاب السائل : هكذا نسمعه من بعض شيوخنا واعترضه بعضهم بأن هذا رفع للنقيضين وقال بعض فقهاءنا في هذه المسألة : هو الكل ، أي الذي قام به كل شيء ، وزعم أنه للإمام الغزالي ، وأجاب بعضهم أن هذا السؤال معضل ولا يجوز السؤال عنه ، وزعم أن ابن مقلّاش هكذا أجاب عنه في شرحه على الرسالة فأجاب بأن نقول ذلك ونحزم به ونعتقد أنه لا داخل العالم ولا خارج العالم ، والعجز عن الإدراك لقيام الدلائل الواضحة على ذلك عقلاً ونقلًا أما النقل فالكلام والسنة والإجماع أما الكتاب فقولته تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١] . فلو كان في العالم أو خارجاً عنه لكان مماثلًا ، وبيان الملازمة واضح أما في الأول : فلأنه إن كان فيه صار من جنسه فيجب له ما وجب له . وأما في الثاني : فلأنه إن كان خارجاً لزم إما اتصاله وإما انفصاله وانفصاله إما بمسافة متناهية أو غير متناهية وذلك كله يؤدي لافتقاره إلى تخصيص . وأما السنة : فقوله ﷺ : « كان الله ولا شيء معه

وهو الآن على ما كان عليه ^(١) . وأما الإجماع فأجمع أهل الحق قاطبة على أن الله تعالى لا جهة له فلا فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال ولا أمام ولا خلف . وأما العقل : فقد اتضح لك اتصاحاً كلياً مما مر في بيان الملازمة في قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ والاعتراض بأنه رفع للتقيضين ساقط ، لأن التناقض إنما يعتبر حيث يتصف المحل بأحد التقيضين ويتواردان عليه وأما حيث لا يصح تواردهما على المحل ولا يمكن الاتصاف بأحدهما فلا تناقض كما يقال مثلاً الحائط لا أعمى ولا بصير فلا تناقض لصديق التقيضين فيه لعدم قبوله لهما على البديلة وكما يقال في الباري أيضاً : لا فوق ولا تحت وقس على ذلك . وقول من قال : إنه الكل زاعماً أنه للغزالي ففضية تنحو منحى الفلسفة ، أخذ بها بعض المتصوفة وذلك بعيد من اللفظ ، وما أجاب به بعضهم : أنه معضل لا يجوز السؤال عنه ليس كما زعم لوضوح الدليل على ذلك ، وإن صح ذلك عن ابن مقلش فلا يلتفت إليه في هذا لعدم إتيانه طريق المتكلمين إذ كثير من الفقهاء ليس له خبرة به فضلاً عن إتيانه .

قوله : يجوز في حقه فعل الممكنات البيت ، هذا هو القسم الثالث الجائز في حقه تعالى ، وهو فعل كل ممكن أو تركه في العدم ، وذلك كالثواب والعقاب وبعثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصلاح ، والأصلح للمخلوق لا يجب من ذلك شيء على الله تعالى ولا يستحيل إذ لو وجب عليه تعالى فعل الصلاح والأصلح للمخلوق كما تقوله المعتزلة لما وقعت محنة دنيا وأخرى ولما وقع تكليف بأمر ولا نهي وذلك باطل بالمشاهدة .

فرع : اختلف المتكلمون هل تدرك حقيقة الذات العلية وصفاتها السنية أم لا على قولين ، قال الإمام أبو العباس أحمد القلشاني : قال بعض الشراح : يفهم من قوله ولا يبلغ كنه صفته الواصفون نفي العلم بالحقيقة ، واختاره جماعة من المتقدمين وقال الجنيد : لا يعرف الله إلا الله ، واختاره أكثر المتأخرين ، وإليه ذهب الضرير وكان من المحققين ، وأنكر القاضي أبو بكر هذا القول ورده ، وتبعه الإمام أبو المعالي في طائفة . وقال : الباري تعالى يعلم والعلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به فلو تعلق العلم به على خلاف ما

(١) رواه البخاري في بدء الخلق (٣١٩١) ، وابن خزيمة في التوحيد (٥٩٣) من حديث عمران بن الحصين رضي الله عنه ، بلفظ « كان الله ولم يكن شيء غيره .. » الحديث . قلت : قال ابن حجر : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث « كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما كان عليه » ، وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث . راجع فتح الباري (٣٤٣/٦) عند شرح هذا الحديث .

التبصير في الدين

وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين

تأليف

الامام الكبير، حجة التكميلين، المفسر النظار

أبي المطرف الاسفرائيني

المتوفى سنة ٨٤٧هـ، رحمه الله

عرف الكتاب، وترجم للمؤلف، وخرج احاديثه، وعلق حواشيه

العلامة المحدث الكبير

صاحب الفضيلة الاستاذ الشيخ

محمد زاهد بن الحسن الكوثري

تفضل الاستاذ الدكتور

محمود محمد الحضيري

أستاذ تاريخ الفلسفة الاسلامية بالجامعة المصرية

بكلمة عن الصلة بين علم الفرق وغيره من العلوم

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الثانية

١٩٨٨-١٤٠٨ هـ

الباب الخامس عشر

في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة وبيان مفاخرهم
ومحاسن أحوالهم ويقع في هذا الباب فصول ثلاثة.

أحدها: في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة.

الثاني: في بيان تحقيق النجاة لهم بالطرق التي ننبه عليها.

الثالث: في بيان فضائلهم.

**الفصل الأول: في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة السليم عن جميع ما
ذكرناه من الضلالات. فهو:**

١ - أن تعلم^(١) أن العالم بجميع أركانه، وأجسامه، وما يشتمل عليه من
أنواع النبات والحيوانات وجميع الأفعال، والأقوال، والاعتقادات كلها مخلوق
كائن عن أول، حادث بعد أن لم يكن شيئاً ولا عيناً، ولا ذاتاً، ولا جوهرأ،
ولا عرضاً، والدليل على حدوثها أنها تتغير عليها الصفات وتخرج من حال إلى
حال، وحقيقة التغيرات أن تبطل حالة وتحدث أخرى، فأما الحالة التي حدثت
فحدوثها معلوم بالضرورة والمشاهدة، وما كان ضرورياً لم يفتقر إلى الاستدلال
عليه، ولا يجوز أن يقال أنها انتقلت من باطن الجسم إلى ظاهره لاستحالة
الانتقالات على الصفات. وأما الحالة التي بطلت لو كانت قديمة لم تبطل،

(١) يسوق المصنف باقي اعتقاد أهل السنة بالعطف إلى هذا العمل بلفظ (وأن تعلم) فجعلنا
المتعاطفات من هذا القبيل في أول السطر وبازائها اعداد متسلسلة كلها تكرر تصديرها بلفظ
(وأن تعلم) فنقلت إلى ذلك النظر لئلا يقع القارئ الكرم في حيرة من البعد فيما بين المتعاطفات
من هذا القبيل على كثرتها.

والمكان، والجهة^(١)، والسكون، والحركة فهو مستحيل عليه سبحانه وتعالى لأن ما لا يكون محدثاً لا يجوز عليه ما هو دليل على الحدوث، وعليه يدل ما ذكرناها قبل في قصة الخليل عليه السلام.

١٨ — وأن تعلم أنه سبحانه لا يجوز عليه النقص، والآفة، لأن الآفة نوع من المنع، والمنع يقتضي مانعاً وممنوعاً، وليس فوقه سبحانه مانع وقد نبه الله تعالى عليه بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْبِيُّ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٢) والسلام هو الذي سلم من الآفات، والنقائص، والقدوس هو المنزه عن النقائص والموانع، ويعلم بذلك ان لا طريق للآفات والنقائص والموانع إليه وقد وصف الله تعالى ذاته بقوله: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾^(٣) والمجد في كلام العرب كمال الشرف ومن كان لنوع من النقص إليه طريق لم يكمل شرفه ولم يميز وصفه بقوله مجيد. فلما اتصف به سبحانه علمنا انه لا طريق للنقص إليه.

١٩ — وأن تعلم أنه لا يجوز عليه الكيفية، والكيفية، والأبنية، لأن من لا مثل له لا يمكن أن يقال فيه كيف هو، ومن لا عدد له لا يقال فيه كم هو، ومن لا أول له لا يقال له مم كان، ومن لا مكان له لا يقال فيه أين كان. وقد ذكرنا من كتاب الله تعالى ما يدل على التوحيد ونفي التشبيه ونفي المكان والجهة، ونفي الابتداء والأولية. وقد جاء فيه عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أشق البيان حين قيل له أين الله؟ فقال: ان الذي أين الأين لا يقال له أين. فقيل له كيف الله؟ فقال: إن الذي كيف الكيف لا يقال له كيف. وسأله آخر فقال: ما جهة وجه الله؟ فأمر حتى أتى بشمعة فوضعها في انبوبة قصب. فقال للسائل ما

(١) وبه تعلم حكم قول ابن تيمية في مناجه «١-٢٦٤» بانبات الجهة له تعالى على التقديرين قال على القاري في شرح المشكاة: «بل قال جمع منهم «أي السلف» ومن الخلف أن معتقد الجهة كافر كما صرح به العراقي وقال: أنه قول أبي حنيفة، ومالك، والشافعي، والأشعري؛ والباقلاني أهد». فما وقع في كلام بعض الفاربية سبق قلم كما شرحت ذلك في مواضع والا لكان خارجاً من قول أهل الحق.

(٢) سورة الحشر ٢٣.

(٣) سورة البروج ١٥.

١٢ - وأن تعلم أن الباري سبحانه وتعالى يستحيل عليه الولد والزوجة لأن ذلك لا يكون إلا بالاتصال والمماسة^(١) وذلك يوجب الحد والنهية. وقد بينا استحالة عليه سبحانه وتعالى وحقق الله ذلك بقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٢).

١٣ - وأن تعلم أنه لا يجوز الشريك له في المملكة لما قد بينا من أن الخالق واحد لا ثاني له، والمملوك يستحيل أن يكون خارجاً من ملك الخالق وهذا تحقيق قوله: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَاوِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرٌ﴾^(٣).

١٤ - وأن تعلم أن الحركة، والسكون، والذهاب، والجيء، والكون في المكان، والاجتماع، والافتراق، والقرب، والبعد من طريق المسافة، والاتصال، والانفصال، والحجم، والجرم، والحيثية، والصورة، والحيز، والمقدار، والنواحي، والاقطار، والجوانب، والجهات^(٤) كلها لا تجوز عليه تعالى لأن

(١) فقول ابن تيمية في رده على الرازي: «ومن المعلوم بالاضطرار ان اسم الواحد في كلام الله لم يقصد به سلب الصفات - يريد ما يشمل الجيء ونحوه - ولا سلب ادراكه بالحواس، ولا نفي الحد والقدر ونحو ذلك من المعاني التي ابتدع نفيها الجهمية وانباعهم ولا يوجد نفيها في كتاب ولا سنة أحد». يبيء عن معتزده، وقال المنجي صاحب ابن القيم في «اثبات المماسة»: (قال ابن تيمية والمعروف عند أئمة أهل السنة وعلماء أهل الحديث أنهم لا يمتنعون عن وصف الله بأنه يس ما شاء من خلقه بل يروون في ذلك الآثار ويردون على من نفاه. ذكره في الأجوبة المصرية أحد). وهذا دليل آخر على معتقد الرجل وجل مقدار أهل السنة عن مثل هذا التخريف. ومن أصر على اتخاذ قنوة بعد اطلاعه على آرائه الشاذة بعد اختياره عنوان عقله.

(٢) سورة الاخلاص ٤٣.

(٣) سورة الاسراء ١١١.

(٤) فيكون قول ابن تيمية في رده على الرازي: «قلت ليس هو بجسم ولا جوهر ولا متجز ولا جهة له ولا يشار إليه بحس ولا يتميز منه شيء من شيء وعبرتم عن ذلك بأنه تعالى ليس ينقسم ولا مركب وإنه لا حد له ولا غاية ليردون بذلك انه يمتنع عليه أن يكون له حد وقدر أو أن يكون له قدر لا يتناهي فكيف ساء لكم هذا الذي بلا كتاب ولا سنة؟». خروجا من معتقد أهل السنة وتعميد كتاب النقص لعثمان بن سعيد السجزي منه من أبدأ ما ينطق به جسم لما فيه من الخازي المكتشفة من ثبات الحركة، والنقل، والجلوس، والسافة، والاستقرار المكاني ونحو ذلك له تعالى. تعالى الله عن تحريف الحرفين، وهذيان المرسمين. وقوله يكون من على رأس الجبل أقرب إلى الله =

جميعها يوجب الحد. والنهاية. وقد دللنا على استحالة ذلك على الباري سبحانه وتعالى. وأصل هذا في كتاب الله تعالى وذلك أن إبراهيم عليه السلام لما رأى هذه العلامات على الكواكب والشمس والقمر قال: ﴿لَا أُجِبُ الْآفِلِينَ﴾^(١) فبين أن ما جاز عليه تلك الصفات لا يكون خالقاً.

١٥ — وأن تعلم أن كل ما تصور في الوهم من طول، وعرض، وعمق، وألوان، وهينات، ومختلفة ينبغي أن تعتقد أن صانع العالم بخلافه، وأنه قادر على خلق مثله، وإلى هذا المعنى أشار الصديق رضي الله عنه بقوله: العجز عن ذلك الإدراك ادراك. ومعناه إذا صح عندك أن الصانع لا يمكن معرفته بالتصور، والتركيب، والقياس، على الخلق صح عندك أنه خلاف المخلوقات. وتحقيقه أنك إذا عجزت عن معرفته بالقياس على أفعاله صح معرفتك له بدلالة الأفعال على ذاته وصفاته، وقد وصف الله سبحانه وتعالى نفسه بقوله: ﴿لَمْ يَلَمْهُ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ﴾^(٢) وما كان مصوراً لم يكن مصوراً، كما أن من كان مخلوقاً لم يكن خالقاً.

١٦ — وأن تعلم أن الحوادث لا يجوز حلوقها في ذاته وصفاته^(٣) لأن ما كان محلاً للحوادث لم يخل منها وإذا لم يخل كان محدثاً مثلها. ولهذا قال الخليل عليه الصلاة والسلام: «لا أحب الآفلين» بين به أن من خل به من المعاني ما يغيره من حال إلى حال كان محدثاً لا يصح أن يكون إلهاً.

١٧ — وأن تعلم أن كل ما دل على حدوث شيء من الحد، والنهاية،

ما يضحك منه الأطفال. وأما قوله: «لو شاء لاستقر على ظهر بعوضة فاستقلت به بقدرته وطفه ربوبيته فكيف على عرش عظيم». فآية من آيات السقوط وليس هذا من قبيل الاستدلال بظلال التالي على بظلال المقدم بل هذا استدلال بجواز التالي في زعمه على جواز تمكنه في العرش فسيحان قاسم العقول.

(١) سورة الأتعام ٧٩.

(٢) سورة الحشر ٢٤.

(٣) فيكون ما توسع به ابن تيمية في كتبه من تجويز قيام الحوادث به تعالى وحلوقها فيه ولا سيما في هامش منهاجه «٢٧٥-٢٨» خارجاً من معتقد أهل الحق.

كِتَابُ الْقَبَسِ

في شرح موطأ مالك بن أنس
لأبي بكر بن العربي المعافري

الجزء الأول

الطبعة الأولى
١٤١٧-١٩٩٦ هـ

دراسة وتحقيق

الدكتور محمد عبد الله ولد الكريم



شريعة : إن الله سبحانه منزّه عن الحركة والانتقال لأنه لا يحويه مكان ، كما لا يشتمل عليه زمان ، ولا يشغل حيزاً كما لا يدنو إلى مسافة بشيء ولا يغيب بعلمه عن شيء ، متقدس الذات عن الآفات منزّه عن التغيير والاستحالات إله في الأرض إله في السموات . وهذه عقيدة مستقرّة في القلوب ثابتة بواضح الدليل .

قال لي شيخ^(١) العلماء : لا يمكن لأحد أن يعبر عن جلال الله تعالى وكماله إلا بهذه الألفاظ الناقصة التي يعبر بها عنا ، فإذا سمعت العبارة عن الله تعالى فيجب عليك الإيمان بمعناها ، ثم تعلم أنه ليس له مثل في ذلك لقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(٢) وهو كلام بدعي ، ولسعة اللغة في العبارة بالحقيقة والمجاز والحذف والزيادة والتطويل والاختصار يتمكن العالم بالله تعالى من العبارة عنه والتتزيه به والعلم به عندنا إلى قوله : ﴿ يَنْزِلُ رَبُّنَا كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ﴾ .

قلنا : صدق ربنا وصدق نبينا والتزول في اللغة في الحقيقة حركة والحركة لا تجوز على الله سبحانه وتعالى ، فلم يبق إلا العدول عن حقيقة النزول إلى مجازة وهو النزول بالمعاني ، فإن التزول من علو الامتناع إلى علو القبول نزول معنوي كما أن التزول من علو الفوقية إلى سفلى المكان نزول حسيّ وفي الحديث و ﴿ أَنْزَلَ لَكَ عَنْ إِحْدَى زَوْجَتَيْ ﴾^(٣) فإنها كانت تحت سلطان نكاحه ، وتحت حجره ومنعه فإذا قال لها أنت طالق فقد ارتفع ذلك كله ويكون من أقسام المجاز التعبير عن الشيء بفائدته وثمرته ، ويكون ذلك عبارة عن كثرة ما يفيض من الرحمة وينشر على الخلق منها ويوسعهم من عطائه على جميع المعاني من إجابة دعوة ، وقضاء حاجة ، ونيل مغفرة مما كان قبل ذلك ممتنعاً عليهم كامتناع ما يكون في العلو من فقههم ، وإلى هذا أشار الأوزاعي بقوله : (يَقْعُلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) ، فجعله من صفات الفعل لا من صفات الذات وهذا فضل بالغ فاتخذوه دستوراً واشرعوه في سائر المشكلات سبيلاً^(٤) .

(١) لم يتضح لي من هو شيخ العلماء الذي يفصده الشارح .

(٢) سورة الشورى آية ١٠ .

(٣) البخاري في النكاح باب قول الرجل لأخيه انظر أي زوجتي شئت حتى أنزل لك عنها . البخاري ٥٤/٧ . عن أنس بن مالك ، وفي الإهيمية باب الوليمة ولو يشاة ٣٠/٧ ، وفي البوع ٦٨/٣ - ٦٩ عن عبد الرحمن بن عوف .

(٤) قال المغن الوهبي وهو محمد عبد الله ولد كرم ↓ قال المغن الوهبي وهو محمد عبد الله ولد كرم ↓
 (٤) رحمة الله على أبي بكر فقد تكلم على قلنا الحديث في شرحه على الترمذي وصوّب هناك ما صوّبه هنا من اختيار التأويل . انظر المعارضة ٢٣٣/٢ ونحن نخالفه رحمه الله ، في هذه المسألة ، ونذهب إلى ما ذهب إليه =

جاز الفصد إليها ولا الحجامة لأنها نجاسة تستقبل بها . قلنا : هذه الأمور الضرورية كالفصد والحجامة والقيء والرعاف ، التي تأتي العبد بغير اختياره ، لا يتعلق بها هذا التكليف كما لم يتعلق بالبيان .

توحيد : قوله : فإن الله قبل وجهه البارئ تعالى يتقدس عن أن يحد بالجهات^(١) ، أو نكتفه الأقطار ولكن في ذلك معنيان .

أحدهما : ما قدمناه لكم من أن الله تعالى بلطفه وسابغ نعمته إذا أراد أن يكرم شيئاً من خلقه أضافه إليه أو أخبر بنفسه عنه .

والثاني : أن هذا المصلي قد اعتقد أنه بين يدي الله ، عز وجل ، كما هو ، والترم التعظيم لمن توجه له والبصاق إهانة فكيف يصح له أن يأتي بفعل يناقض اعتقاده^(٢) .

↓ قال القائل الوجهان وهو محمد عبد الله ولد كريم ↓

(١) إننا لا نوافق الشيخ في هذه المسألة بل نؤمن من ذلك بما ورد عن الله وعن رسوله دون أن نكف أو نؤول من ذلك شيئاً ، ففي صحيح مسلم من حديث (معاوية بن الحكم السلمي .. قال : كانت لي جارية تزعم عننا لي قبل أحد الجوانب ، فأطلعت ذات يوم فلذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بني أتم أبيت كما بأسفون لكي صككتها صكة ، فأتيت رسول الله ، ﷺ ، فعظم ذلك ، قلت : يا رسول الله أفلا أعقتها ؟ قال : إيتني بها ، فأتيت بها فقال لها : أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله ، قال : أعقتها فإنها مؤمنة) مسلم في كتاب المساجد باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته ٣٨٠/١ . قال ابن القيم رحمه الله : وإذا كان العلو والوقية صفة كمال لا نقص فيه ولا يستلزم نقصاً ولا يوجب محذوراً ولا يخالف كتاباً ولا سنة ولا إجماعاً ، ففي حقيقتها عين الباطل . مختصر الصواعق المرسله ٢/٢١٥ .

وقال أبو عمر : من الحجة في أنه عز وجل على العرش فوق السموات السبع أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كرههم أمر أو نزل بهم شدة دفعوا أيديهم إلى السماء يستغيثون بهم . وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى حكاية لأنه اضطرار لم يؤذبه عليه أحد ، ولا أنكره عليهم مسلم ، وقد قال النبي ﷺ ، للأمة التي أراد مولاها عتقها إن كانت مؤمنة ، فاختيرها رسول الله ﷺ ، بأن قال لها : أين الله ؟ فأشارت إلى السماء ، ثم قال لها : من أنا ؟ قالت رسول الله ، قال أعقتها فإنها مؤمنة ، فأكتفى رسول الله ﷺ ، منها برفعها رأسها إلى السماء واستغنى بذلك عما سواه . وأهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة لا على المجاز ، إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ولا يحذون فيه صفة محصورة . التمهيد ١/١٣٤ .

(٢) ونقل الزرقاني عن ابن عبد البر قوله : هذا كلام خرج مخرج التعظيم لشأن القبلة ، وقد نزع به بعض المعتزلة القائلين بأن الله في كل مكان وهو جهل واضح . شرح الزرقاني ١/٣٩٤ .

كِتَابُ الْقَبَسِ

فِي شَرَحِ مَوْطَأِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
لِلْأَبِيِّ بَكْرٍ بْنِ الْعَرَبِيِّ الْمَعْفَرِيِّ

الجزء الثالث

الطبعة الأولى
١٩٩٦-١٤١٧ هـ

دراسة وتحقيق

الدكتور محمد عبد الله ولد كريم



الجارية فعلم من حالها أنها كانت متعلقة بمعبود في الأرض فأراد أن يقطع علاقة قلبها بكل إله في الأرض^(١) فإن قيل : فقد قال لها أين الله ؟ وأنتم لا تقولون بالآلئية والمكان . قلنا : أما المكان فلا نقول به وأما السؤال عن الله بآين فنقول بها^(٢) لأنها سؤال عن المكان وعن المكانة والنيبي ﷺ (قد)^(٣) أطلق اللفظ وقصد به الواجب لله وهو شرف المكانة الذي يسأل عنها بآين ولم يجز أن يريد المكان لأنه محال عليه ، وأما قوله للجارية الثانية أتوقن بالبعث بعد الموت ؟ فعلم أيضاً من حالها ما دعاه إلى أن يسألها هل تعتقد الدار الآخرة وتوقن أنها المقصودة ، وأن هذه الدار الدنيا قنطرة إليها ، فإن من علم ذلك وبنى عليه صح اعتقاده وسلم عمله .

مسألة :

أدخل مالك رضي الله عنه عتق الزانية وابن الزاني^(٤) ، وأدخل عليه حديث النبي ﷺ في جواب السائل عن الرقاب أغلاها ثمناً^(٥) ، ووجه النظر في ذلك أن الكافر لا يجزىء بحالٍ والمطيع أفضل من العاصي ولا سيما الزانية والزناة متوعدون بالنار ، فكان عتق

↓ قال المعنى الوهابي وهو محمد عبد الله ولد تكريم ↓

(١) هذا الحديث من أحاديث الصفات وللعلماء فيها مذهبان مذهب الخلف وهو التأويل ومذهب السلف وهو الأكمل والاسلم وهو الإيمان بها على مراد الله قال أبو عمر بن عبد البر أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز إلا أنهم لا يكفون شيئاً من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة وأما أهل البدع والجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلمهم يتكروها ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة ويزعمون أن من أقر بها مشبه وهم عند من أثبتوا نافون للمعبود والحق قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة .

ثم نقل عن الأوزاعي وسفيان الثوري ومالك بن أنس والليث بن سعد قولهم لما سئلوا عن هذه الأحاديث التي جاءت في الصفات فقالوا أمروها كما جاءت بلا كيف . التمهيد ١٤٥/٧ و ١٤٩ .
(٢) قال الذهبي في هذا الخبر مسألان إحداهما شرعية قول المسلم أين الله وثانيهما قول المسؤول في السماء فمن أنكر هاتين المسألتين فإتما ينكر على المصطفى ﷺ . العلل للعللي الغفار ص ٢٦ .

(٣) زيادة من ج .

(٤) مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه أعتق ولد زنا وأمه . الموطأ ٢/٧٨٠ وسنده صحيح .

(٥) مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ سئل عن الرقاب أيها أفضل فقال رسول الله ﷺ : (أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها) الموطأ ٢/٧٧٩ .

قال الزرقاني كذا لحيى وأبي مصعب ومطرف وابن أبي أويس ورواه ابن عباد وأرسله الأكثر وكذا حدث به إسماعيل بن إسحاق وأبو مصعب مرسلًا وهو عندنا في موطأ أبي مصعب عن عائشة ورواه أصحاب هشام عن أبيه عن أبي مرواح عن أبي ذر قال ابن الجارود لا أعلم أحداً قال عن عائشة غير مالك وزعم قوم أنه أرسله لما بلغه أن غيره من أصحاب هشام يخالفونه في إسناده قاله ابن عبد البر ، شرح الزرقاني ٨٩/٤ وذكر الحافظ أن =

الفناوى الهندسية

المعروفة بالفناوى العالمكبرية

في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان

تأليف
العلامة الهمام مولانا الشيخ نظام
وجماعة من علماء الهند الأعلام

الطبعة الأولى
١٤٣١-٢٠١٠م

خرجه وصيغه
عبد اللطيف حسن عبدالرحمن

الجزء الثاني

يحتوي على كتبه التالية:
العقائد - الإيمان - المصداق - السيرة العظيمة
اللائحة - الإبراهيم - المفقود - الشركة - الوقت

مَشُورَات

مخرجي بي بي بي

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

محمد بن الفضل وقال الشيخ الإمام: والاحوط تجديد النكاح كذا في فتاوى قاضيهان، يكفر بإثبات المكان لله تعالى فلو قال: از خدا هیچ مکان خالی نیست^(١) يكفر، ولو قال: الله تعالى في السماء فإن قصد به حكاية ما جاء فيه ظاهر الاخبار لا يكفر وإن أراد به المكان يكفر وإن لم تكن له نية يكفر عند الأكثر وهو الأصح وعليه الفتوى، ويكفر بقوله: الله تعالى جلس للإنتصاف أو قام له بوصفه الله تعالى بالفوق والتحت كذا في البحر الرائق، ولو قال: مرابر آسمان خدای است ویر زمین فلان^(٢) يكفر كذا في فتاوى قاضيهان، إذا قال: خدا فرو مینگر داز آسمان او قال: می بیندا او قال: از عرش^(٣) فهذا كفر عند أكثرهم إلا أن يقول بالعربية بطلع، ولو قال: خدای ازیر عرش بدانند^(٤) فهذا ليس بكفر، ولو قال: از زیر عرش میدانند^(٥) فهذا كفر، ولو قال: آری الله تعالى في الجنة فهذا كفر ولو قال: من الجنة فهو ليس بكفر كذا في المحيط، قال أبو حفص رحمه الله تعالى: من نسب الله تعالى إلى الجور فقد كفر كذا في الفصول العمادية، رجل قال: یا رب این ستم میسند^(٦) قال بعضهم: يكفر والأصح أنه لا يكفر، لو قال: خدای عز وجل برتوستم كناد چنا نكه تویر من كردی^(٧) الأصح أنه لا يكفر، ولو قال: لو انتصف الله عز وجل يوم القيامة انتصف منك يكفر أما لو قال: إذا مكان لولا يكفر كذا في الظهيرية، ولو قال: إن قضى الله تعالى يوم القيامة بالحق والعدل اخذتک بحقی فهذا كفر كذا في المحيط، قيل له: هذا مكان لا إله فيه ولا رسول فقال: يراد بهذا الكلام أنه مكان لا يعمل فيه بأمر الله وأمر رسوله فأنكر كونه ديناً كالصلوات الخمس فإنه يكفر كذا في البيهقي، لو قال: حين يظلم ظالم يارب ازوی این ستم میذیرا کرتو پذیری من نه پذیرم^(٨) فهذا كفر كانه قال: إن رضيت فانا لا أرضى كذا في الخلاصة، رجل قال: یا خدای روزی هر من فراه کن یا بازو کانی من رونده کن بابر من جور مکن^(٩) قال أبو نصر الدبوسي رحمه الله تعالى: يصير كافراً بالله كذا في فتاوى قاضيهان، رجل قال لآخر: دروغ مكو فقال: دروغ از بهر چیست از بهرا نكه بكویند^(١٠) كفر في الحال، ولو قيل له طلب رضا الله فقال له: مرا نمی باید او قال: اگر خدای مراد رهبشت کند غارت کنم^(١١) أو قيل: لا تمص الله فإن الله تعالى يدخلك النار فقال: من ازدوزخ نمی اندیشم^(١٢) أو قيل: لا تاكل الكثير فإن الله لا يحبك فقال: من میخورم خواهی دوست دارو خواهی دشمن^(١٣) كفر بهذا كله، وكذلك لو قيل له: بسیار مخندا وبسیار مخسب فقال: جندان خورم وچندان خسیم وچندان خندم كه خود خواهم^(١٤) يكفر، رجل قال لآخر: كناه مكن چه عذاب خدای بسیار است فقال: من عذاب بیكدمت بردارم^(١٥)

(١) لا محل خالي من الله. (٢) لي في السماء إله وفي الأرض فلان. (٣) لله بنظر من السماء، أو قال: يرى أو قال: من العرش. (٤) الله يعلم من فوق العرش. (٥) يعلم من تحت العرش. (٦) يا ربي لا تقبل هذا الظلم. (٧) الله تعالى يظلمك مثل ما ظلمتني. (٨) لا تقبل منه هذا الظلم يا رب وإن كنت تقبله فانا لا أقبله. (٩) يا الله وسع الرزق عليّ إما ان تروج تجارتني أو لا تظلمني. (١٠) لا تكذب فقال: الكذب لاي شيء من أجل ذلك الذي يقولون. (١١) لا يلزم لي أو قال: إن كان الله يدخلني الجنة أنهبها. (١٢) أنا لا أبالي من النار. (١٣) أنا أكل إن شاء يتخذني حبيباً وإن شاء يتخذني عدواً. (١٤) لا تضحك كثيراً أو لا تنم كثيراً فقال: أكل وانام واضحك على قدر ما أريد. (١٥) لا تذب فإن عذاب الله كثير فقال: أنا أرفع العذاب بيد واحدة.

رَوْضُ الرِّجَالِ الْحَمِيدِ

فِي حِكَايَا الصَّالِحِينَ

تأليف

عَفِيفُ الدِّينِ أَبِي السَّعَادَاتِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسْعَدِ الْيَافِعِيِّ الْمَكِّيِّ شَمْسِ الْمَكِّيِّ

(٦٩٦ - ٥٧٦٨ هـ)

تحقيق:

محمد عزت

المكتبة التوفيقية

أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

ت: ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

وروينا عن الشيخ الكبير العارف بالله أبا العباس بن عطاء رضى الله عنه أنه قال لما خلق الله الأحرف جعلها سرا له، فلما خلق آدم عليه السلام بث فيه ذلك السر ولم يبت ذلك في أحد من ملائكته، فجرت الأحرف على لسان آدم عليه السلام بفنون الجريان وفنون اللغات فجعلها صورا لها وهذا القول صريح من ابن عطاء رحمه الله بأن الحروف مخلوقة.

وروينا عن الشيخ الكبير العارف أبي بكر الشبلي رضى الله عنه أنه قال جل الواحد المعروف قبل الحدود وقبل الحروف وهذا صريح من الشبلي بأن القديم سبحانه لا حد لذاته ولا حروف لكلماته، وسئل عن قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن استوى.

وروينا عن الإمام الجليل ذى المناقب والمجد الأثيل سلاله النبوة معدن الفضائل والعلوم والفتوة جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال : من زعم أن الله سبحانه فى شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك بالله إذ لو كان على شيء لكان محمولا ولو كان فى شيء لكان محصورا، أو لو كان من شيء لكان محدثا، وتعالى الله عن ذلك.

وسئل الشيخ العارف جعفر بن نصير رضى الله عنه عن الاستواء فقال استوى علمه بكل شيء فلا شيء أقرب إليه من شيء.
وقال كثير من الأئمة الكبار العارفين أهل الأنوار والأصوليين النظائر استوى معناه استولى كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq

وذكروا تأويلات أخر يطول ذكرها فى معنى الاستواء.

وقيل للشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه أعرضى أنت أم كرسى فقال الطينة أرضية والنفس سماوية والقلب عرشى والروح كرسى والسر مع الله بلا أين، قلت وهذا القول صريح فى نفى الجهة عن خالق الجهات المتعالى عن الحركات والسكنات وسائر سمات المخلوقات.

وروينا عن الشيخ العارف الواعظ لسان الحكمة يحيى بن معاذ الرازى رضى الله عنه أنه قيل له أخبرنا عن الله تعالى، فقال إنه واحد فقيس كيف هو فقال ملك قادر، فقيس أين هو فقال بالمرصاد، فقال السائل لم أسألك عن هذا فقال ما كان غير

(١) سورة طه : الآية ٥ .

هذا فهو صفة المخلوق فأما صفته فما أخبرت عنه وقال الشيخ الكبير العارف الأستاذ أبو علي الدقاق رضى الله عنه قيل لصوفى أين الله فقال أسحقتك الله تطلب مع العين أين، وقال محمد بن محبوب خدام الشيخ العارف أبي عثمان المغربي رضى الله عنهما قال لى أبو عثمان يا محمد أو قال لك أحد أين معبودك أيش تقول قال كنت أقول حيث لم يزل قال فإن قال فأين كان فى الأزل أيش تقول قال قلت أقول حيث هو الآن يعنى أنه كما كان ولا مكان فهو الآن على ما عليه كان ، قال فارتضى ذلك منى ونزع قميصه وأعطانيه .

وروينا عن الشيخ الكبير العارف بالله تعالى أبي عثمان المذكور رضى الله عنه أنه قال كنت أعتقد شيئا من حديث الجهمية فلما قدمت بغداد زال ذلك عن قلبى فكتبت إلى أصحابنا بمكة أنى أسلمت جديدا .

وروينا عن الأستاذ الإمام أبى إسحاق الإسفراينى رضى الله عنه أنه قال لما قدمت بغداد كنت أدرس فى جامع نيسابور مسألة الروح وأشرح القول فى أنها مخلوقة وكان شيخ أبو القاسم النصارى قاعدا متباعدة عنا يصغى إلى كلامنا فاجتاز بنا من بعد ذلك بأيام قلائل فقال لمحمد الفراء أشهد أنى أسلمت على يد هذا الرجل وأشار إلى فئت وهذا القول من الشيخ أبى القاسم المذكور تواضع وإنصاف ورجوع إلى الحق واعتراف مع جلالة قدره فإنه كان شيخ وقته، وكذلك قول الشيخ أبى عثمان السابق وكل هذا يدل على أنهم مطهرون من الخطوط النفسية متصفون بالصفات الزكية أهل الحضرة القدسية .

وقال الشيخ الجليل العارف أبو بكر الواسطى رضى الله عنه ما أحدث سبحانه شيئا أكرم من الروح فهذا صريح منه بأن الروح مخلوقة وقال الشيخ الكبير العارف الربانى أبو القاسم النصارى رضى الله عنه الجنة باقية بإبقائه وذكره لك ورحمته ومحبتة لك باق ببقائه فشتان بين ما هو باق بإبقائه وما هو باق ببقائه، وهذا القول فى غاية التحقيق فإن مذهب أهل الحق أن صفات ذات القديم باقية ببقائه وأفعاله باقيات بإبقائه فهو تعالى عالم بعالم قادر بقدره مرید بإرادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر حى بحياة، باق ببقاء، فهذه الصفات وسائر صفاته باقية ببقاء ذاته أزلا وأبدا، وأما أفعاله كالجنة والنار وغيرهما فباقيات بإبقائه لها وخالفت المعتزلة فى الصفات فقالوا عالم بغير علم قادر بغير قدرة باق بغير بقاء وكذا سائر الصفات، وخالفت الفلاسفة فى الأفعال الواقعة تحت القدرة فزعموا أنها قديمة ولزم على قولهم الحكم يقدم العالم تعالى الله عنه ذلك علوا كبيرا .

وروينا عن الشيخ العارف ذى الكرامات والمعارف والمواهب واللطفات أبى

إسحق إبراهيم بن محمد الخواص رضى الله عنه أنه قال انتهيت إلى رجل وقد صرعه الشيطان فجعلت أؤذن في أذنه فنادانى الشيطان من جوفه دعنى أقتله فإنه يقول إن القرآن مخلوق.

وقال الأستاذ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه سئل بعض العلماء عن التوحيد، فقال هو اليقين قال السائل بين لى ما هو فقال هو معرفتك أن حركات الخلق وسكونهم فعل الله وحده لا شريك له فإذا عرفت ذلك فقد وحدته.

(وقال) الشيخ الكبير العارف الربانى على الروذبارى رضى الله عنه وقد سئل عن التوحيد فقال هو استقامة القلب بإثبات مفارقة التعطيل وإنكار التشبيه والتوحيد فى كلمة واحدة كل ما تصورته الأوهام والأفكار فالله سبحانه وتعالى بخلافه لقوله تعالى ﴿ليس كمثله شىء وهو السميع البصير﴾^(١) قلت وهذه الأقوال رواها الشيخ الإمام أبو القاسم القشيري رضى الله عنه فى رسالته المشهورة ما خلا ألفاظ بسيرة رواها بعض الأئمة العارفين غيره ثم إن هذه الأقوال تدل على ما ذكره الإمام القشيري المذكور.

(قال) رضى الله عنه اعلموا رحمكم الله تعالى أن شيوخ هذه الطائفة بنوا قواعد أمرهم على أصول صحيحة فى التوحيد وصانوا عقائدهم من البدع ودأبوا بما وجدوا عليه السلف الصالح وأهل السنة من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل عرفوا ما هو حق القدم وتحققوا بما هو نعت الوجود عن العدم فلذلك قال سيد هذه الطائفة الجنيد رضى الله عنه التوحيد أفراد القدم من الحدث وأحكموا أصول العقائد بواضح الدلائل ولائح الشواهد كما قال الشيخ أبو محمد الجريرى رضى الله عنه من لم يقف على علم التوحيد بشاهد من شواهد زلت به قدم الغرور فى مهواة من التلغ يريد بذلك أن من ركن قلبه إلى التقليد ولم يتأمل دلائل التوحيد سقط عن سنن النجاة ووقع فى أسر الهلاك.

(قال) الأستاذ أبو القاسم القشيري رضى الله عنه ومن تأمل أفاظهم وتصفح كلامهم وجد فى مجموع أقوالهم ومتفرقاتها ما يثق بتأمله بأن القوم لم يقصروا فى التحقيق عن شىء ولم يعرجوا فى الطلب على تفصير، قال شيوخ هذا الطريق على ما يدل عليه متفرقات كلامهم ومجموعاتهم ومصنفاتهم فى التوحيد أن الحق سبحانه وتعالى موجود قديم، واحد حكيم، قادر عليم، قاهر رحيم، مرید سميع، مجيد رفيع، متكلم بصير، متكبر قدير، حى أحد، باق صمد، وأنه لم يلد ولم يولد، وأنه

(١) سورة الشورى : الآية ١١ .

عالم يعلم قادر بقدره مرید بإرادة سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام، حي بحياة، باق ببقاء، وله يدان هما صفتان يخلق بهما ما يشاء على التخصيص، وله الوجه وصفات ذاته مختصة بذاته، لا يقال هي هو ولا هي أغيار له بل هي صفات أزلية ونعوت سرمدية، وأنه أحدى الذات ليس يشبه شيئاً من المصنوعات ولا يشبهه شيء من المخلوقات، وليس بجنس ولا بجوهر ولا بصفات أعراض ولا يتصور في الأوهام ولا يتقدر في العقول ولا له جهة ولا مكان، ولا يجرى عليه وقت وزمان ولا يجوز في وصفه زيادة ولا نقصان، ولا تخصص هيئة ولا قدر، لا تقطعه نهاية ولا حد ولا يحمله حادث ولا يحمله على الفعل باعث ولا يجوز عليه لون ولا كون ولا ينصره مدد ولا عون، ولا يخرج عن قدرته مقدور ولا ينفك عن حكمه مفطور، ولا يعزب عن علمه معلوم، ولا هو على فعله كيف يصنع وما يصنع مالم ولا يقال له أين ولا حيث ولا كيف ولا يستفتح له وجود فيقال متى كان ولا ينتهي له بقاء فيقال متى استوفى الأجل والزمان، ولا يقال لم فعل ما فعل إذ لا علة لأفعال ولا يقال ما هو إذ لا جنس له فيتميز بإمارة عن أشكاله، يرى لا عن مقابلة ويرى لا عن مماثلة، ويصنع لا بمباشرة ومزاولة له الأسماء الحسنی والصفات العلاء يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ويذل لحكمه العبيد لا يجرى في سلطانه إلا ما يشاء ولا يحصل في ملكه إلا ما سبق به القضاء، ما علم أنه يكون من الحادثات أراد أن يكون وما علم أنه لا يكون مما جاز أن يكون أراد ألا يكون خالق أكساب العباد خيرها وشرها ومبدع ما في العالم من الأعيان والآثار قليلها وكثيرها ومرسل الرسل إلى الأمم من غير وجوب عليه ومتعبد الأنام على لسان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا سبيل لأحد باللوم والاعتراض إليه ومؤيد سيدنا ونبينا محمد ﷺ بالمعجزات الظاهرة والآيات الزاهرة بما أراح به العذر وأوضح به اليقين والذكر وحافظ بيضة الإسلام بعد وفاته ﷺ، بخلفائه ثم حارس الحق وناصره بما يوضحه من حجج الدين على السنة أولياته عصم الملة الخنيفة عن الاجتماع على الضلالة وحسم مادة الباطل بما نصب من الدلالة وأنجز ما وعده من نصرة الدين بقوله عز وجل : ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(١).

قال الإمام الأستاذ أبو القاسم القشيري رضى الله عنه دلت هذه المقالات على أن عقائد مشايخ الصوفية توافق أقاويل أهل الحق في مسائل الأصول وقد اقتصرنا على هذا المقدار خشية خروجنا عما أردناه من الاختصار انتهى كلام القشيري رحمه الله.

(١) سورة التوبة : الآية ٣٣ .

(وقال) الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الخبزي بفتح الحاء المعجمة وسكون الباء الموحدة وكسر الراء الفارسي رضى الله عنه أجمعت أئمة هذه الطريقة وسادات شيوخ الصوفية أولى الحقيقة على ما دلت عليه متفرقات أقوالهم ومجموعات أنفاسهم فى مصنفاتهم فى التوحيد وتأسيسهم قواعد العقائد على أصح الأصول، وأوضح السبيل المصون عن التشبيه والتمثيل والنفى والتعطيل بما عرفوا ما هو حق القدم، وتحققوا بما هو نعت الحادث من العدم على أن العالم بأسره جواهره وأعراضه وأجسامه لطيفة وكثيرة حادث ومعنى العالم كل موجود سوى الله عز وجل، والعالم فى وجوده مفتقر إلى محدث مخصص أحدثه وخصصه بالوجود الجائز وأن محدثه هو الله تعالى الذى لا إله غيره الموصوف بالصفات الواجبة أزلا وأبداً وأن صفاته على مراتب ثلاثة: المرتبة الأولى: الصفات النفسية وهو أن الله تعالى موجود قديم واحد أحد فرد قائم بنفسه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء. المرتبة الثانية: الصفات المعنوية وهو أن الله تعالى حى بحياة عالم يعلم قادر بقدرة مرید بإرادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر، باق ببقاء ولم يزل ولا يزال وهذه الصفات معان قديمت كالذات قائمات بذات الله تعالى لا يقال فيها إنها هو ولا أغير له لا يشبه شيء منها شيئاً من صفات ما سواه.

المرتبة الثالثة: الصفات الفعلية المستندة إلى الصفات المعنوية على حسب ما وردت فى الكتب المنزلة وجرت بها السنة ذوى النبوة عليهم الصلاة والسلام انتهى كلام الخبزي رحمه الله.

(قال) الشيخ الإمام المحقق السالك الناسك العارف بالله تعالى شيخ شيوخ الإسلام شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه الله لا إله إلا هو لا ضد له، ولا ند له، ولا تشبيه له، ولا مثل له، ولا ولد له، ولا والد له، ولا وزير له، ولا نظير له، لا تدرك كنه عظمته الأوهام ولا تبلغ شيئاً من كبرياته الأفهام، ولا يعتري ذاته المقدسة التأثر والآلام والتغير والأسقام والسنة والمتام والافتراق والالتام جل عما يجول به الوسواس وعظم عما تكتنفه الحواس، وكبر عما يحكم به القياس لا يصوره خيال ولا يشاكله مثال ولا ينويه زوال ولا يشوبه انتقال لا يلحقه فكر ولا يحصره ذكر قيوم أزلى ديموم سرمدى لا تحد أزليته بمتى ولا تقيد أبديته بحتى لا يطلق عليه التعيين ولا يتطرق إليه التأين، إن قلت أين فقد سبق المكان وإن قلت متى فقد تقدم الأزمان، وإن قلت كيف فقد جاوز الأشياء والأمثال والأقتران، وإن طلبت الدليل فقد غلب الخبر العيان وإن رميت البيان فذرات الكائنات بيان وبرهان أول آنصر ظاهر باطن، تفانث الأوائل والأواخر فى أزليته وأبديته، تفرد فى الأزل بنعت العظمة والجلالة قبل الكون والمكان والدهور والأزمان والحين والأوان، فالمكان جواهر وأجسام

خلقتها والدهر أوقات وأزمان قدرها كل ذلك موسوم بالحدث عرفنا المكان والزمان بتعريفه إيانا ولو شاء كوننا لم نعرف زمانا ولا مكانا وكوننا في المكان ولو شاء كوننا ولا مكان فعلمتنا بأننا لا نكون إلا في مكان من قضايا عقلنا وهذه القضايا هيأها لنا نعقل بها المعقول ونعلم بها المعلوم، ولو شاء هيأ لنا غير هياتنا فعوالم قدرته غير محصورة وغرائب مشيئته غير متكورة، وما نحن فيه من العالم بما نحن فيه من العقل والعلم عالم من عوالمه ولا يستبعد قولنا ولو شاء كوننا في غير مكان فقد كون المكان لا في مكان إذ لو كان لتسلسل فلا تحصر القدرة بعقلك إذ العقل قوته أن يحصر الحكمة، فأما القدرة فلا يحصرها فحدثت عن البحر ولا حرج ومن هذا الأساس تمشت القدرة وثبتت الأمور الأخروية وعلمها من علمها وأتكرها من عجز عقله عن إدراكها فمن يكون المكان والمكون فيه والزمان والمقدر فيه عالما من عوالمه ويسيرا من عظيم قدره، كيف يحصره الزمان والمكان فما أظهر في عالم الملك والشهادة عالم الحكمة والعقل الموهوبين لنا الذي نتصرف به موكل بهذا العالم وهذا العالم من العرش إلى الثرى مع العقل الذي فهمه وعقله وعلمه وقسمه أجساما وجواهر وأعراضا عالم من عوالمه فصور العالم وكل ما حواه وهو العالم الذي عقله العقلاء بما فيه من الأرض والسماء والماء والنار والهواء والعرش والكرسي والجن والإنس والأفلاك والأماك والألوان والأكوان والأجرام والاصطكاك والشمس والقمر والنجوم إلى أعماق أطباق النجوم بالنسبة إلى العظمة الإلهية أقل وأحقر من خردلة بالنسبة إلى جميع العالم ففرغ بالك عند ذلك من قياسك أنه سبحانه وتعالى داخل العالم أو خارج العالم فما أحقرك وأحقر علمك فلو فتحت عين بصيرتك استحييت من قياسك وفكرتك ووهمك وخيالك أيها المحدود المحصور لا ينتج فكرك إلا محدودا محصورا وأيها المحيط به الجهات لا يحكم علمك إلا بالجهات فالجهات من جملة العالم وقد علمت نسبه إلى عظمة الله فتبارك الله رب العالمين.

(قلت) هذا الكلام من عقيدة الشيخ شهاب الدين المذكور اقتضرت على هذا القدر منها إذ استيعابها يطول (وهذه عقيدة) الشيخ الجليل الإمام الخليل شرف العارفين وإمام المعرفين قدوة المرادين وسر عباد الله المرادين عالي المقامات وغالي الكرامات الحسيب النسيب أبي عبد الله محمد بن أحمد القرشي الهاشمي قدس الله روحه ونور ضريحه ونفعنا والمسلمين ببركته آمين. وقد أجمع على فضلها كل من وقف عليها من أهل السنة من المشايخ العارفين المحققين والعلماء الفاضلين المدققين، قال رضى الله عنه وأرضاه الحمد لله الذى قدست عن سمة الحدث ذاته وتزهت عن التثبيته بالمحدثات صفاته ودلت على وجوده محدثاته وشهدت بوحدانيته آياته الأول

الذي لا بداية لأزليته، الآخر الذي لا نهاية لسمرديته، الظاهر الذي لا شك فيه الذي ليس فه شبهه، الحى الذي لا يموت ولا يفنى، القادر الذي لا يعجز ولا يعيا، المرید الذي أضل وهدى وأفقر وأغنى، السميع الذي يسمع السر وأخفى البصير الذي يدرك ديبب النمل على الصفا، العالم الذي لا يضل ولا ينسى، المتكلم الذي لا يشبه كلامه كلام موسى بكلامه القديم المنزه عن التأخير والتقديم لا بصوت يقرع ولا ينداء يسمع ولا بحروف ترجع كل الحروف والأصوات والنداء محدثة بالنهاية والابتداء جل ربنا وعلا وتعالى له العظمة والكبرياء وله القدرة والسناء وله الأسماء الحسنى والصفات العلا حياته ليس لها بداية فالابتداء بالعدم مسبوقه قدرته ليست لها نهاية فالنهاية بالتخصيص مخلوقة إرادته ليست بحادثة فالحادثة بالأضداد مطروقة سمعه ليس بجارحة فالجارحة مخروقة بصره ليس بحدقة فالحدقة مشقوقة علمه ليس بكسبي فالكسب بالتأمل والاستدلال يعلم ولا بضرورى فالضرورة على الإرادة والإلزام تلزم كلامه ليس بصوت فالأصوات توجد وتعدم ولا بحروف فالحروف تؤخر وتقدم جل ربنا عن التشبيه بخلقه وكل خلقه عاجز عن القيام بكنه حقه بل هو القديم الأزلى والدائم الأبدى الذي ليس لذاته قد ولا لوجه خد ولا ليده زند ولا له قبل ولا بعد ليس بجوهر فالجوهر بالتحيز معروف ولا بعرض فالعرض باستحالة البقاء موصوف ولا بجسم فالجسم بالجهة محفوف هو خالق الأجسام والنفوس ورازق أهل الجود واليوس ومقدر السعود والنحوس ومدبر الأفلاك والشموس ﴿هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس﴾^(١) ﴿على العرش استوى﴾^(٢) من غير تمكّن ولا جلوس ولا عرش له من قبل القرار ولا التمكن من جهة الاستقرار العرش له حد ومقدار والرب لا تدركه الأبصار العرش تكيفه خواطر العقول وتصفه بالعرض والطول وهو مع ذلك محمول والتقديم لا يحول ولا يزول العرش بنفسه هو المكان وله جوانب وأركان وكان الله ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان ليس له تحت فيقله ولا فوق فيظله ولا جوانب فتعدله ولا أمام فيحدده ولا خلف فيسنده جل عن التحديد والتكليف والتقدير والتأليف والتعبير والتصوير والتشبيه والتظير ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وصلى الله على سيدنا محمد البشير النذير السراج المنير وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

(قلت) فجميع هذا الذى ذكرت معتقد الشيوخ العارفين الأولياء المقربين أهل العلوم اللدنية والأنوار الساطعة ومعتقد الأئمة العالمين النظار المحققين أهل الحجج القوية والبراهين القاطعة وكلا الفريقين لا يحصى عددهم ولا يجهل مجدهم وقد

(١) سورة الحشر: الآية ٢٣.

(٢) سورة طه: الآية ٥.

ذكرت جماعة من الفريق الأول وأما الفريق الثاني فعقائدهم معروفة لا تجهل وهي في مصنفاتهم المذكورة وفضائلهم في العلم والدين مشهورة مثل الإمام أبي الحسن الأشعري والإمام أبي إسحاق الإسفرائيني والإمام أبي بكر الباقلاني والإمام أبي بكر بن فورك والإمام أبي المعالي إمام الحرمين والإمام حجة الإسلام أبي حامد الغزالي والإمام فخر الدين الرازي والإمام ناصر الدين البيضاوي والإمام عز الدين بن عبد السلام والإمام محيي الدين النوري وغير هؤلاء الأئمة العشرة ممن لا يحصى من علماء الأمة من السلف والخلف من أهل السنة رضى الله عنهم أجمعين لكن بعضهم تكلم في تأويل الظواهر وبعضهم اعتقد خلاف الظواهر ولم يتكلم في التأويل ومن حكى ذلك عنهم الإمام محيي الدين النوري رضى الله عنه مع كونه من جملة المحدثين العارفين والفقهاء الفاضلين الورعين الزاهدين الجامعين بين العلم والدين وحكاه في شرح صحيح مسلم في الحديث الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم (ينزل ربنا إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له) الحديث قال محيي الدين المذكور هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهب مشهوران وبعض المتكلمين أنه يؤمن بأنها حق على ما يليق بالله تعالى وأن ظاهرها المتعارف في حقنا غير مراد ولا نتكلم في تأويلها مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوق وعن الانتقال والحركات وسائر سمات الخلق والثاني مذهب أكثر المتكلمين وجماعة من السلف وهو محكى عن مالك والأوزاعي رضى الله عنهما، أنها تتناول على ما يليق بها بحسب مواطنها فعلى هذا تأولوا هذا الحديث تأويلين أحدهما تأويل الإمام مالك بن أنس وغيره، ومعناه ينزل رحمته تبارك وتعالى وأمره أو ملامتته كما يقال فعل السلطان كذا إذا فعله أتباعه بأمره، والثاني على سبيل الاستعارة ومعناه الإقبال على الداعى بالإجابة والالطف والله أعلم وانتهى كلام الإمام محيي الدين رحمه الله.

وقال الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالي رضى الله عنه ما أسهل على العارف إرشاد الجاهل بأن يقول إن كان المراد من النزول إلى سماء الدنيا ليسمعنا فما سمعنا فلا فائدة في النزول، وقال أيضا الاستواء على العرش بطريق القهر والاستيلاء كما قال غيره من الأئمة قال واضطر أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطر أهل الباطل إلى تأويل قوله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(١) إذ حمل بالاتفاق على الإحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبغين من أصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله ﷺ الحجر الأسود بين الله في أرضه

(١) سورة الحديد: الآية ٤ .

على التشريف والإكرام إذ لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذلك الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمسك للزم كون التمسك جسما مماسا للعرش إما مثله أو أكبر أو أصغر وذلك محال وما يؤدي إلى المحال محال، تعالى الله عن ذلك المقال.

قلت وهذا الذي قاله الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالي رضى الله عنه هو نحو مما قاله الإمام حجة الإسلام شيخه الإمام المحقق الناقد المدقق النجيب ابن النجيب أبو المعالي إمام الحرمين رضى الله عنه حيث قال فإن قالوا ما الذى حملكم على تأويل الظاهر قلنا الذى حملكم على تأويل الظاهر أيضا فى قوله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ (١) وقوله ﷺ : قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وقوله (الحجر الأسود بين الله فى أرضه) يعنى الذى ألبأكم إلى تأويل هذه المذكورات لاستحالة ظاهرها فى العقل ألبأنا إلى تأويل غيرها لاستحالة ظاهرها أيضا فى العقل الذى به عرف الله عز وجل، وبه تعلق التكليف إذ اعتقاد الظواهر يلزم منه التجسيم والحدوث وغير ذلك من النقص الذى هو من سمات المخلوقين ولا يجوز على الخالق الملك القدوس الموصوف بالجلال والكمال الذى ليس كمثله شئ المتعالى عن النظر والمثال.

وسئل الإمام البارع أبو المعالي صاحب البرهان القاطع إمام الحرمين رضى الله عنه ببغداد هل البارى سبحانه على العرش، فقال فى الجواب خلق العرش من ذرة وهو بالنسبة إلى قدرته أقل من ذرة فكيف يكون مستقره قلت لقد أجاد رضى الله عنه بهذا الجواب الرجيز البالغ المقحم الداغ فالعرش وإن كان أعظم المخلوقات فهو لا شئ فى جنب عظمة الخالق عز وجل، وقال الإمام مفتى الأنام عز الدين بن عبد السلام رضى الله عنه فى عقيدته الجليلة النفيسة الجميلة بعد ما ذكر اعتقاد أهل الحق فى مسائل الأصول واحتج بالمعقول قال هذا جمال من اعتقاد الأشعري رحمه الله واعتقاد السلف وأهل الطريقة والحقيقة نسسته إلى التفصيل الواضح كنسبة القطرة إلى

البحر الطافح :

يعرفه الباحث من خلقه وسائر الناس له منكر
(غيره)

لقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر
انتهى كلامه وقوله أهل الطريقة والحقيقة يعنى بهم الصوفية وعقيدته مشهورة معروفة بالفضيلة بحسن التصرف فى العلوم ونجاة القرومية فى ميدان مبارزة الخصوم والعقيدة القدسية للإمام حجة الإسلام أبى حامد الغزالي رضى الله عنه جمعت بين

(١) سورة الحديد : الآية ٤ .

الملاحة والفصاحة والترتيب العجيب والأسلوب الغريب والفوائد الكثيرة في الألفاظ اليسيرة والعبارة البارعة والبراهين القاطعة وغير ذلك من المحاسن الفائقة والمعاني الرائقة فهاتان العقيدتان من ملامح عقائد العلماء الفاضلين وعقيدتان أخريان من ملامح عقائد الأولياء العارفين عقيدة الشيخ أبي عبد الله القرشي والشيخ شهاب الدين السهروردي رضى الله عنهما، وجميع ما ذكرته فى هذا الفصل هو معتقد أئمتنا من الأولياء والعلماء رضى الله عنهم وهو مذهب أهل السنة من السلف والخلف وقد صنف أئمتنا فى ذلك مصنفات كبيرات جليلات نفسيات مبسوطات ومختصرات معروفة مشهورات أقاموا فيها الدلائل الظاهرات والبراهين القاطعات من العقولات والمنقولات وهذا الكتاب عن إيرادها يضيق بل كثرة الطعن والمجادلات به لا تليق إذ هو موضوع للترقيق والتشويق ولكن إذ قد ذكرت عقائد أئمتنا رضى الله عنهم فأتانا أذكر الآن عقيدتى معهم على جهة الاختصار وحذف حجاج الأصوليين النظائر فأقول وبالله التوفيق الذى نعتقد أن أحاديث الصفات ليست على ظاهرها وأن لها تأويلات تليق بجلال الله تعالى، ولا نقطع بتعيين تأويل منها بل نكل ذلك إلى العليم الخبير الذى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وكذلك نعتقد ما اعتقده العارفون والعلماء العاملون أنه سبحانه وتعالى استوى على العرش على الوجه الذى قاله وبالغنى الذى أراده استواء منزلها عن الحلول والاستقرار والحركة والانتقال لا يحملها العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته لا يقال أين كان ولا كيف كان ولا متى كان ولا زمان وهو الآن على ما عليه كان تعالى عن الجهات والأقطار والحدود والمقدار لا يحله شيء ولا يحل فى شيء كل يوم هو فى شأن فى أفعاله لا فى ذاته وصفاته لا تهتدى عقول العقلاء إلى إدراك معرفة كنه ذاته المقدسة وصفاته العظمى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وقد جمعت المسائل المعتمدة من العقائد فى ثلاث من القصائد وأودعتها الكتاب المسمى بكتاب الدرر وسأذكر فى الفصل الأخير من هذا الكتاب واحدة منها جامعة للعقيدة وغيرها وبها ختمت كتاب الإرشاد لكونها محتوية على التوحيد وصحيح الاعتقاد وذكر الجنة والنار وتشويق الزهاد والعباد.

وأقدم عليها فى هذا الفصل القصيدتين المسمايتين مفاخر الفريقين هداة الطريقتين الصوفية العارفين والعلماء العاملين والقصيدة المسماة معالى المسالك فى مدح المجذوب والسالك.

القصيدة الأولى المسماة راح الأسكار فى اجتلاء عرائس الأنوار من بيض المعارف الأبيكار الغائيات للنظار من خلف الأستار الكاشفات الحمار للأولياء الأخير رضى الله عنهم ونفعنا بهم آمين.

النَهْرُ الْمَسَاوِي

مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيْطِ

تصنيف

الامام أبي حيان الأندلسي
٦٥٤-٧٤٥ هـ

الطبعة الأولى
١٤١٦-١٩٩٥ هـ

تحقيق

الدكتور عمر الأشعد

المجلد الأول

الفاتحة - آل عمران

دار الحديث

بيروت

كرسيه السماوات والأرض برفعهما^(١). والكرسي [٦٤/أ] جسم عظيم يسع السماوات والأرض. واختار القائل أن المقصود تصوير عظمة الله وتعزيزه^(٢)، خاطب الخلق في تعريف ذاته بما اعتاده في ملوكهم وعظمائهم انتهى. وفي الحديث: «ما السماوات السبع في الكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت في ترس» وفي الحديث أيضاً^(٣): «ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت في فلاة من الأرض». وقرأت في كتاب لأحمد بن تيمية هذا الذي عاصرنا وهو بخطه سماه كتاب العرش أن الله تعالى يجلس على الكرسي وقد أدخل منه مكاناً يقعد فيه معه رسول الله ﷺ. تحيل عليه التاج محمد بن علي بن عبد الحق البارباري وكان أظهر أنه داعية له حتى أخذه منه وقرأنا ذلك فيه.

﴿وَلَا يُؤْتِيهِمْ حِفْظُهُمَا﴾ أي: لا يتقله حفظهما أي: السماوات والأرض، وهو كناية عن انتفاء شغله بحفظهما. ﴿وَهُوَ الْمَلِكُ الْمَظِيئُ﴾ تنزيه له تعالى أي: العلي قدره العظيم شأنه.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٤) الله وليُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

(١) ق: برفعها.

(٢) ق: وتقريره، وكتبت مكررة.

(٣) في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١: ١٣ حديث ملفق من الحديثين نضه «ما السماوات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة».

بِحُجَّتِ الزُّنُوفِ

وَتَحْلِيلِهَا بِمَعْرِفَةِ مَالِهَا وَمَا عَلَيْهَا

شرح مختصر صحيح البخاري

السمون

جمع النهاية في براء الخير والغاية

للإمام المحدث الورع أبي محمد عبد الله بن أبي عمير اللخمي

المتوفى سنة ٦٩٩ هـ

الطبعة الأولى
٢٠٠٤-١٤٢٥

٣-٤

منشورات

محمد حسان بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

(الرحمن على العرش استوى) أى استوى أمره ونهيه وما شاء من حكمه ومثله قوله تعالى (وجاء ربك والملك) أى جاء أمر ربك وهذا مستعمل في السنة العرب كثيرا وما يزيد هذا بيانا وإيضاحا أعنى نفي الذات الجلية عن الحلول والاستقرار قوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس بن متى والفضيلة فتوجدت بينهما في عالم الحس لأنه عليه السلام رفع حتى رقى السبع الطباقي ويونس عليه السلام ابتلعه الحوت في قعر البحار فالفضيلة موجودة مرتبة في هذا العالم الحسي ولم يكن عليه السلام لينفى شيئا موجودا حسا ولا يقول إلا حقا فلم يبق معنى لقوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس إلا بالنسبة إلى القرب من الله سبحانه فمحمد عليه السلام فوق السبع الطباقي ويونس عليه السلام في قعر البحار وهما بالنسبة إلى القرب من الله سبحانه على حد سواء ولو كان عز وجل مقيدا بالمكان أو الزمان لكان النبي صلى الله عليه وسلم أقرب إليه فثبت بهذا نفي الاستقرار والجهة في حقه جل جلاله

الوجه السادس: قوله عز وجل (إن رحمتي غلظت غضبي) غلظت بمعنى أكثر أى بما حكمت بذلك لعبادى بأن أكثرت لهم النصيب من رحمتي على التصيب من غضبي لكن هذا يحتاج فيه إلى كلام وبيان لآنا قد وجدنا مقتضى هذا الكتاب موجودا حسا في الدنيا لأن الرحمة قد عمت الخلق بأجمعهم فيولد الكافر وأبواه يشركان بالله ويعبدان الأوثان وهو يكبر على الطغيان والضلال وهو عز وجل يذبه بأطافه ويسر له ما يحتاج إليه من ضروراته وكذلك غيره من العصاة هذا مشاهد مرى لا يحتاج فيه إلى بيان والقليل النادر من عوالم بصفة الغضب لكن الآخرة قد وردت الأخبار فيها بعد هذا فمنها قوله عليه السلام يقول الله عز وجل لآدم يوم القيامة «أخرج بعث النار من نبيك في قوله يارب وما بعث النار فيقول من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعين فشق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منكم رجل ومن أجوج وأجوج ألف وإنكم فيمن تقدم من الأمم كالشامة البيضاء في جنب البعير الأسود» إلى غير ذلك من الأحاديث التي جادت في هذا المعنى فكان الغضب في الآخرة على مقتضى هذا الظاهر أكثر من الرحمة وذلك مخالف لنص الحديث (والجواب) عن هذا الاشكال أنه عليه السلام لم يقل لما قضى الله خلق نبي آدم وإنما قال لما قضى الله الخلق فعم ولم يخصص بنو آدم في مخلوقات الله تعالى البعض من الكل وقد قال عليه السلام إن في هذه الدار من مخلوقات الله تعالى ألف عالم أربع مائة في البر وستمائة في البحر هذا ما هو في هذه الأرض فكيف في الأرضين الآخر وكيف في السموات من الملائكة وكيف تحت العرش وكل هذه المخلوقات تحشر يوم القيامة حتى يقتص الله عز وجل من شاء لمن شاء كيف شاء ثم يقول عز وجل لما عدا الثقلين والملائكة كونوا ترابا فعند ذلك (يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) لأن النجاة

شرح الرقائي على موطأ الإمام مالك

تأليف

محمد بن عبد الباقي بن يوسف الرقائي
المصري الأزهرى المالكي
المتوفى سنة ١١٢٢ هـ

طبعة سنة
٢٠٠٦-١٤٢٧ هـ

تحقيق

محمد فؤاد عصب الباقي

المجلد الثاني

دار الحديث
القاهرة

وشدّ الرأه الجهني مولاهم المدني وأصله من أصبهان، وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري (عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: ينزل ربنا) اختلف فيه فالراسخون في العلم يقولون آتنا به كل من عند ربنا على طريق الإجمال مستزهن لله تعالى عن الكيفية والتشبيه، ونقله البيهقي وغيره عن الأئمة الأربعة والسفيانيين والحمادين والليث والأوزاعي وغيرهم، قال البيهقي: وهو أسلم ويدل عليه اتساقهم على أن التأويل المعين لا يجب فحيثما التفويض أسلم، وقال ابن العربي: النزول راجع إلى أفعاله لا إلى ذاته، بل ذلك عبارة عن ملكه الذي ينزل بأمره ونهيه، فالنزول حسي صفة الملك المبعوث بذلك، أو معنوي بمعنى لم يفعل ثم فعل فسمى ذلك نزولاً عن مرتبة إلى مرتبة فهي عربية صحيحة، والحاصل أنه تأوله بوجهين: إما أن المعنى ينزل أمره أو الملك، وإما أنه استعارة بمعنى التلطف بالداعين والإجابة لهم ونحوه، وكذا حكى عن مالك أنه أوله ينزل رحمته وأمره أو ملائكته كما يقال فعل الملك كذا أي أتباعه بأمره، لكن قال ابن عبد البر: قال قوم ينزل أمره ورحمته وليس بشيء لأن أمره بما يشاء من رحمته ونعمته ينزل بالليل والنهار بلا توقيت ثلث الليل ولا غيره، ولو صح ذلك عن مالك لكان معناه أن الأغلب في الاستجابة ذلك الوقت، وقال الباجي: هو إخبار عن إجابة الداعي وغفرانه للمستغفرين وتنبه على فضل الوقت كحديث: «إذا تقرب إلى عبيدي شبراً تقربت إليهم ذراعاً...» الحديث، لم يرد قرب المسافة لعدم إمكانه وإنما أراد العمل من العبد ومنه تعالى الإجابة، وحكى ابن فورك أن بعض المشايخ ضبطه بضم أوله على حذف المفعول أي ينزل ملكاً، قال الحافظ: ويقويه ما رواه النسائي من طريق الأغر عن أبي هريرة وأبي سعيد: «أن الله يمهّل حتى يمضي شطر الليل، ثم يأمر منادياً يقول: هل من داع فيستجاب له؟...» الحديث، وحديث عثمان بن أبي العاص عند أحمد: «ينادي مناد: هل من داع يستجاب له؟...» الحديث، قال القرطبي: وبهذا يرتفع الإشكال، ولا يعكر عليه حديث رفاعة الجهني عند النسائي: «ينزل الله إلى سماء الدنيا فيقول: لا أسأل عن عبادي غيري» لأنه لا يلزم من إنزاله الملك أن يسأله عن صنع العباد بل يجوز أنه مأمور بالمناداة، ولا يسأل البتة عما بعدها، فهو أعلم سبحانه بما كان وما يكون. انتهى. ولك أن تقول: الإشكال مدفوع حتى على أنه ينزل بفتح أوله الذي هو الرواية الصحيحة، وكل من حديثي النسائي وأحمد يقوى تأويله بأنه من مجاز الحذف أو الاستعارة، وقال البيضاوي: لما ثبت بالقواطع أنه سبحانه منزّه عن الجسمية والتشجيز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع إلى موضع أخفض منه، فالمراد دنو رحمته أي ينتقل من مقتضى صفة الجلال التي تقتضي الغضب والانتقام إلى مقتضى صفة الإكرام التي تقتضي الرأفة والرحمة (تبارك وتعالى) جملتان معترضتان بين الفعل وظرفه وهو (كل ليلة) لما أسند النزول إلى ما لا يليق بإنشاده حقيقة إليه اعترض بما يدل على التنزيه كقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لَهُ الْبَنَاتِ سُبْحَانَ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ (النحل: ٥٧) (إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر) برفعه صفة ثلث

المقاصد الحسنة

في

بيان كثير من الأحاديث المشتملة على الآئنة

تأليف

الإمام الشيخ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن النخاوي

المتوفى ٩٠٢ هـ

صححه وعلنه عليه

عبد الله محمد الصديق

من علماء الأزهر والقرويين
وتخصص في علم الحديث والآثار

غزى آياته وأمايته

عبد اللطيف حسن عبد الرحمن



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

الطبعة الثانية
٢٠٠٦-١٤٢٧ هـ

أهل العلم هذا الحديث فقالوا: إنما هيظ على علم الله وقدرته وسلطانه، وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف في كتابه. انتهى بحروفه. وكذا قال شيخنا: معناه أن علم الله يشمل جميع الأقطار، والتقدير لهيظ على علم الله، والله سبحانه وتعالى منزّه عن الحلول في الأماكن؛ فإنه سبحانه وتعالى كان قبل أن تحدث الأماكن.

٨٨٥ - حديث: «لو اغتسل اللوطي بماء البحر لم يحيى يوم القيامة إلا جنباً».

أسنده الديلمي، عن أنس به مرفوعاً. وهو عنده أيضاً من حديث أبي هريرة رفعه بلفظ: «المتلوط لو اغتسل بكل قطرة تنزل من السماء على وجه الأرض إلى أن تقوم الساعة لما طهره الله من نجاسته أو يتوب». وكل ما في معناه باطل.

٨٨٦ - حديث: «لو يعى جبل على جبل لَدَكُ الباغي».

البخاري في الأدب المفرد، حدثنا أبو نعيم، حدثنا فطر بن خليفة، عن أبي يحيى القتات، سمعت مجاهد، عن ابن عباس به موقوفاً.

وهو عند البيهقي في الشعب، من طريق الأعمش، عن ابن يحيى القتات به.

ورواه ابن مردويه، عن طريق قطبة، عن الأعمش به مرفوعاً؛ ومن طريق الثوري، عن الأعمش موقوفاً.

ورواه ابن المبارك في الزهد، عن فطر، عن أبي يحيى، عن مجاهد مرسلًا.

قال ابن أبي حاتم: اختلف فيه على أبي يحيى القتات، والموقوف أصح.

وفي الباب عن ابن عمر عند ابن مردويه، وعن أنس عند ابن حبان في الضعفاء في ترجمة أحمد بن الفضل، وقال: إنه كان يضع الحديث.

٨٨٧ - حديث: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً».

متفق عليه عن أنس به مرفوعاً، وفي الباب عن أبي هريرة وجماعة.

٨٨٥ - أخرجه علي القاري في الأسرار المرفوعة ٢٨٩، وابن الجوزي في الموضوعات ١١٢/٣، والمجلوني في كشف الخفاء ٢١٩/٢.

٨٨٦ - أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٠٤/٣، والشوكاني في الفوائد المجموعة ٢١٢، والمجلوني في كشف الخفاء ٢١٩/٢.

٨٨٧ - أخرجه البخاري ٤٣/٢، ٦٨/٦، ٤٥/٧، ١٢٧/٨، ١٦١، ١٦٢، ومسلم في الفضائل حديث ١٣٤، والترمذي ٢٣١٢، ٢٣١٣، والنسائي في الكسوف باب ١٠، ٢١، وابن ماجه ٤١٩٠، ٤١٩١، وأحمد في المسند ٣١٢/٢، ٤٣٢، ٤٥٣، ٤٦٧، ٤٧٧، ٥٠٢، ١٨٠/٣، ١٩٣، ٢١٠، ٢٥١، ٢٦٨، والدارمي ٣٠٦/٢.

مِفْتَاحُ الْعُلُومِ وَمُبَيِّنُ الرُّهُومِ

تصنيف

زكريا بن محمد بن محمود القزويني

ت ٨٦٢ هـ

تحقيق وتقديم

محمد عبد القادر عطا

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

للملحدين، وكذلك أقوال الصحابة رضي الله عنهم حجة بخطاب رسول الله، وأقوال العلماء حجة بخطاب الرسول، وطاعة الأمراء واجبة بقول الرسول، وطاعة الزوج على زوجته والسيد على غلمانه واجبة بقول رسول الله. فليعلم بأن هذا أصل عظيم.

سؤال عظيم: اشتبه على زهاء خمسمائة فلسفي قالوا: كيف نعرف النبي أنه نبي، فإن الله لا يخاطبه مواجهة، ولو جاءه ملك احتمل أنه شيطان تصور بصورة ملك، فكيف نثق بقوله؟

الجواب: البراهمة أوتوا حين كفروا من هذه الشبهة، وأنها لكبيرة إلا على الخاشعين فنقول: نعرف النبي انه نبي بطرق ثلاثة:

الأول: أن يخلق الله له علماً ضرورياً، فنعرف أنه رسول الله.

الثاني: أن يظهر الله آيات وعلامات، فيضطر الرسول إلى أنه من قبل الله، وأن البشر يعجز عن مثله.

الثالث: أن يجبره الله بما في قلبه وصدرة، فيضطر النبي إلى معرفة كلامه؛ لأن الغيب لا يعلمه الا الله، عالم الغيب فلا يُظهر على غيبه أحداً.

• • •

الباب الثالث

في التوحيد

فإن قيل: ما حد التوحيد ومن الموحد؟ فأقول على الخبر: حد التوحيد: العلم بأن الله سبحانه واحد بصفاته التي هو عليها، من كونه حياً قادراً، عالماً مريداً، سميعاً بصيراً، متكلماً.

والموحد: هو العالم بأن الله واحد، حي عالم قادر، مريد سميع بصير، متكلم.

والتوحيد: أن يعلم أن الله واحد قديم، لم يزل ولا يزال، كان ولا مكان، وهو الآن على ما عليه، كان عالم يعلم أزلي، قادر بقدره أزلية، يعلم مثاقيل الجبال

وأوزانها، وأوراق الأشجار وكمياتها، وقطرات البحار، ويعلم عدد الحيوان والدواب ومواقعها، يعلم كم المؤمن وكم الكافر وكم الذكر وكم الأنثى وكم الأحياء وكم الأموات، يسمع كلام نفسه، لا يدخل في الوهم، منزه عن التقدير والتحديد، مقدس عن خطرات الخطأ؛ لأن كل ما يقدره الوهم يكون متلوّناً مقدراً أو مشبهاً بشيء، والله مقدس عن جميع ذلك وكل ما يختر باليال، فأنه بخلاف ذلك الشيء، وخالف ذلك الشيء، فمن اعتقد هذا فؤمن موحد حقاً. وجملة التوحيد في حرف واحد وهو: أن يعلم العبد أن القديم لا يشبه المحدث، وأن الله سبحانه لا يجوز عليه الإتصال والإنفصال والقرب والبعد والحلول والإنتقال والطبع والغش. وقال بعض العلماء: «خلاصة التوحيد أن يعتقد العبد أن كل ما يتقدر في الوهم ويتصور في الخاطر، فأنه بخلاف ذلك، وخالف ذلك، وأن الله تعالى غير مشبه بالدوات، وذاته غير معطلة عن الصفات».

• • •

الباب الرابع

في نكت الأئمة في التوحيد

أول دليل على أجل جليل، قال الإمام المطلي رضي الله عنه: «استقبلي سبعة عشر زنديقاً في طريق غزة، فقالوا: ما الدليل على الصانع؟ فقلت لهم: إن ذكرت دليلاً شافياً، هل تؤمنون؟ قالوا: نعم، قلت: نرى ورق الفرساد طبعها ولونها وريحها سواء، فيأكلها دود القز، فيخرج من جوفها الأبريسم، ويأكلها النحل، فيخرج من جوفها العسل، وتأكلها الشاة فيخرج من جوفها البعر، فالطبع واحد إن كان موجياً عندك فيجب أن يوجب شيئاً واحداً؛ لأن الحقيقة الواحدة لا توجب إلا شيئاً واحداً، ولا توجب متضادات متنافرات، ومن جوز هذا كان عن المنقول خارجاً، وفي التيه والجأ، فانظر كيف تغيرت الحالات عليها، فعرفت أنه فعل صانع عالم قادر، يحول عليها الأحوال ويغير التارات، قال: فبهتوا، ثم قالوا: لقد أتيت بالعجب العجاب، فأمنوا وحسن إيمانهم». وجاء رجل إلى الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى، فقال: ما الدليل على الصانع؟ قال: «أعجب دليل النطفة التي في الرحم والجنين في البطن، يخلق الله في ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة».

مِشْح
الرُّوضِ الْأَزْهَرِ
فِي شِرْحِ
الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ

لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ الْفَقِيهِ عَلِيِّ بْنِ سُلْطَانَ مُحَمَّدٍ الْقَارِي
الْمَشْهُورِ بِسُنْدِهِ (١٠١٤هـ)

الطبعة الأولى
١٩٩٨-١٤١٩هـ

وَمَعَهُ
التَّعْلِيقُ الْمُبِينُ
عَلَى شِرْحِ الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ وَهَبِيُّ سَيْمَانُ عَاوِجِي

دَارُ الْبَشَائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ

ومتى شاء وكيف شاء، وأن نوع الكلام قديم، وهو مختار الإمام والطحاوي، والنزاع بين أهل القبلة إنما هو في كونه مخلوقاً خلقه الله، أو هو كلامه الذي تكلم به وقام بذاته.

(وهو شيء لا كالأشياء)، هذا فذلكة الكلام ومجمله المرام، فإنه سبحانه شيء، أي موجود بذاته وصفاته، إلا أنه ليس كالأشياء المخلوقة ذاتاً وصفة كما يشير إليه قوله سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] سواء نقول الكاف زائدة للتأكيد والمبالغة كقول العرب: مثلك لا يبخل، وهم يريدون نفيه عن نفسه، وأنهم إذا نفوه عن مثله فقد نفوه عنه بأبلغ وجه منه؛ فالكناية أبلغ في باب الرعاية، والتلويح أولى من التصريح، أو نقول: الكاف ثابتة، والمراد بمثله ذاته أو صفاته.

والحاصل كما قاله العارف الكامل: ما خطر ببالك فالله سوى ذلك، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ وَعِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، والعجز عن درك الإدراك إدراك، وقد صح عنه عليه الصلاة والسلام قوله: «لا أحصي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك»^(١)، ويعلم من قوله: (شيء لا كالأشياء)، أنه سبحانه ليس في مكان من الأمكنة ولا في زمان من الأزمنة، لأن المكان والزمان من جملة المخلوقات، وهو سبحانه كان موجوداً في الأزل ولم يكن معه شيء من الموجودات.

(١) (لا أحصي ثناء عليك)، رواه مسلم والأربعة. وأوله: (أعوذ برضاك من سخطك).

بعض الآيات والأحاديث الدالة على صفة الفوقية ونعت العلوية فمسلّم،
إلا أنه مؤوّل كله بعلوّ المكانة؛ ثم قال: ومنه ما روي عن أبي مطيع^(١)
البلخي رحمه الله أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله عن قال: لا أعرف ربي
في السماء هو أم في الأرض؟ فقال: قد كفر؛ لأن الله تعالى يقول:
﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٤]، وعرشه فوق سبع سموات.
قلت: فإن قال إنه على العرش ولكن لا أدري العرش في السماء أم في
الأرض؟ قال: هو كافر لأنه أنكر كونه في السماء، فمن أنكر أنه في السماء
فقد كفر، لأن الله تعالى في أعلى عليين، وهو يُدعى من أعلى لا من
أسفل. انتهى.

والجواب أنه ذكر الشيخ الإمام ابن عبد السلام في كتاب حل
الرموز: أنه قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: من قال لا أعرف الله تعالى في
السماء هو أم في الأرض كفر؛ لأن هذا القول يوهّم أن للحق مكاناً، ومن

(١) (ما روي عن أبي مطيع): سيذكر المصنف ما ورد في أبي مطيع، فلا تقبل هذه
الرواية عنه، لكن العجب أن أحد المصنفين السلفيين كتب رسالة عن الأئمة
الأربعة، فذكر هذا الخبر ليوهم القراء أن التابعي الجليل يقول بالجهة والمكان
لله رب العالمين تعالى عن ذلك علواً كبيراً والعجب أن بعضهم يعتمد تمحيص
الروايات فيما يروي، وليس فيما يقول. أو ينقل عن الآخرين إذا وافق مذهبه
واتجاهه وما أكثر الأدلة على هذا، منها ما توهم الشيخ ناصر بأن الحنفية قالوا:
إن عيسى عليه السلام حين ينزل يحكم بمذهب أبي حنيفة فقال في تعليقه على
مختصر مسلم أن عيسى عليه السلام لا يحكم بالإنجيل، ولا مذهب أبي حنيفة
— رحمه الله تعالى — ولو تحقق من أن الحنفية كذبوا ذلك الخبر في كتبهم،
وكتبوا رسائل، وآخر من نبه عليها إمام المحققين ابن عابدين رحمه الله تعالى،
لكان خيراً.

توهم أن للحق مكاناً فهو مشبّه. انتهى^(١).

ولا شك أن ابن عبد السلام من أجلّ العلماء وأوثقهم، فيجب الاعتماد على نقله لا على ما نقله الشارح، مع أن أبا مطيع رجل وضّاع عند أهل الحديث كما صرّح به غير واحد.

والحاصل أن الشارح يقول بعلوّ المكان مع نفي التشبيه، وتبع فيه طائفة من أهل البدعة، وقد تقدم عن أبي حنيفة رحمه الله أنه يؤمن بالصفات المتشابهات ويعرض عن تأويلها، وينزه الله تعالى عن ظواهرها، ويكلّم علمها إلى عالمها كما هي طريقة السلف وكثير من الخلف، ومذهبهم أسلم وأعلم وأحكم، ولقد أغرب حيث قال: المكانة تأنيث المكان، وأراد أنهما واحد في المعنى، ولم يفرّق بين المنزلة المعنوية وبين المرتبة الحسية مع أنه أورد ما جاء في الأثر: «إذا أحبّ أحدكم أن يعرف كيف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله في قلبه، فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من قلبه»^(٢)، ثم قال: وهو ما يكون في قلبه من معرفة الله ومحبته وتعظيمه وغير ذلك. انتهى. فهو من قبيل ما ورد في قوله عليه الصلاة والسلام:

(١) انظر: الإمام أبو حنيفة ص ٢٦٠ للمعلق.

وجاء في الفقه (الأبسط) للإمام: قول من قال: لا أدري اللّٰه في السماء أو في الأرض، كفر، قال الشيخ أبو الليث السمرقندي في شرح هذه الرسالة بعد أن أورد عبارة الإمام: لأنه يعني بذلك نسبة الجهة إلى الله تعالى، ثم تردد في تعيينها والقول بالجهة عنده كفر. اهـ.

(٢) [إذا أحبّ أحدكم أن يعرف منزلته عند الله... ابن المبارك في الزهد ص ٥٠٢.

«حكى الشيء يعمى ويصم»^(١).

وقد ثبت عن إمام الحرمين في نفي صفة العلوّ قوله كان الله ولا
عرش، وهو الآن على ما كان.
(أي الكيا)

ومما ينقض القول بالعلوّ المكاني وضع الجبهة على الأرض مع
أنه ليس في جهة الأرض إجمالاً. وأما قول بشر المريسي في حال
سجوده: سبحان ربي الأعلى والأسفل، فهو زندقة وإلحاد في أسمائه
تعالى. ومن الغريب أنه استدّل على مذهبه الباطل برفع الأيدي في الدعاء
إلى السماء وهو مردود، لأن السماء قبلة الدعاء بمعنى أنها محل نزول
الرحمة التي هي سبب أنواع النعمة، وموجب دفع أصناف النقمة، ولو كان
الأمر كما قال هذا القائل في مدّعاء الباطل لوقع التوجّه بالوجه إلى
السماء، وقد نهانا الشارع عن ذلك حال الدعاء لثلاث يتوهم أن يكون
المدعو في السماء كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي
فَأِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وقوله تعالى:
﴿فَأَنبَأْنَا تَوَلَّوْا فَمَن وَجَّهَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١١٥].

وقد ذكر الشيخ أبو معين النسفي^(٢) إمام هذا الفن في التمهيد له، من
أن المحققين قرّروا أن رفع الأيدي إلى السماء في حال الدعاء تعبد محض.
قال شارحه العلامة السغناقي: هذا جواب عما تمسك به غلاة الروافض
واليهود والكرامية وجميع المجسمة في أن الله تعالى على العرش.

(١) (حكى الشيء يعمى ويصم) أبو داود ١١٦، أحمد ٥/١٩٤، ٤٥/٦.

(٢) أبو المعين ميمون بن محمد النسفي، توفي سنة ٥٠٨هـ، مؤلف تبصرة الدلالة
في أصول الدين على طريقة الإمام أبي منصور الماتريدي، ويقع في جزأين.

فيها، وإلا فإن كان مصمماً على مقوله ولم يرجع بالمتقول عن معقوله فيجب تعزيره وتشهيره بما يراه الحاكم الشرعي كما يقتضيه تقريره، فإنه لا يخلو من أن يدعي ادعاء مطلقاً في بيانه أو منزهاً عن كل ما لا يليق بجلاله سبحانه، فيكون ممن افترى على الله كذباً، وهو من أكبر الكبائر، بل عدَّ بعض العلماء الكذب على النبي ﷺ كفراً، فمن أظلم ممن كذب على الله أو ادعى ادعاءً معيناً مشتملاً على إثبات المكان والهيئة والجهة من مقابلة وثبوت مسافة وأمثال تلك الحالة، فيصير كافراً لا محالة، وهذا مجمل مقال بعض أرباب العقائد المنظومة:

من قال في الدنيا نراه بعينه فذلك زنديق طغى وتمردا
وخالف كُتِبَ الله والرسول كلها وزاغ عن الشرع الشريف وأبعدا
وذلك ممن قال فيه إلهنا يرى وجهه يوم القيامة أسودا

إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ [الزمر: ٦٠]، وقد نقل جماعة الإجماع على أن رؤية الله تعالى لا تحصل للأولياء في الدنيا. وقد قال ابن الصلاح

ليلة الإسراء، فقد روى البخاري بسنده إلى مسروق قال: لقي ابن عباس كعباً بعرفة فسأله عن شيء، فقال ابن عباس: إنا بنو هاشم نقول: إن محمداً رأى ربه مرتين، فكبر كعب حتى جاوبت الجبال، ثم إنه قال: إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام. فتح الباري ٦٠٦/٨. ورواه مسلم وغيره. وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن البصري رحمه الله تعالى أنه يحلف بالله لقد رأى محمد ربه. وقال الإمام النووي: الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله ﷺ رأى ربه بعيني رأسه ليلة المعراج. انظر الشفاء في حقوق المصطفى، للقاضي عياض رحمه تعالى.

مناقب الشافعي

لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي

٤٥٨ - ٣٨٤

بمحقق

السيد أحمد صقر

الجزء الأول

مكتبة دار التراث

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

يدل على كثرة مناظرتهم أهل البدع حتى عرف عاداتهم في إظهار مذهب الشيعة،
وإضمار ما وراءه من البدعة التي هي أفصح منه .

ثم ذكر من مذهب من يتشيع : ما أخبرنا أبو عبد الله بن فضال بن فضال عن
عليه قال : حدثنا عبيد الله بن محمد بن شيبه قال : حدثنا أبو بكر : محمد بن أحمد
ابن إبراهيم الكرايسي ، قال : حدثنا أبو بكر : محمد بن أحمد بن إبراهيم
الكرايسي قال : حدثنا أبو حاتم الرازي قال : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول :

سمعت الشافعي يقول : أحبب شهادة أهل الأهواء كلهم إلا الرافضة؛ فإنهم
يشهد بعضهم لبعض^(١) .

وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال : سمعت أبا تراب يقول : سمعت محمد بن
الغندر يقول . سمعت أبا حاتم الرازي يقول : سمعت جرمة يقول :

سمعت الشافعي يقول : لم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة^(٢) .

وأخبرنا محمد بن عبد الله قال : أخبرني الزبير بن عبد الواحد
قال : حدثني إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الملك بن مروان بدمشق
قال :

سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : سمعت الشافعي إذا ذكر الرافضة عليهم
أشد العيب فيقول : شر عصابة .

قلت : والحدثات من الأمور ، على ما أخبرنا محمد بن موسى بن
الفضل قال : حدثنا أبو العباس الأصم قال : حدثنا الربيع بن سليمان قال :

(١) آداب الشافعي ومناقبه ١٨٩ والسنن الكبرى ٢٠٩/١٠ .

(٢) السنن الكبرى ٢٠٨/١٠ وآداب الشافعي ومناقبه ١٨٧ .

حدثنا الشافعي قال : المحدثات من الأمور ضربان :

أحدهما : ما أحدث مخالف كتاباً أو سنة أو أثرًا أو إجماعاً . فهذا البدعة الضلالة .

والثانية : ما أحدث من الخير لاخلاف فيه لوحد من هذا . وهذه محدثة غير منمومة .

[وقد] قال عمر ، رضى الله عنه ، في قيام شهر رمضان : نعمت البدعة هذه .
يعني أنها محدثة لم تكن ، وإذا كانت فليس فيها رد لما مضى .

قلت : فكذا مناظرة أهل البدع إذا أظروها ، وذكروا شبههم منها ، وجوابهم عنها ، وبيان بطلانهم فيها .

وإن كانت من المحدثات فهي محمودة ليس فيها ردٌ ، ما مضى . وقد سئل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، عن القدر ، [فأجاب عنه ^(١)] وسئل عنه بعض الصحابة فأجابوا عنه بما روينا عنهم ، غير أنهم ^(٢) إذ ذاك كانوا يكتبون بقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ثم يمدونه بالخبر عنه .

وأهل البدع في زماننا لا يكتبون بالخبر ولا يقبلونه ، فلا بد من رد شبههم إذا أظروها بما هو حجة عندهم . وبالله التوفيق .

وكان الشافعي ، رضى الله عنه ، شديدًا على أهل الإلحاد وأهل البدع ، مجاهرًا بيغضهم وهجرتهم .

قرأت في كتاب الماصمي ، عن الزبير بن عبد الواحد ، عن يوسف بن عبد الأحد ، عن حديثه ، قال :

(١) الزيادة من ح .

(٢) ق١ : « غير أنه » .

كتاب المصاحف

تصنيف
أبي بكر بن أبي داود السجستاني
عبد الله بن سليمان بن الأشعث
رضه الله

مقته وعلمه عليه واعتنى به
محمد بن عبد ربه

الناشر
الفاوق الكشي الطباعة والنشر

(*) [ب]

نقط المصاحف

[٤٤٤] حدثنا عبد الله حدثنا محمد بن عبد الله المخزومي حدثنا أحمد بن نصر بن مالك حدثنا الحسين بن الوليد عن هارون بن موسى قال أول من نقط المصاحف يحيى بن يعمر .

ق٦٨/١ [٤٤٥] حدثنا عبد الله حدثنا محمد بن بشار/ حدثنا عبد الأعلى ومحمد بن بكر قالوا حدثنا هشام عن الحسن أنه كره أن تنقط المصاحف بالنحو .

= إبراهيم بن الحسن القسبي أبو إسحاق ثقة حجاج هو بن محمد المصيبي ثقة ثبت .

أبو التياح هو يزيد بن حميد الضبي ثقة ثبت .
حجاج بن محمد .

(٤٤٤) إسناده صحيح .

فيه عبد الله بن محمد المخزومي وفي نسخة قرطبة محمد بن عبد الله المخزومي وكلاهما خطأ .

والصحيح محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي أبو جعفر البغدادي ثقة حافظ .

(٤٤٥) إسناده ضعيف .

(*) سقطت من المخطوط .

الجامع
في الحلال
ومعرفة الرجال

للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل

المتوفى ٢٤١ هـ

صَاحِبُ زُجَّهٍ وَغَرَجِ آيَاتِهِ

أبو علي التلخيص



أمي الصيرفي ثقة .
 شعبة مولى ابن عباس ما أرى به بأسا . قال مالك : لم يكن يشبه القراء .
 مخزومة بن بكير ثقة إلا أنه لم يسمع من أبيه شيئا .
 إبراهيم بن عقبة ثقة .
 يزيد بن خصيفة ما أعلم إلا خيرا .
 عدي بن ثابت ثقة ، إلا أنه كان يتشيع .
 صالح مولى التوأمة صالح الحديث .
 سلم بن أبي الذيال ما أصلح حديثه .
 سمعت أبي يقول : عبد الله بن مسلم بن هرمز ليس بشيء ضعيف الحديث ، يحدث عنه الثوري ، وعبد الله بن نمير .
 سئل عن دهشم بن قران ، قال : كان شيخا ليس به بأس . حدث عنه أبو بكر بن عياش ، ثم أخرج كتابا عن يحيى بن أبي كثير فترك حديثه متروك الحديث .
 عمر بن الوليد الشني ليس به بأس .
 أبو مكين ثقة .
 السري بن يحيى ليس فيه اختلاف هو من الثقات ، الربيع بن حبيب ما أرى به بأسا . صالح بن مسلم البكري ليس به بأس ، ثم قال : صالح بن مسلم ثقة .
 سأله عن الرجل يمس منبر النبي صلى الله عليه وسلم ويتبرك بمسه ويقبله ويفعل بالقبير مثل ذلك أو نحو هذا يريد بذلك التقرب إلى الله عز وجل ، فقال : لا بأس بذلك .
 سألت أبي عن سالم أبي النظر وسي ، فقال : كلاهما ثقة ، قال : حوشب بن عقيل العبدى الهجري ، قال : شيخ ثقة ؛ جهير بن يزيد ، قال : هو ثقة . النعمان بن راشد مضطرب الحديث .
 محمد بن عمرو الأنصاري كان يكون بالبصرة وعبادان ، وكان يحيى بن سعيد يضعفه جداً .
 قلت لأبي : أي أصحاب إبراهيم أحب إليك ؟ قال : الحكم ثم منصور ما أفرهما .
 سمعته يقول : كانوا يرون أن عامة حديث أبي معشر إنما هو عن حماد .
 قال أبي : هلال بن خباب شيخ ثقة .
 سليمان بن أبي المغيرة شيخ ثقة .

الإمام الحافظ النجدة

الإمام الحافظ النجدة
أبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري
رحمه الله
١٩٤-٢٥٦ هـ

بتحقيق
فريد عبد العزيز الجشي

دار الحديث
القاهرة

٩٦١- قال: ووكد لفلان من الأنصار غلام فسماه محمداً فقالت الأنصار: لا نكنيك رسول الله. حتى قعدنا في الطريق نسأله عن الساعة، فقال: «جئتموني تسألوني عن لساعة»، قلنا: نعم، قال: «ما من نفس منقوسة يأتي عليها مائة سنة»، قلنا: وولد لغلام بن الأنصار غلاماً فسماه محمداً فقالت الأنصار: لا نكنيك برسول الله قال: «أحسننت لأنصار، سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي».

٤٣٥- باب

٩٦٢- حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال: حدثني الدراوردي، عن جعفر، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ مر في السوق داخلًا من بعض العالية، والناس كثفيه نمر بجدي أسك فتناوله فأخذ بأذنه، ثم قال: «أيكم يحب أن هذا له بدرهم؟» فقالوا: ما حب أنه لنا بشيء، وما نصنع به؟ قال: «أتحببون أنه لكم؟» قالوا: لا. قال: «ذلك لهم ثلاثاً»، فقالوا: لا والله لو كان حيًا لكان عيبًا فيه أنه سك- والأسك الذي ليس له أذنان- كيف وهو ميت؟ قال: «فوالله لئلذنيا أهون على الله من هذا عليكم».

٩٦٣- حدثنا عثمان المؤذن قال: حدثنا عوف، عن الحسن عن عتي بن ضميرة قال: رأيت عند أبي رجلاً تعزى بعزاء الجاهلية فأعضه أبي ولم يكنه؛ فنظر إليه أصحابه، قال: كأنكم أنكرتموه! فقال: إني لا أهاب في هذا أحدًا أبدًا، إني سمعت النبي ﷺ يقول: «من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه ولا تكتنوه». حدثنا عثمان قال: حدثنا المبارك، عن الحسن، عن عتي... مثله.

٤٣٦- باب: ما يقول الرجل: إذا خدرت رجله

٩٦٤- حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن ساعد قال: خدرت رجل ابن عمر فقال له رجل: اذكر أحب الناس إليك فقال: يا محمد.

٩٦١- صحيح: سبق تخريجه.

٩٦٢- صحيح: رواه مسلم في الزهد (٢).

٩٦٣- صحيح: رواه أحمد (١٣٦/٥)، والنسائي (٨٨٦٤)، وذكره المزي في تهذيب الكمال (١٦٩/٢٨)، والألباني في الصحيحة (٢٦٩).

٩٦٤- ضعيف: ذكره المناوي في فيض القدير (٣٩٩/١)، وضعفه الألباني في ضعيف الأدب المفرد (٩٦٤).

الوفاء

بأحوال المصطفى

تأليف

الشيخ الإمام العلامة الأزهري شيخ الإسلام
أبي الفتح عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن الجوزي
(٥١٠ - ٥٩٧)

دراسة وتحقيق

مصطفى عبد القادر عطا

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

عائشة فقالت: انظروا قبر رسول الله ﷺ فاجعلوا منه كَوْأ إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقْف، قال: ففعلوا، فمطروا مطراً حتى نبت العشبُ وسَمِنَت الإبل حتى فَتَقَت فسمي عام الفتن^(٩٢).

١٥٣٥ - عن سعيد بن عبد العزيز قال: لما كان أيام الْحَرَّة لم يؤذَن في مسجد رسول الله ﷺ ثلاثاً ولم يُقَمِّ، ولم يبرح سعيد بن المسيَّب من المسجد، فكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهَمَّهمة يسمعها من قبر رسول الله ﷺ.

١٥٣٦ - عن أبي بكر المِنَقَرِي قال: كنت أنا والطَّبْرَانِي، وأبو الشيخ في حَرَم رسول الله ﷺ وكنا على حالة، فأثر فينا الجوع، فواضَلْنَا ذلك اليوم، فلما كان وقت العشاء حضرتُ قبر رسول الله ﷺ وقلت: يا رسول الله الجوع الجوع!! وانصرفت. فقال لي أبو الشيخ: اجلس فإما أن يكون الرزقُ أو الموت.

قال أبو بكر: فتمت أنا، وأبو الشيخ، والطَّبْرَانِي جالسٌ ينظر في شيء. فحضر بالباب عَلَوِيٌّ! فدقَّ الباب، فإذا معه غلامان مع كل واحد منهما زَنبِيلٌ كبير فيه شيء كثير. فجلسنا وأكلنا، وظننا أن الباقي يأخذه الغلام، فوَلَّي وترك عندنا الباقي، فلما فرغنا من الطعام قال العُلوي: يا قوم، أشكوتم إلى رسول الله ﷺ؟ فإني رأيت رسول الله ﷺ في النوم فأمرني بحمل شيء إليكم!

* * *

الباب الأربعون

في ذكر نَدبِ فاطمة عليه ﷺ

١٥٣٧ - عن أنس قال: لَمَّا نُقِل رسول الله ﷺ جعل يتغشاه الكَرْب، فقالت فاطمة: واكرب أبتاه. فقال لها: «ليس على أبيك كَرْبٌ بعدَ اليوم»^(٩٣). فلما مات قالت:

(٩٢) وقحط أهل المدينة قحطاً شديداً... .

أخرجه الدارمي في سننه باب ١٥ من المقدمة.

(٩٣) حديث: «ليس على أبيك كَرْبٌ بعدَ اليوم».

سبق تخريجه.

(١) أي واحد من الأشراف من ذرية سيدنا علي

(٢) وهو السَّلَّة

يا أبتاه أجاب رباً دعاه، يا أبتاه جنة الفردوس مأواه، يا أبتاه إلى جبريل أنعاه. ثم لما دُفن قالت فاطمة: يا أنس كيف طبابت أنفسكم أن تحنُّوا على رسول الله ﷺ التراب!

١٥٣٨ - عن علي عليه السلام قال: لما مات رسول الله ﷺ جاءت فاطمة عليها السلام، فأخذت قبضة من تراب القبر، فوضعت على عينيها، فبكت وأنشأت تقول:

ماذا علي من شَمِّ تَرْبَةِ أَحْمَدٍ أن لا يُشَمَّ مدى الزمان غَوَالِيَا
صَبَّتْ عَلَيَّ مِصَابِبُ لَوْ أَنَّهَا صَبَّتْ عَلَى الْأَيَّامِ عُذُنَ كَيْبَالِيَا

١٥٣٩ - عن عطاء قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أصابت أحدكم مصيبة فليذكر مصابه في، فإنها من أعظم المصائب»^(٩٤).

* * *

الباب الحادي والأربعون

في فضل الصلاة عليه ﷺ

١٥٤٠ - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا»^(٩٥).
أنفرد بإخراجه مسلم.

١٥٤١ - عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ [عَلَيْهِ] عَشْرَ صَلَوَاتٍ، وَحَطَّ عَنْهُ عَشْرَ خَطِيئَاتٍ»^(٩٦).

(٩٤) حديث: «إذا أصابت أحدكم مصيبة...».

أخرجه أحمد في المسند ٣١٣/٦. وابن عدي في الكامل ١٨٢١/٥. وانظر: مجمع الزوائد ٢/٣.

(٩٥) حديث: «من صلى عليّ واحدة...».

أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الصلاة حديث ٧٠. وأحمد ٣٧٢/٢، ٢٨٥. وابن أبي شيبة ٥١٧/٢.

(٩٦) حديث: «من صلى عليّ واحدة صلى الله عليه...».

أنظر الهامش السابق، وكذلك شرح السنة للبغوي ١٩٥/٣. ومجمع الزوائد ١٦٢/١٠. وفتح الباري ١٦٧/١١.

تَهْدِيَةٌ الْأَسْمَاءُ وَاللُّغَاتُ

تَأليف

الإمام لعلامة الفقيه الحافظ
أبي زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي

المتوفى ٦٧٦هـ

علوه عليه روضه جواهرية
مصطفى عبد القادر عطا

المجلد الثاني

المحتوى:

تراجم أعلام الرجال

حرف الواو - حرف الياء

الكنى والألقاب والقبائل والنساء

أسماء المواضع

الطبعة الأولى
٢٠٠٧-١٤٢٨هـ



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971
بيروت - لبنان

بدن: قال أهل اللغة: البدن الجسد. وقال صاحب العين: «البدن من الجسد ما سوى الشوى، والرأس. قال أهل اللغة: الشوى: اليدان والرجلان والرأس من الأدميين، وكل ما ليس متصلاً. قال الجوهري: البدن السمن والاكنتاز، تقول منه بدن الرجل بالفتح يبدن بدنًا إذا ضخم، وكذلك بدن بالضم يبدن بدانة فهو بادن، وامرأة بادن أيضاً ويبدن وبدن بالتشديد أسن، أما البدنة فحيث أطلقت في كتب الحديث والفقهاء فالمراد بها البعير ذكراً كان أو أنثى، وشرطها أن تكون في سن الأضحية وهي التي استكملت خمس سنين ودخلت في السادسة، هذا معناها في الكتب المذكورة، ولا تطلق في هذه الكتب ما ذكرنا بلا خلاف. وأما أهل اللغة فقال كثيرون منهم أو أكثرهم: تطلق على الناقة والبقرة. وقال الأزهري في «شرح ألفاظ المختصر»: البدنة لا تكون إلا من الإبل والبقر والغنم، هذا كلام الأزهري. وقال الماوردي في كتابه «التفسير» في قول الله عز وجل: ﴿ وَالْبُدْنَ ﴾ قال الجمهور: هي الإبل، وقيل الإبل والبقر، وهو قول عطاء وجابر، وقيل: الإبل والبقر والغنم. قال: وهو شاذ، وأما إطلاقها على الذكر والأنثى من حيث اللغة فصحيح، ومن نص عليه وصرح به صاحب كتاب «العين» فقال: البدنة ناقة أو بقرة كذلك الذكر والأنثى منها يُهدى إلى مكة هذا لفظه. وجمع البدنة: بدن بضم الدال وإسكانها ومن نص على الضم صاحب «الصحاح» .

بدع: البدعة بكسر الباء في الشرع هي إحداه ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ، وهي منقسمة إلى: حسنة وقبيحة.

قال الشيخ الإمام المجمع على إمامته وجلالته وتمكنه في أنواع العلوم وبراعته أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام رحمه الله ورضي عنه في آخر كتاب «القواعد»: البدعة منقسمة إلى: واجبة، ومحرمة، ومندوبة، ومكروهة، ومباحة. قال: والطريق في ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة، فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، أو في قواعد التحريم فمحرمة، أو الندب فمندوبة، أو المكروه فمكروهة، أو المباح فمباحة، وللبدع الواجبة أمثلة منها: الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله تعالى وكلام رسول الله ﷺ، وذلك واجب؛ لأن حفظ الشريعة واجب، ولا يتأتى حفظها إلا بذلك، وما لا يتم الواجب إلا به، فهو واجب، الثاني حفظ غريب الكتاب والسنة في اللغة، الثالث تدوين أصول الدين وأصول الفقه، الرابع الكلام في الجرح والتعديل، وتمييز الصحيح من السقيم، وقد دلت قواعد الشريعة على أن حفظ الشريعة فرض كفاية فيما زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك إلا بما ذكرناه، وللبدع المحرمة أمثلة منها: مذاهب

القدرية والجبرية والمرجئة والمجسمة والرد على هؤلاء من البدع الواجبة، وللبدع المندوبة أمثلة منها إحداث الرُّبُط والمدارس، وكل إحسان لم يعهد في العصر الأول، ومنها التراويح، والكلام في دقائق التصوف، وفي الجدل، ومنها جمع المحافل للاستدلال إن قصد بذلك وجه الله تعالى. وللبدع المكروهة أمثلة: كزخرفة المساجد، وتزييق المصاحف، وللبدع المباحة أمثلة: منها المصافحة عقب الصبح والعصر، ومنها: التوسع في اللذيذ من المأكُل، والمشارب، والملابس، والمسكن، وليس الطيالسنة، وتوسيع الأكمام. وقد يختلف في بعض ذلك فيجعله بعض العلماء من البدع المكروهة، ويجعله آخرون من السنن المفعولة في عهد رسول الله ﷺ فما بعده، وذلك كالاستعاذة في الصلاة والبسملة هذا آخر كلامه.

وروى البيهقي بإسناده في «مناقب الشافعي» عن الشافعي رضي الله عنه قال: الخدثات من الأمور ضربان: أحدهما: ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً، فهذه البدعة الضلالة، والثانية: ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من العلماء، وهذه محدثة غير مذمومة، وقد قال عمر رضي الله عنه في قيام شهر رمضان: نعمت البدعة هذه، يعني لأنها محدثة لم تكن، وإذا كانت ليس فيها رد لما مضى، هذا آخر كلام الشافعي رضي الله تعالى عنه.

بدا: بلا همزة، قال أهل اللغة: بدأ الشيء يبدو بدواً بتشديد الواو، كقعد قعوداً، أي ظهر، وأبنته أظهرته، وبدأ القوم بدؤاً خرجوا إلى البادية، كقتلوا قتلاً، وبداله في الأمر بلا همزة بداءً وبداءً بالمد والقصر حكاه عياض أي حدث له فيه رأي لم يكن، وهو ذو بدوأتو أي يتغير رأيه، ومنه قوله في مسح الخف امسح سبعاً، وما بدالك والبداء محال على الله تعالى بخلاف النسخ، والبُدُو والبادية بمعنى. ومنه الحديث في باب صلاة الجماعة «ما من ثلاثة في قرية أو بدو». والنسب إليه بدوي، وفي الحديث «من بدأ جفا» أي من نزل البادية صار فيه جفاء الأعراب، والبداوة الإقامة في البادية. قال الجوهري: بكسر الباء وفتحها، وهي خلاف الحضارة. قال: قال ثعلب: لا أعرف فتحها إلا عن أبي زيد وحده، والنسبة إليه بداوي وباده بالعداوة أي جاهره، وتبادوا بالعداوة تجاهروا، وتبدي أقام بالبادية، وتبادى تشبّه بأهل البادية، وأهل المدينة يقولون: بدينا بمعنى بدأنا، هذا كله كلام الجوهري.

بذرق: قوله في أول الحج من «الوسيط» و«الوجيز» وجد بذرقاً بأجرة يعني خفيراً، وهي لفظة عجمية عربت، وهو بفتح الباء وإسكان الذال وفتح الراء وبعدها قاف ثم

الأذكار
المستحب من كلام سيد الأبرار
صلى الله عليه وآله وسلم

تأليف

الإمام الحافظ شيخ الإسلام

محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي

الدمشقي الشافعي

٦٣١ - ٦٧٦ هجرية

وعليه

شرح وجبيز مختصر من شرح العلامة ابن علان

الناشر

دار الكتاب العربي

ص.ب. ٥٧٦٩٠ - ١١ بيروت

باب ما يقول عند الحجامة

روينا في كتاب ابن السني عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ عِنْدَ الْحِجَامَةِ كَانَتْ مَنَفَعَةً حِجَامَتِهِ » .

باب ما يقول إذا طنت أذنه

روينا في كتاب ابن السني عن أبي رافع رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا طَنَّتْ أُذُنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَدِّ كَرَّتِي وَلْيُصَلِّ عَلَيَّ وَلْيَقُلْ : ذَكَرَ اللَّهُ بِحَسْبِ مَنْ ذَكَرْتِي » .

باب ما يقوله إذا خدرت رجله

روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم بن حنش قال « كنا عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فخدرت رجله ، فقال له رجل : اذكر أحب الناس إليك ، فقال : يا محمد صلى الله عليه وسلم ، فكأنما نَشِطَ من عقالي ٢ » .

وروينا فيه عن مجاهد قال « خدرت رجل رجل عند ابن عباس ، فقال ابن عباس رضي الله عنهما : اذكر أحب الناس إليك ، فقال : محمد صلى الله عليه وسلم ، فذهب خدره » .
وروينا فيه عن إبراهيم بن المنذر الحزامي أحد شيوخ البخاري الذين روى عنهم في صحيحه قال : أهل المدينة يعجبون من حسن بيت أبي العتاهية :
وتخدر في بعض الأحيان رجله فان لم يقل يا عتب لم يذهب الخدر

(١) روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم ، هو يفتح الماء وسكون التحتية وبالثلثة المفتوحة ؛ وحنش يفتح المهملة والنون وآخره معجمة ، ورواه ابن بشكوال من طريق أبي سعيد فذكره . قال السخاوي : ولا أعلم أبو سعيد أكنيته الهيثم أم لا ؟ . قلت : وأخرجه ابن السني أيضا من طريق أبي سعيد ، وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج على كتاب ابن السني .

(٢) فكأنما نشط من عقالي ، بضم النون وكسر المعجمة آخره طاء مهملة : أي فك من عقالي ، وهو الحبل الذي يعقل به البعير ، وهو كناية عن ذهاب الكسل أو المرض وحصول النشاط والصحة ، وفي النهاية كأنما أنشط من عقالي : أي حل ، وقد تكرر في الحديث وكثيرا ما يجيء في الروايات : نشط من عقالي : أي يحذف الألف وليس بصحيح ، يقال نشطت العقدة : إذا عقدتها ، وأنشطتها وانتشطتها إذا حللتها انتهى .

الفتاوى الكبرى لفقير

لابن حجر الهيتمي

وبهامشه

فتاوى العلامة شمس الدين محمد الرملي

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

الجزء الرابع

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الهمام في المسابقة أن لا يتيسر من بني آدم كالرسل وغيرهم أفضل من الملائكة نحو أصم كالانبياء أفضل من نوح وأصم وعوامهم كالصالحين أفضل من عوامهم والفضل حسن صحيح (٣٨٢) معقد وقد علم بما ذكره خواص البشر وعوامهم ونحو خواص الملائكة وعوامهم (سئل عما يقع

من العامة من قولهم عند الشدايد يا شيخ فلان يا رسول الله ونحو ذلك من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين فهل ذلك جائز أم لا وهل للرسل والانبياء والاولياء والصالحين والمشايخ اعادة بعد موتهم وماذا يرجح ذلك (فأجاب) بان الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين جائزة والرسل والانبياء والاولياء والصالحين اعادة بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم أما الانبياء فلانهم أسماء في قلوبهم يصلون ويحجون كما وردت به الاخبار وتكون الاغاثة منهم معجزة لهم والشهداء ايضا احياء شهيدا ثم سارا جهارا يقابلون الكفار وأما الاولياء فهي كرامة لهم فان أهل الحق على أنه يقع من الاولياء قصد وبغير قصد أو حذرة للعادة يجوزها الله تعالى بسببهم والدليل على جوازها أنهم أئمة وممكنة لا يلزم من جواز وقوعها بحال وكل ما هذأ شأنه فهو جائز الوقوع وعلى الوقوع قصة مريم ورفقة الات من عند الله على ما نقله به التنزيل وقصة أبي بكر

بشهادة البيعة فكان اشترط سماعه لشهادتهما حتى يحكم بها كذلك بشرط سماعه لليمين أو النكول حتى يحكم بأحدهما وهذا ظاهر لا غبار عليه ومما يدل عليه قولهم لو شهدت بيعة على قاض أنك حلفت فلانا على كذا ولم يتسذكره لم يلتفت لتلك البيعة قالوا لان القاضى لا يعنى حكمه الا اذا تذكره ولا يعتمد فيه على البيعة فاذا لم يقبل البيعة على ذلك فاولى أن لا يقبلها اذا شهدت عنده أنه حلف بين يديه من غير أن يسمعه اذ لو قلنا انه لا يشترط سماعه لا كتنفي بخلاف من وجه عليه اليمين في حضرته وان لم يسمعه فلما لم يكفوا بتلك البيعة علمنا أن هذه البيعة لا يكتفى بها بالاولى كما تقرر وصرحوا أيضا بأنه لا بد أن تكون اليمين بخلاف القاضى أو نائبه ومع ذلك كيف يتوهم أن القاضى لا يشترط سماعه اذ كيف يدار الامر على تخليفه ولا يدار على سماعه فان قلت يمكن أن يراد بخليفه أمره بالخلف ولا يلزم من أمره به سماعه له بعد انقضاء أمره به لانه قد يأمر به ثم يشتغل عنه فيحلف في حال اشتغاله ويثبت عنده انه حلف على ما أمره به فما المانع حينئذ من صحة يمينه قلت المانع منها ما قدمته من أن تخليف الخضم حكم له بموجب يمينه ولا يكون حاكما له بموجبها الا اذا سمعها على أنه لا يسمى بحلفه بمجرد الامر وانما يسمى بذلك ان سمع ما حلف به وعلمه وأيضاً فالعبرة بنية القاضى واعتقاده حال الحلف ولا يعتبر ذلك الا اذا سمع يمينه وأما اذ لم يسمعه فكيف يكون على نيته واعتقاده وأيضاً فإنه يشترط فيها مطابقتها للدعوى والمطابقة أمر دقيق يدل على اختلاف الأئمة رضى الله تعالى عنهم في مسائل منها هل الجواب عنها بكذا مطابق أو لا فذلك كله صريح في أنه لا بد من سماعه لليمين والنكول حقيقة ولا يكفي قيام البيعة عنده بهما (وسئل) رحمه الله تعالى عن ادعى عليه يمين فقال هي لابني الطفل في أدب القضاء في موضع لا يخلف وفي موضع لا تصرف الخصومة عنه فهل بينهما تناف (فأجاب) نفعا الله سبحانه وتعالى بعلمه بقوله لا تنافي فان معنى لا يخلف أى بالنسبة لاقامة البيعة عليه وغرم بدل اليمين ان نكول وحلف المدعى اذ العين لا تسلم اليه حينئذ بل قيمتها لانه حال بينه وبينها باقرارها لطفه (وسئل) رحمه الله تعالى عما اذا أبرأ من اليمين أو عن اتمامها فأراد الخالف اتمامها فمن الجواب منسما (فأجاب) نفعا الله تعالى به بقوله البراء عن اليمين يسقط حتمه منها في هذه الدعوى فله أن يجردها ويحلفه ثم يظهر كلامهم سقوط الحاق منها وان شرع القاضى في الخليف نعم بحث بعضهم انه لو طلب الخلف اتمامها أجيب قياسا على ما نقله الاذرى رحمه الله تعالى عن تعاقب القاضى رحمه الله تعالى انه لو شرع المدعى في يمين الرد فقال المدعى عليه لا تخلفه وأنا أغرم له المال فله أن يكمل اليمين حتى يأخذ به على وجه الاستحقاق فكذا يقال هنا اذا شرع المدعى عليه في يمين الاصل فقال أبرأته عن اليمين له اتمامها ليقعاع الطالب منه والجامع بينهما حصول الاتقاع وقطع العاق (وسئل) رحمه الله تعالى هل يشترط التفصيل في دعوى المهر والأرث كفى دعوى عقد النكاح أم لا (فأجاب) نفعا الله سبحانه وتعالى بعلمه بقوله ان وجهت الدعوى الى عقد النكاح كأن قالت أسحق المهر أو الارث بسبب عقده على اشترط فيها ذكر كون العقد بولي مرشد وشاهدي عدل ورضاها ان شرط لانها المارتدت دعواها نحو المهر على العقد كانت مدعية نفس العقد فاحتاجت لذلك شرطه ولا يقبل منها حينئذ الارجلان

وأضافه كفى الصحيح وحس بان النبيل كجاء عمرو رؤيته وهو على المنبر بالمدن في جيشه بها وقد حتى قال لا مدبر الجيش وعلمه ياسار به الجبل بخذله من وراء الجبل لئلا يركب العدو هناك وسماع سارية كلامه موينهما سافة شهرين وشرب خالد السم من غير نضر به وقد حوت حوارق على أيدي الصحابة والتابعين ومن بعدهم لا يمكن انكارها لتواتر مجموعها وبالجملة ما جاز أن يكون معجزة النبي جاز أن يكون

حليّة الأولياء وطبقات الأصفياء

تأليف

الإمام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبغاني النيسابوري
المتوفى سنة ٤٣٠ هـ

دراسة وتحقيق

مصطفى عبد القادر عطا

الطبعة الأولى
١٩٩٧-١٤١٨ هـ

الجزء الأول

منشورات

مركز أبي بصير

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَسِيدِ بْنِ حَارِثَةَ الثَّقَفِيِّ - حَلِيفِ بَنِي زُهْرَةَ - أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ رَهْطٍ عَيْنَا وَأَمْرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ جَدَّ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَاَنْطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْمُدَّةِ بَيْنَ عَسْفَانَ وَمَكَّةَ ، ذَكَرُوا لَحْيَ مِنْ هَذِيلٍ يُقَالُ لَهَا لَهْمٌ بَنُو لَحْيَانَ فَنَفَرُوا إِلَيْهِمْ بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ رَامَ فَاَقْتَصَوْا آثَارَهُمْ حَتَّى وَجَدُوا مَأْكَلَهُمْ التَّمْرَ فِي مَنْزَلٍ نَزَلُوهُ ، قَالُوا : نَوَى يَثْرِبَ فَاتَّبَعُوا آثَارَهُمْ فَلَمَّا أَحْسَسَ بِهِمْ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجَأُوا إِلَى فِدْفِدٍ فَأَحَاطَ بِهِمُ الْقَوْمُ ، وَقَالُوا لَهُمْ : انزِلُوا وَاَعْطُوا بِأَيْدِيكُمْ وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ لَا نَقْتُلُ مِنْكُمْ أَحَدًا . فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ أَمِيرُ الْقَوْمِ : أَمَا أَنَا وَاللَّهِ لَا أَنْزِلُ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ ، اللَّهُمَّ أَخْرِ عَنَّا نَيْكَ فَرْمُوهُمْ بِالنَّبِيلِ فَاقْتُلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ وَنَزِلْ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ عَلَى الْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ مِنْهُمْ حَبِيبُ الْأَنْصَارِيِّ وَزَيْدُ بْنُ الدُّثَنَةِ وَرَجُلٌ آخَرَ ، فَلَمَّا اسْتَمَكَّنُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قَسِيهِمْ فَرِيضُوهُمْ بِهَا ، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ : هَذَا أَوَّلُ الْغَدْرِ وَاللَّهُ لَا أَصْحَبَكُمْ إِنْ لِي بِهِؤَلَاءِ أَسُوءَ يَرِيدِ الْقَتْلِ فَجُرُّوهُ وَعَاجِلُوهُ فَأَبَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَاقْتُلُوهُ ، وَاَنْطَلَقُوا بِحَبِيبٍ وَزَيْدٍ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ ، فَابْتَاعَ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرِ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ حَبِيبًا وَكَانَ حَبِيبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَلَبِثَ حَبِيبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا حَتَّى أَجْمَعُوا قَتْلَهُ فَاسْتَعَارَ مِنْ بَعْضِ بَنَاتِ الْحَارِثِ مُوسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا فَأَعَارَتْهُ إِيَّاهَا فَدَرَجَ بَنِيهَا حَتَّى أَتَاهُ ، قَالَتْ : وَأَنَا غَافِلَةٌ ، فَوَجَدْتَهُ مَجْلِسَهُ عَلَى فِخْذِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ . قَالَتْ : فَفَزَعَتْ فِرْعَةَ عَرَفَهَا حَبِيبٌ ، فَقَالَ : أَتَحْشِينَ أَنْ أَقْتُلَهُ ، مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ ، قَالَتْ : وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ حَبِيبٍ ، وَاللَّهُ لَقَدْ وَجَدْتَهُ يَوْمًا يَأْكُلُ قِطْفًا مِنْ عَنَبٍ فِي يَدِهِ وَإِنَّهُ لَمَوْثِقٌ فِي الْحَدِيدِ وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ مَهْرَةٍ . وَكَانَتْ تَقُولُ : إِنَّهُ لِرِزْقِ رِزْقِهِ اللَّهُ حَبِيبًا ، فَلَمَّا خَرَجُوا بِهِ مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ قَالَ لَهُمْ حَبِيبٌ : دَعُونِي أَرْكِعُ رِكَعَيْنِ فَتَرْكُوهُ ، ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ تَحْسَبُوا أَنَّ مَا بِي جَزَعٌ لَزِدْتِ ، اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَدًا ، وَاقْتُلِهِمْ بِنَدَاءٍ ، وَلا تَبْقِ مِنْهُمْ أَحَدًا . ثُمَّ قَالَ :

فلست أبالي حين أقتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلوس ممزع

ثم قام إليه أبو سرورة عقبه بن الحارث فقتله ، وكان حبيب أول من سن لكل

مسلم قتل صبراً الصلاة .

٣٥٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ ، حَدَّثَنَا أَبُو شَعِيبٍ الْخُرَازِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ النَّفِيلِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلْمَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نُجَيْحٍ ، عَنْ مَارِيَةَ مَوْلَاةِ حَجِيرِ بْنِ أَبِي أَهَابٍ - وَكَانَتْ قَدْ أُسْلِمَتْ - قَالَتْ : كَانَ خَبِيبٌ قَدْ حَبَسَ فِي بَيْتِي وَلَقَدْ أَطَّلَعْتُ إِلَيْهِ يَوْمًا وَإِنْ فِي يَدِهِ لِقِطْفًا مِنْ عَنَبٍ مِثْلَ رَأْسِ الرَّجُلِ يَأْكُلُ مِنْهُ ، وَمَا أَعْلَمُ أَنْ فِي الْأَرْضِ حَبَّةَ عَنَبٍ تَوْكَلُ .

قال ابن إسحاق : وقال عاصم بن عمر بن قتادة : فخرجوا بخبيب إلى التنعيم ليقتلوه ، فقال لهم : إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا ، قالوا : دونك فاركع ، فركع ركعتين أتمهما وأحسنهما ثم أقبل على القوم ، فقال : والله لولا أن تظنوا أنني إنما طولت جزءاً من القتل لاستكثرت من الصلاة ، ثم رفعوه على خشبة فلما أوثقوه قال : اللهم إنا قد بلغنا رسالة رسولك فبلغه الغداة ما يفعل بنا .

قال ابن إسحاق : ومما قيل فيه من الشعر قول خبيب بن عدي (١) حين بلغه أن القوم قد أجمعوا لصلبه فقال :

لقد جمع الأحزاب حولي وألبوا	قبائلهم واستجمعوا كل مجتمع
وقد جمعوا أبناءهم ونساءهم	وقريت من جزع طوى ممنع
إلى الله أشكو كربتي بعد غريبتى	وما جمع الأحزاب لي حول مصرعي
فذا العرش صيرني علي ما يراد بي	فقد بضعوا لحمي وقد ياس مطعمي
وقد خيروني الكفر والموت دونه	وقد ذرفت عيناى من غير مجزع
ومابى حذار الموت أنسى ميت	ولكن حذارى جحم نار ملفع
وذلك في ذات الإله وإن يشأ	يبارك على أوصال شلو ممزع

(١) كذا في النسختين على أن هو خبيب نفسه .

الأذكار
المستحب من كلام سيد الأبرار
صلى الله عليه وآله وسلم

تأليف

الإمام الحافظ شيخ الإسلام

محيى الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي

الدمشقي الشافعي

٦٣١ - ٦٧٦ هجرية

الطبعة الأولى
١٤٠٦-١٤٨٦ م

وعليه

شرح وجيز مختصر من شرح العلامة ابن علان

الناشر

دار الكتاب العربي
ص ١١-٥٧٦٩٠ بيروت

بِسْمِ آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُحْسِنِ الوُضُوءَ ، ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ لْيُتِمَّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لْيَقُلْ : لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ ، وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ ، وَالْقَنِيصَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ آثِمٍ ، لا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلاَّ غَفَرْتَهُ ، وَلا هَمًّا إِلاَّ فَرَجْتَهُ ، وَلا حَاجَةَ هِيَ لَكَ رِغْبًا إِلاَّ قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، قال الترمذي : في إسناده مقال . قلت : ويستحب أن يدعو بدعاء الكرب ، وهو : اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ، لما قدمناه عن الصحيحين فيما .

وروي في كتاب الترمذي وابن ماجه عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلا ضربير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ادع الله تعالى أن يعافيني ، قال : إن شئت دعوت ، وإن شئت صبرت فهو خير لك ، قال فادعه ، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِتَسْبِيحِكَ مُحَمَّدُ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِنَفْسِي لِي ، اللَّهُمَّ فَشَفِّعْنِي فِيهِ ، قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

باب أذكار صلاة التسبيح

روي في كتاب الترمذي عنه قال : قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير حديث في صلاة التسبيح ومنه شيء كبير لا يصح . قال : وقد رأى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح ، وذكروا الفضل فيه . قال الترمذي : حدثنا أحمد بن عتبة ، قال : حدثنا أبو وهب ، قال : سألت عبد الله بن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها ، قال : يكبر ثم يقول : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيَحْمَدُكَ ، تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ غَيْرُكَ ، ثم يقول خمس عشرة مرة : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاللهُ أَكْبَرُ ، ثم يعوذ ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، فاتحة الكتاب ، وسورة ، ثم يقول عشر مرات : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاللهُ أَكْبَرُ ، ثم يركع فيقولها عشرا ، ثم يرفع رأسه فيقولها عشرا ، ثم يسجد فيقولها عشرا ، ثم يركع عشرا ، ثم يسجد الثانية فيقولها عشرا ، يصلي أربع ركعات على هذا ، فذلك خمس وسبعون تسبيحة في كل ركعة يبدأ بخمس عشرة تسبيحة ، ثم يقرأ ، ثم يسبح عشرا ، فإن صلى ليلا فأحب إلى أن يسلم في ركعتين ؛ وإن صلى نهارا ، فإن شاء سلم ، وإن شاء لم يسلم . وفي رواية عن عبد الله بن المبارك أنه قال : يبدأ في الركوع : سبحان رب العظيم

وإذا دخل مكة وأراد الاعتار فعل في عمرته من الأذكار ما يأتي به في الحج في الأمور
المشتركة بين الحج والعمرة وهي الإحرام والطواف والسمي والذبيح والحلق ، والله أعلم .
(فصل فيما يقوله إذا شرب ماء زمزم) روي عن جابر رضي الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماءُ زمزمٍ لما شرب له ، وهذا مما عمل العلماء والأخبار
به ، فشربوه لمطالب لهم جلية فناولوها . قال العلماء : فيستحب لمن شربه للمغفرة أو للشفاء
من مرض ونحو ذلك أن يقول عند شربه : اللهم إني شربته من ماء زمزم لما شرب له ،
اللهم إني أشربه لتخفيفي
ولتفعل لي كذا وكذا ، فاغفر لي أو افعل . أو : اللهم إني أشربه مستشفياً
بِعَفْوِكَ ، ونحو هذا ، والله أعلم .

(فصل) وإذا أراد الخروج من مكة إلى وطنه طاف للوداع ، ثم أتى الملتزم فالزمه ،
ثم قال : اللهم ، البيت بيتك ، والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمك ،
تحمليني على ما تحترق لي من خلقك ، حتى سائرني في بلادك ، وبسألني
بيننا وبينك حتى أعنتني على قضاء مناسكك ، فإن كنت رضية عني فإزدني
رضاً وإلا فمن الآن قبل أن يئسني عن بيتك ذاري ، هذا لو أن انصيراني ، إن
أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ، ولا راعب عنك ولا عن بيتك ،
اللهم فأصحبني العافية في بدني والمصنعة في ديني ، وأحسن منقلبي ،
وارزقني طاعتك ما أبقيتني ، واجمع لي خيري الآخرة والدنيا ، إنك على
كُلِّ شئٍ قدير . ويفتح هذا الدعاء ويثمه بالثناء على الله سبحانه وتعالى ، والصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم في غيره من الدعوات . وإن كانت امرأة حائضاً
استحب لها أن تقف على باب المسجد وتدعو بهذا الدعاء ثم تنصرف ، والله أعلم .

(فصل في زيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذكارها) أعلم أنه ينبغي لكل
من حج أن يتوجه إلى زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سواء كان ذلك طريقه
أو لم يكن ، فإن زيارته صلى الله عليه وسلم من أهم القربات وأربع المساعي
وأفضل الطلبات ، فإذا توجه للزيارة أكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في طريقه ،

(١) فإن زيارته من أهم القربات وأربع المساعي ، وكيف لا وقد وعد الزائر بوجوب
شفاعته صلى الله عليه وسلم ، وهي لا تجب إلا لأهل الإيمان ، في ذلك التبشير بالموت على
الإيمان مع ما ينضم إلى ذلك من سماعه صلى الله عليه وسلم سلام الزائر من غير واسطة
أخرج أبو الشيخ : من صلى على عند قبري سمعته ، ومن صلى على بعيداً أعلمته ، قال
الحافظ : وينظر في سننه .

فلذا وقع بصره على أشجار المدينة وحرّمها وما يعرف بها زاد من الصلاة والتسليم عليه صلى الله عليه وسلم ، وسأل الله تعالى أن ينفعه بزيارته صلى الله عليه وسلم وأن يسمع به في الدارين ، ويقول : **اللَّهُمَّ افْتَحْ عَلَيَّ أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَأَرِزْقْنِي فِي زِيَارَةِ قَبْرِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَزَقْتَهُ أَوْلِيَاءَكَ وَأَهْلَ طَاعَتِكَ وَاغْفِرْ لَهُ وَأَرْحَمْنِي بِاخْتِيَارِ مَسْئُولٍ .** وإذا أراد دخول المسجد استحب أن يقول ما يقوله عند

دخول باقي المساجد ، وقد قدّمناه في أول الكتاب فلذا صلى تحية المسجد أتى القبر الكريم فاستقبله واستدبر القبلة على نحو أربع أذرع من جدار القبر ، وسلم مقتصدا لا يرفع صوته فيقول : **السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَةَ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِكَ وَأَصْحَابِكَ وَأَهْلِ بَيْتِكَ وَعَلَى النَّبِيِّينَ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ ، أَشْهَدُ أَنَّكَ بَلَغْتَ الرَّسَالَهَ ، وَأَدَيْتَ الْأَمَانَةَ ، وَصَحَّحْتَ الْأُمَّهَ ، فَجَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى رَسُولًا عَن أُمَّتِهِ .** وإن كان قد أوصاه أحد بالسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان ، ثم يتأخر قليلا فزاع إلى جهة يمينه فيسلم على أبي بكر ، ثم يتأخر ذراعا آخر فسلام على عمر رضي الله عنهما ، ثم يرجع إلى موقفه الأول فقبالة وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسل به في حق نفسه ، ويتشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى ، ويدعو لنفسه ولوالديه وأصحابه وأحبابه ومن أحسن إليه وسائر المسلمين ، وأن يتعهد في إكثار الدعاء ، ويعتزم هذا الموقف الشريف ويحمد الله تعالى ويسبحه ويكبره ويهله ويصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكثر من كل ذلك ، ثم يأتي الروضة بين القبر والمنبر ، فيكثر من الدعاء فيها .** فقد روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **« مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمَنْشَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ . »**

وإذا أراد الخروج من المدينة والسرّ استحب أن يودع المسجد بركعتين ، ويدعو بما أحب ، ثم يأتي القبر فيسلم كما سلم أولا ، ويعيد الدعاء ، ويودع النبي صلى الله عليه وسلم ويقول : **اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ هَذَا آخِرَ الْعَهْدِ يَحْتَرِمُ رَسُولِكَ ، وَيَسْتَرْجِي الْعَوْدَ لِي لِلْحَرَمَيْنِ سَبِيلًا سَهْلَةً يَسَّرَكَ وَقَبْلُكَ ، وَأَرْزُقْنِي الْعَقْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا** (١) **أَتَى الْقَبْرَ الْكَرِيمَ : أَيْ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ حَتَّى مِنْ الْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ ، وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ مَنْ قَالَ :**

جزم الجميع بأن غير الأرض ما قدم أعضاء النبي وحواما
نعم لقد صلحوا بباكتها زكت كالنفس حين زكت. زكا ماواها

والآخِرَةَ ، وَرَدَّ نَا سَالِمِينَ غَائِمِينَ إِلَى أَوْطَانِنَا آمِنِينَ . فهذا آخر ما وقفى الله بجمعه من أذكار الحج ، وهي وإن كان فيها بعض الطول بالنسبة إلى هذا الكتاب فهي مختصرة بالنسبة إلى ما تحفظه فيه ، والله الكريم تسأل أن يوفقنا لطاعته ، وأن يجمع بيننا وبين إخواننا في دار كرامته .

وقد أوضحت في كتاب المناسك ما يتعلق بهذه الأذكار من التّمات والفروع الزائدات ، والله أعلم بالصواب ، وله الحمد والنعمة والتوفيق والعصمة .

وعن العتيّ قال : كنت جالسا عند قبر النبيّ صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال : السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله تعالى يقول (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا) وقد جئتك مستغفرا من ذنبي ، مستشفعا بك إلى ربي ، ثم أنشأ يقول :
يا خير من دُفنت بالقاع أعظمهُ فطاب من طيبين القاع والأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنهُ فيه العفاف وفيه الجود والكرم
قال : ثم انصرف ، فحملتني عيناى فرأيت النبيّ صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لى : يا عتيّ ، الحق الأعرابي فبشره بأن الله تعالى قد غفر له .

كتاب أذكار الجهاد

أما أذكار سفره ورجوعه فسيأتى في كتاب أذكار السفر إن شاء الله تعالى . وأما ما يختص به فنذكر منه ما حضر الآن مختصرا .

باب استحباب سؤال الشهادة

روينا في صحيحى البخارى ومسلم عن أنس رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على أمّ حرام ، فنام ثم استيقظ وهو يضحك ، فقالت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يتركبون تبيح هذا البحر ملوكاً على الأسيرة أو مثل الملوك ، فقالت : يا رسول الله : ادع الله أن يجعلني منهم ، فدعا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت : تبج البحر بفتح التاء المثلثة وبعدها باء موحدة مفتوحة أيضا ثم جيم : أى ظهره ؟ وأمّ حرام بالراء .

(١) على أمّ حرام ، زاد في رواية : بنت ملحان ، وكانت تحت عبادة بن الصامت ، وهي الغميصاء بالعين المعجمة والصاد المهملة ؛ والغمص والرمص : نقص يكون في العين . قال في الصحاح : الرمص بالتحريك : وسخ يجمع في الموق ، فإن سال فهو رمص ، وإنه حد فهو رمص .

شرح الشفا للقاضي عياض

شرح
الملاعلي القاري الهروي الحنفي
المتوفى سنة ١٠١٤ هـ

صَبَّطَهُ وَصَحَّحَهُ
عبدالله محمد الطائلي

الطبعة الأولى
١٤٢١-٢٠٠١ هـ

الجزء الثاني

منشورات
محمد علي برفيحي
لشركتي الشفة والحكمة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الآن حي يرزق في علو درجاته ورفعة حالاته (وَذَلِكَ) أي التعظيم والإكرام (عِنْدَ ذِكْرِهِ) صلى الله تعالى عليه وسلم (وَذَكَرَ حَدِيثَهُ) أي كلامه (وَسُنَّتَهُ) أي وذكر طريقته (وَسَمَاعَ اسْمِهِ) الشريف وكذا نعت اللطيف (وَوَسِيرَتِهِ) أي في جميع هيئاته من حركاته وسكناته (وَمُعَامَلَةَ آلِهِ) أي أهل بيته (وَعَثْرَتِهِ) بكسر أوله أي ذريته وقربائه (وَتَعْظِيمَ أَهْلِ بَيْتِهِ) أي من أزواجه وخدمته ومواليه (وَصُحَابَتِهِ) أي أهل صحبته (قَالَ أَبُو إِسْرَائِيلَ) زيد في نسخة إسحاق (التَّجِيبِي) بضم التاء وتفتح وبكسر الجيم (وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ مَتَى ذَكَرَهُ) أي بنفسه (أَوْ ذُكِرَ عِنْدَهُ) أي على لسان غيره (أَنْ يَخْضَعَ) أي ظاهراً (وَيَخْشَعُ) أي باطناً (وَيَتَوَقَّرُ) أي يتكلف الوقار والرزاة في هيئته (وَيَسْكُنُ مِنْ حَرَكَتِهِ وَيَأْخُذُ) أي يشرع ويسرع (فِي عَيْنَيْهِ وَإِجْلَالِهِ) أي في مقام تعظيمه وإكرامه (بِمَا كَانَ يَأْخُذُ بِهِ نَفْسُهُ) أي يطلب منها (لَوْ كَانَ) أي فرضاً (بَيْنَ يَدَيْهِ) أي أمام عينيه (وَيَتَأَدَّبُ) بالنصب أو الرفع (بِمَا أُدْبِنَا اللَّهُ بِهِ) أي من وجوب تعظيمه وتكريمه وخفض الصوت ونحوه (قَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَضْلِ) يعني المصنف (وَهَذِهِ) أي الطريقة المرضية (كَانَتْ مَيِّزَةً سَلَفِنَا الصَّالِحِ) يروى الصالحين أي المتقدمين من الصحابة والتابعين (وَأَثْمِنَا الْمَاضِيْنَ) أي العلماء العاملين (حَدَّثَنَا الْقَاضِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى) بفتح موحدة وكسر قاف وتشديد تحتية (الْحَاكِمُ وَعَبْدُ وَاحِدٌ) أي وكثيرون (بِمَا أَجَازُونِيهِ) هذا لغة في أجازوه لي (قَالُوا) أي كلهم (الْخَبْرَتَا أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ حَمَزِ بْنِ دِلْهَاجِ) بكسر داله وسكون لاه ومثلثة في آخره (قَالَ ثَنَا) أي حدثنا (أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ فَهْرٍ) بكسر فاه فسكون هاء ثم راه (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْفَرَجِ) بفتح الفاء والراء فحيم (حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُتَّابِ) بضم ميم فسكون نون ففوقية (قَالَ حَدَّثَنَا يَغْفُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْرَائِيلَ حَدَّثَنَا ابْنُ حَمِيدٍ) بالتصغير (قَالَ نَاطِرٌ) أي جادل وباحث (أَبُو جَعْفَرٍ) هذا هو المنصور عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ثاني خلفاء بني العباس (أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ) اطلاق هذا عليه غير معروف بين المصنفين (مَالِكًا) أي الإمام (فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أي ورفع صوته في كلامه معه (فَقَالَ لَهُ) أي مالك كما في أصل صحيح (يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعُ صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ) أي خصوصاً لأنه بقرب قبره عليه الصلاة والسلام (فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى) وفي نسخة عز وجل (أَدَّبَ قَوْمًا) أي معظمين (فَقَالَ) ﴿لَا تَرْفَعُوا أَسْوَأَكُمْ قَوْلَ صَوْتِ الْيَتِيمِ﴾ [الحجرات: ٢٠] الآية) أي ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (وَمَدَحَ قَوْمًا) أي مكرمين (فَقَالَ): ﴿إِنَّ الْيَتِيمَ يُغْضَبُ بِأَسْوَأَتِهِمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٤٤] الآية) أي أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم (وَدَمَّ قَوْمًا) أي من الأعراب (فَقَالَ) ﴿إِنَّ الْيَتِيمَ يُنَادُونَكَ﴾ [الحجرات: ٤٤] الآية) أي أكثرهم لا يعقلون (وَأَنْ حَزْمَتَهُ مَيْتًا) بالتشديد والتخفيف (كَحَزْمَتِهِ حَيًّا فَاسْتَكَانَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ) أي خضع وخشع لمقالة مالك رحمه الله تعالى وفيه تنبيه نبيه على أنه يجب التأدب بين يدي العالم لما روي من أن الشيخ في قومه

كالنبي في أمته (وَقَالَ) أي أبو جعفر لمالك رحمه الله تعالى (يَا أَبَ عَبْدِ اللَّهِ) بحذف الألف كتابه وإثباته قراءة (اسْتَقْبَلُ الْقَبِيلَةَ) استفهام استرشاد والتقدير استقبلها (وَأُدْعُو) أي الله سبحانه وتعالى بعد الزيارة (أَمْ اسْتَقْبَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ) أي مالك (وَلَمْ تَضُرْفُ وَجْهَكَ عَنِّي) أي عن رسولك (فَهُوَ) وفي نسخة صحيحة وهو أي والحال أنه (وَسَبِيلُكَ وَسَبِيلَةَ أَبِيكَ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ) أي وسائر الأنام (إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أي كما يشير إليه قوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة (بَلْ اسْتَقْبَلْتَهُ وَأَسْتَشْفَعُ بِهِ) أي اطلب شفاعته وسل وسيلته في قضاء مرادك وأداء حاجاتك (فَيُشْفَعُكَ اللَّهُ) بتشديد الفاء أي يقبل الله به شفاعتك لأمرك ولغيرك وفي نسخة فيشفعه أي يقبل شفاعته في حقل ويعفو عن ذنبك بوسيلة نبيك (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) أي مصداقاً لذلك فيما قرره مالك (﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾) (النساء: ٦٤) الآية بالمعصية (جاؤوك) أي للمعذرة والتوبة (الآية) يعني فاستغفروا الله أي بلسانهم وجنانهم واستغفروا لهم الرسول فيه التفات عدل إليه تفخيماً لشأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لوجدوا الله أي لعلومه تواباً رحيماً أي منعتاً

بهذين الوصفين حين تاب عليهم ورحمهم بعدم المؤاخذه على ما صدر منهم (وقال مالك وقد سئل عن أيوب السخيتي) أي عن مقامه ومرتبته وهو بسين مفتوحة وتضم ويسكون معجمة فتحية مكسورة نسبة لبيع السخيتان وهو الجلد المدبوغ معرب وهو عنزي وقيل جهني مولاهم يروي عن ابن سيرين وجماعة وعنه شعبة وطائفة قال ابن علية كنا نقول عنه ألفي حديث وقال شعبة ما رأيت مثله كان سيد الفقهاء وحدث عن أم خالد بنت خالد واسمها أمنة وحديثه عنها في البخاري وقال في أثره ولم أسمع أحداً يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي من غير ذكر واسطة سوى أم خالد والجملة حالية معترضة بين القول ومقوله (مَا حَدَّثْتَكُمْ) أي ما رويت لكم حديثاً (عَنْ أَحَدٍ) أي من اتباع التابعين (إِلَّا وَأَيُّوبَ أَفْضَلَ مِنْهُ، قَالَ) أي مالك رحمه الله للدلالة على ذلك (وَحَجَّجَ) أي أبو أيوب (حَجَّجْتَيْنِ) أي مرتين (فَكُنْتُ أَرْمُقُهُ) بضم ميم أي انظر إليه وأتأمل لديه (وَلَا أَسْمَعُ مِنْهُ) أي كلاماً يكون عليه أولاً أسمع منه حديثاً يحدثني به (غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِي) الظاهر يبكي (حَتَّى أَرْحَمَهُ) أي من شدة بكائه وكثرة عنائه شوقاً إليه صلى الله تعالى عليه وسلم (فَلَمَّا رَأَيْتُ مِنْهُ مَا رَأَيْتُ) أي من حسن فعاله ما يقتضي بعض كماله (وَأَجْلَالَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبْتُ عَنْهُ) أي الحديث ورويت عنه العلم (وَقَالَ) مُضْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) أي ابن مصعب بن ثابت الزبيري يروي عن مالك وغيره وعنه الشيخان وغيرهما (كَانَ مَا لَيْكَ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وفي نسخة بصيغة المفعول وهو يشمل ما ذكره وذكره غيره عنده ويؤيده أن في نسخة فإذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَنْحَبِي) أي يميل ظهره (حَتَّى يَضْعُبَ) بضم العين أي يشتد (ذَلِكَ عَلَى جُلْسَاتِهِ) أي من أجل مشاهدة شدة عنائه (فَقِيلَ لَهُ يَوْمًا فِي ذَلِكَ) أي في تهوين

سِيَرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الدهلي

المتوفى

١٣٧٤ - ١٧٤٨ هـ

الجزء الحادي عشر

حَقَّقَ هَذَا الْجُزْءَ

صالح السمر

أَشْرَفَ عَلَى تَحْقِيقِ الْكِتَابِ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ

شعيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة

ودَقَّقْتُ الباب ، نخرجت أمي على رجليها تمشي .

هذه الواقعة نقلها ثقتان عن عباس .

قال عبدُ الله بن أحمد : كان أبي يُصلي في كل يوم وليلة ثلاث مئة ركعة . فلما مرض من تلك الأسواط ، أضعفته ، فكان يُصلي كُلَّ يوم وليلة مئة وخمسين ركعة .

وعن أبي إسماعيل الترمذي : قال : جاء رجل بعشرة آلاف من ربح تجارته إلى أحمد فردها . وقيل : إن صيرفياً بذل لأحمد خمس مئة دينار ، فلم يقبل .

ومن آدابه :

قال عبد الله بن أحمد : رأيتُ أبي يأخذ شعرة من شعر النبي ، ﷺ ، فيضعها على فيه يُقبلها . وأحسب أني رأيتُه يضعها على عينه ، ويقميسها في الماء ويشربه يستشفى به .

ورأيتُه أخذ قَصْعَةَ النبي ، ﷺ ، فغسلها في حُبِّ الماء ، ثم شرب فيها ورأيتُه يَشْرَبُ من ماء زمزم يستشفى به ، ويمسح به يديه ووجهه .

قلت : أين المتنطع المنكزُ على أحمد ، وقد ثبت أن عبد الله سأل أباه عمن يلمسُ رُمَانَةَ منبر النبي ، ﷺ ، ويَمَسُّ الحجرة النبوية ، فقال : لا أرى بذلك بأساً . أعاذنا الله وإياكم من رأي الخوارج ومن البدع .

قال أحمد بن سعيد الدارمي : كتب إلي أحمد بن حنبل : لأبي جعفر ، أكرمه الله ، من أحمد بن حنبل .

قال عُبيد الله بن عبد الرحمن الزهري : حدثنا أبي ، قال : مضى عمي أحمد بن سعد إلى أحمد بن حنبل ، فسلم عليه . فلما رآه ، وثب قائماً وأكرمه .

فانظر أرشدك الله تعالى هذا الاتفاق من هذا الإمام والحرص على تحقيق ما وضعه في كتابه لم يقنع بوضع البخاري ومسلم وغيرهما مع جلالتهم بل تتبع ما وضعوه حتى وضع في كتابه وهذا شأن الأئمة الخائفين من الله عز وجل من أن يقع منهم زلل في الإخبار عن رسول الله ﷺ، ثم إنه رضي الله تعالى عنه ذكر في هذا الكتاب في كتاب الحج في باب ثواب من زار قبر النبي ﷺ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من جاءني زائراً لم ينزعه إلا زيارتي كان حقاً على الله أن أكون له شفيعاً يوم القيامة» ولم يذكر في هذا الباب غير هذا الحديث.

وهذا حكم منه بأن هذا الحديث مجمع على صحته بمقتضى الشرط الذي شرطه في الخطبة وهو رضي الله عنه إمام جليل حافظ متقن كثير الحديث وإسع الرحلة سمع بالعراق وخراسان وما وراء النهر وسمع بالشام ومصر وسمع من خلائق من أئمة الحديث والأجلاء أهل الدين وهو من القدماء، أصله ببغداد، وسكن مصر ومات بها في نصف المحرم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة رحمة الله تعالى عليه وعلى أمثاله، وإذا كان هذا حديث صحيح^(١) فكيف يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يجعله ضعيفاً فضلاً عن أن يجعله كذباً وأقل درجات الثقة الخائف أن يقول صححه فلان، وأما القول بوضعه ويتكذيب هذا الإمام وأمثاله فلا يصدر إلا من زنديق محقق الزندقة بهذه القرينة وغيرها عائداً بالله عز وجل من ذلك.

وإذا تقرر لك ذلك فانظر أرشدك الله تعالى وعافاك هذا الخبيث الطوية كيف طعن في هذه الأئمة الأعلام في علوم الحديث الذين بهم يُقْتَدَى وعليهم يُعَوَّل وعند ذكرهم تنزل الرحمة، ورامهم بالوضع على رسول الله ﷺ وطعن في هذه الأخبار المروية عن هذه الأئمة. وهذا شأنه قاتله الله تعالى كلما جاء إلى شيء لا غرض له فيه طعن فيه وإن كان مشهوراً ومعمولاً به بين الأئمة ولا عليه لا من الله عز وجل ولا من رسوله ﷺ ولا من الناس وتنبه لشيء عظيم رمى به هذه الأئمة وهو أن من قاعدته أن من كذب على النبي ﷺ متعمداً كفر فعليه من الله عز وجل ما يستحقه، وهذا وغيره يدل على أن عنده ضغينة للنبي ﷺ ولصاحبيه وكذا لأمته ليفوت عليهم هذا الخير الذي رتبته على زيارة قبره عليه أفضل الصلاة والسلام فاحذروه واحذروا تزويق مقالته المطوي تحتها أخبت الخبائث فإنها لا تجوز إلا على عامي أو بليد الذهن كالحمار يحمل أسفاراً أو خال من العلوم وأخبار الناس وبالله تعالى التوفيق، والله أعلم.

(١) يكتب حديثاً صحيحاً لأنه خير كان، اهـ مصححه.

البحر الرائق

شَرَحَ

كَنْزُ الدَّقَائِقِ (فِي فُرُوعِ الحَنْفِيَّةِ)

للشيخ الإمام أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمد المعروف بحافظ الدين النسفي
المتوفى سنة ٨٧١٠ هـ

والشرح «البحر الرائق»

للإمام العلامة الشيخ زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بأبي نسيم المصري الحنفي
المتوفى سنة ٩٧٠ هـ

وتعنه المراسي المستناة
نسخة الخالق علي البحر الرائق

للعلامة الشيخ محمد أمين عابدين بن عمر عابدين بن عبد العزيز المعروف بأبي عابدين النمشقي الحنفي
المتوفى سنة ١٢٥٢ هـ

نزيهه ومخرجه آياته وأمارتيه
الشيخ زكريا عيرات

تأنيده

ووضعنا مائة كذا في أعالي الصفحات، ووضعنا أنفوله ما يشاء من البحر الرائق
ووضعنا في أسفل الصفحات مؤلفات الشيخ ابن عابدين

المجلد الخامس

منشورات

مؤسسة إبي بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٩٩٧-١٤١٨ هـ

المتنون ولا الصبي الذي لا يعقل، وأما من جنونه متقطع فإن ارتد حال الجنون لم يصح، وإن ارتد حال إفاقته صحت، وكذا لا تصح ردة السكران الذاهب العقل. والبلوغ ليس بشرط لصحتها من الصبي عندهما خلافاً لأبي يوسف، وكذا المذكورة ليست شرطاً ومنها الطوع فلا تصح ردة المكره عليها اهـ. والإيمان التصديق بجميع ما جاء به محمد ﷺ عن الله تبارك وتعالى مما علم بحجته به ضرورة. وهل هو فقط أو هو مع الإقرار؟ قولان فأكثر الحنفية على الثاني والمحققون على الأول. والإقرار شرط إجراء أحكام الدنيا بعد الاتفاق على أنه يعتقد متى طولب به أتى به، فإن طولب به فلم يقر فهو كفر عناد. والكفر لغة الستر وشرعاً تكذيب محمد ﷺ في شيء مما يثبت عنه ادعاؤه ضرورة. وفي المسامرة: ولا اعتبار التعظيم المنافي للاستخفاف كفر الحنفية بالألفاظ كثيرة وأفعال تصدر من المتهنكين لدلائلها على الاستخفاف بالدين كالصلاة بلا وضوء عمداً بل بالمواظبة على ترك سنة استخفافاً بها بسبب أنه إنما فعلها النبي ﷺ وزيادة أو استقباحها كمن استقبح من آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه أو إحقاء شاربه اهـ. وفي فتح القدير: ومن هزل بلفظ كفر ارتد وإن لم يعتقدده للاستخفاف فهو كفر العناد والألفاظ التي يكفر بها تعرف في الفتاوى اهـ. فهذا وما قبله صريح في أن الألفاظ التكفير المعروفة في الفتاوى موجبة للردة عن الإسلام حقيقة. وفي البرازية: ويحكى عن بعض من لا سلف له أنه كان يقول ما ذكر في الفتاوى أنه يكفر بكذا وكذا فذاك للتخويف والتحويل لا لحقيقة الكفر وهذا كلام باطل إلى آخره. والحق أن ما صح عن المجتهد فهو على حقيقته، وأما ما ثبت عن غيره فلا يفتي به في مثل التكفير ولذا قال في فتح القدير من باب البيعة: إن الذي صح عن المجتهدين في الخوارج عدم تكفيرهم ويقع في كلام أهل المذهب تكفير كثير لكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء اهـ.

فيكفر إذا وصف الله تعالى بما لا يليق به أو سخر باسم من أسمائه أو بأمر من أوامره أو أنكر وعده أو وعيده أو جعل له شريكاً أو ولداً أو زوجة أو نسبه إلى الجهل أو العجز أو النقص. واختلفوا في قوله فلان في عيني كاليهودي في عين الله فكفره الجمهور، وقيل لا إن عني به استقباح فعله، وقيل يكفر إن عني الجارحة لا القدرة، والأصح مذهب المتقدمين في التشابه كالكيد، واختلفوا في جواز أن يقال بين يدي الله. ويكفر بقوله يجوز أن يفعل الله فعلاً لا حكمة فيه وبإثبات المكان لله تعالى فإن قال الله في السماء فإن قصد حكاية ما جاء في

اللفظة، وقيل تجوز فإنه قد جاء في الحديث أنه يوقف بين يدي الله تعالى على الصراط. قال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله: هذا اللفظ موسع بالعربية والفارسية يطلق على الله تعالى وإن كان تعالى منزهاً عن الجهة، وجوز السرخسي أيضاً ومن يتحرز عن إطلاقه بالفارسية فإنما ذلك مخافة فتنه

ظاهر الأخبار لا يكفر، وإن أراد المكان كفر، وإن لم يكن له نية كفر عند الأكثر وهو الأصح وعليه الفتوى. ويكفر إن اعتقد أن الله تعالى يرضى بالكفر، ويقول لو أنصفتني الله تعالى يوم القيامة انتصفت منك، أو إن قضى الله يوم القيامة أو إذا أنصف الله، ويقول ببارك الله في كذبك، ويقول الله جلس للإنصاف أو قام له، ويقول هذا لا يمرض هذا من نسيه الله أو منسى الله على الأصح، ويوصفه تعالى بالفوق أو بالنحت، ويظنه أن الجنة وما فيها للفناء عند البعض، ويقول لامراته أنت أحب إلي من الله وقيل لا، ويقول لا أخاف الله أو لا أخشاه عند البعض ومحل الاختلاف عند عدم قصد الاستهزاء، ويقولها لا جواباً لقوله أما تعرفين الله على الظاهر، ويقول لا أريد اليمين بالله وإنما أريد اليمين بالطلاق أو بالعناق عند البعض خلافاً للعامة وهو الأصح ويقول رأيت الله في المنام، ويقول المعلوم ليس بمعلوم الله تعالى، ويقول الظالم أنا أفعل بغير تقدير الله تعالى، ويادخله الكاف في آخر الله عند ندائه من اسمه عبد الله وإن كان عالماً على الأصح، ويتصغير الخالق عمداً عالماً، ويقول ليتني لم أسلم إلى هذا الوقت حتى أرث أبي، ويقول إن كنت فعلت كذا أمس فهو كافر وهو يعلم أنه قد فعله إذا كان عنده أنه يكفر به وعليه الفتوى، ويقول الله يعلم أبي فعلت كذا وهو يعلم أنه ما فعل عند العامة إن كان اختياراً لا مخافة، ويقول إن كنت قلت فأننا كافر وهو يعلم أنه قاله، ويقول أنا بريء من الله لولا ولم يتم تعليقه خلافاً للبعض قياساً على أنت طالق ثلاثاً لولا لم يقع، ويقولها نعم جواباً لقوله أتعلمين الغيب، ويتزوج به شهادة الله ورسوله، ويقول فلان يموت بهذا المرض عند البعض، ويقول عند رقاء الهامة يموت أحد عند البعض والأصح عدمه، ويقول عند رؤية الدائرة التي تكون حول القمر يكون مطر مدعيًا علم الغيب، وبرجوعه من سفره عند سماع صياح العقعق عند البعض، وبيان الكاهن وتصديقه، ويقول أنا أعلم المسروقات، ويقول أنا أخير عن أخبار الجن إياي، وعدم الإقرار ببعض الأنبياء عليهم السلام أو عيبه نبياً بشيء أو عدم الرضا بسنة من سنن المرسلين، ويقول لا أعلم أن آدم عليه السلام نبي أولاً، ولو قال آمنت بجميع الأنبياء عليهم السلام وبعدم معرفة أن محمداً ﷺ آخر الأنبياء عند البعض وينسبته نبياً إلى الفواحش كعزمه على الزنا وقيل لا، ويقول إن الأنبياء عضو وإن كان معصية كفر، ويقول لم تعص الأنبياء حال النبوة وقيل لرده النصوص لا يقول لا أقبل شفاعته النبي ﷺ في الإمهال فكيف أقبلها منك، ولا بأنكاره نبوة الخضر وذي الكفل عليهما السلام لعدم الإجماع على نبوتهما، ويكفر من أراد بغض النبي ﷺ بقلبه ويقول لو كان فلان نبياً لا أؤمن به لا يقول لو كان صهري رسول الله لا أثمر بأمره، ويكفر ويقول إن كان ما قال الأنبياء حقاً أو صدقاً، ويقول أنا رسول الله وبطلبه المعجزة حين ادعى

الجهال فآما من حيث الدين فلا بأس به. قوله: (ويقوله أنا أخير عن إخبار الجن إياي) قال في

إشارات المرام
مِن
عِبْرَاتِ الْأَمَامِ
أبي حنيفة النعمان

فِي أَصْوَابِ الدِّينِ

تأليفه

الشيخ كمال الدين أحمد بن محمد بن حسين بن سنان الدين
البيضاقي زاده الرومي الحنفي - البسوي

المتوفى ١٠٩٧ هـ

خرج أمهاتيه ووضع حواشيه
أحمد فرغ في الرضوي



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م

كذلك، فعلى هذا التقدير يلزم أن تكون ذاته تعالى قابلة للحركة والسكون، وكل ما كان كذلك وجب القول بكونه محدثاً لما مرّ في مسألة حدوث العالم؛ وحدوثه محال؛ لأنه المحدث للحوادث، فكونه مشابهاً للأجسام أو جسمًا محال، كما في التقديس، وإليه أشار بأن يده ليست كأيدي خلقه، وهو خالق الأيدي، وأن وجهه ليس كوجوه خلقه، وهو خالق كل الوجوه.

الثانية: الاستدلال بأنه لو كان جسمًا كان متألف الأجزاء، وتلك الأجزاء قد تكون مماثلة لأجزاء سائر الأجسام، ووجب أن يصح على تلك الأجزاء ما يصح عليها؛ لأن من حكم المتماثلين الاستواء في جميع اللوازم، وعلى هذا التقدير لا بدّ له من مركّب ومؤلف، وذلك على الخالق تعالى شأنه محال.

وإليه أشار بقوله: ونفسه ليست كنفوس خلقه، وهو خالق كل النفوس.

الثالثة: الاستدلال عليه بالآية، حيث نفى المماثلة للأشياء على طريق البرهان؛ لأن ثبوت مثله تعالى يستلزم ثبوت مثل مثله، فنفى اللازم وجعل دليلًا على انتفاء الملزوم، ودلّ على أنه لا يماثل الأشياء ولا يصح عليه ما يصح عليها، فلا يصح عليه أن يكون جسمًا أو جوهرًا، وإلا وجب أن يصح عليه كل ما يصح على غيره، وذلك يقتضي جواز التغير عليه، وكل متغير حادث، ووقوع الكثرة والتركيب في ذاته المخصوصة، وكل مركب ممكن لا واجب، كما في كتاب التقديس، وإليه أشار باقتباس الآية.

(ص): (وقال في الوصية: وهو حافظ العرش وغير العرش من غير احتياج، فلو كان محتاجًا لما قدر على إيجاد العالم وتديبره كالمخلوقين، ولو كان في مكان محتاجًا إلى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش أين كان الله؟).

(ش): الثالث: ما أشار إليه (وقال في الوصية: وهو حافظ العرش وغير العرش من غير احتياج)، ولو كان في مكان لكان محتاجًا إليه بالضرورة، ولم يكن حافظًا له؛ لأن المتمكن محتاج إلى مكانه بحيث يستحيل وجوده بدونه، (فلو كان محتاجًا) إليه للقرار (لما قدر على إيجاد العالم وتديبره) وحفظه؛ لأن المحتاج عاجز في نفسه فكيف يقدر على تدبير غيره، (كالمخلوقين)، مع أن المكان مستغن عن المتمكن؛ لجواز الخلاء، والمستغني عن الواجب مستغن عمّا سواه بالطريق الأولى، فيكون واجبًا مع كونه محتاجًا إلى الواجب تعالى في الإيجاد والحفظ والإبقاء.

وفيه إشارات:

الأولى: الاستدلال بأن كونه تعالى في مكان مستلزم لإمكان الواجب ووجوب المكان؛ لأن المتمكن محتاجٌ إلى مكانه، والمكان مستغني عن المتمكن، وهو باطل بالضرورة كما في المواقف، وإليه أشار بالشرطية المذكورة.

الثانية: الاستدلال بأنه تعالى لو كان متحيزاً لكان مساوياً لسائر المتحيزات في الحقيقة، فيلزم حينئذٍ إما قدم الأجسام أو حدوثه؛ لأن التماثلات تتوافق في الأحكام كما في شرح المواقف، وإليه أشار بقوله: فلو كان محتاجاً لما قدر على إيجاد العالم وتدييره كالمخلوقين.

الثالثة: الجواب بأن كون كل موجودٍ متحيزاً أو حالاً فيه غير مسلم، بل ذلك حكم الوهم بضرورته، وهو غير مقبول فيما ليس بمحسوس، كما في شرح المقاصد، وإليه أشار ببيان كونه تعالى حافظ العرش وغيره من غير احتياجٍ إلى حيزٍ ومكان، وبيان كون الاحتياج إليه مختصاً بالمخلوقين في المقام.

الرابع: ما أشار إليه فيها بقوله: (ولو كان في مكانٍ محتاجاً إلى الجلوس والقرار) مختصاً بجهةٍ من الجهات، فيما أن يكون ذلك القرار والاختصاص في الأزل، أو يحدث له بعد حدوث العرش وحدث الجهات، فإن كان الأول (فقبل خلق العرش أين كان الله؟) وكيف كان في (أين) ولا جهة في الأزل؛ لأن الجهات من خواص الأجسام المحدثة والجسمانية؛ لتجددها بها وحدثها بعدها، وكيف كان في الأزل مختصاً بجهةٍ حادثة فيما لا يزال، فإن المختص والمختص به لكونهما متضايقين يتكافآن في الوجود، وإن كان الثاني فكيف صار مختصاً بمكانٍ وجهةٍ وعرض له ذلك الاختصاص فيما لا يزال بعد أن لم يكن متصفاً بذلك الاختصاص في الأزل؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ لأنه يستلزم التغير والانفعال؛ لأنه إن كان ذاته منشأ ذلك الاختصاص فكيف تحلف إلى أو أن حدوث ذلك؟ وكيف تغير عملاً كان عليه وحدث المساسة؟ وإن كان بمدخلية الغير يلزم تأثير الواجب تعالى.

وفيه إشارات:

الأولى: الجواب بأنه لو كان تعالى متحيزاً لكان إما في كل حيزٍ فيخالط ما لا ينبغي مع لزوم التداخل، وإما في البعض لمخصص فيحتاج أو لا، فيلزم الترجيح بلا مرجح كما في المقاصد، وإليه أشار بقوله: ولو كان في مكانٍ محتاجاً إلى الجلوس والقرار إلى آخره.

الثانية: الجواب بأنه لو كان متحيزاً لزم قدم الحادث، أعني الحيز كما في المقاصد،

وإليه أشار بقوله: فقبل خلق العرش أين كان الله؟.

الثالثة: الجواب بأن التحيز وقبول الحوادث من أمارات الحدوث، وهو على القديم محال، ومنع ضرورة العقل عن الاتصال والانفصال سيما قبل خلق العرش وخلق الجسمانيات، وعن التغير والتماس بعد إحداث المحدثات كما في شرح قواعد العقائد. وإليه أشار أيضاً بقوله: (فقبل خلق العرش أين كان الله)، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

(ص) (وقال في الفقه الأبيسط: كان الله تعالى ولا مكان، كان قبل أن يخلق الخلق، كان ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء).

(ش) الخامس: ما أشار إليه، (وقال في الفقه الأبيسط: كان الله تعالى ولا مكان، كان قبل أن يخلق الخلق، كان ولم يكن أين): أي مكان (ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء)، مُوجد له بعد العدم، فلا يكون شيء من المكان والجهة قديماً. وفيه إشارات:

الأولى: الاستدلال بأنه تعالى لو كان في مكانٍ وجبة لزم قدمهما، وأن يكون تعالى جسماً؛ لأن المكان هو الفراغ الذي يشغله الجسم، والجهة اسم لمنتهى مأخذ الإشارة ومقصد المتحرك، فلا يكونان إلا للجسم والجسماني، وكل ذلك مستحيل كما مر بيانه، وإليه أشار بقوله: كان ولم يكن أين، ولا خلق ولا شيء، وهو خالق كل شيء. وبطل ما ظنه ابن تيمية منهم من قدم العرش كما في شرح العضدية.

الثانية: الجواب بالألا يكون الباري تعالى داخل العالم؛ لامتناع أن يكون الخالق داخلياً في الأشياء المخلوقة، ولا خارجاً عنه بأن يكون في جهة منه؛ لوجوده تعالى قبل خلق المخلوقات، وتحقق الأمكنة والجهات، وإليه أشار بقوله: ﴿هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٠٢]، وهو خروج عن الموهوم دون المعقول.

الثالثة: الجواب بأن كون القائم بنفسه هو المتحيز بالذات غير (مسلم)، بل هو المستغني عن محل يقوم به، كما في شرح المواقف، وإليه لُوح بقوله: كان الله ولا مكان.

(ص): (وأنه تعالى يُدعى من أعلى لا من أسفل؛ لأن الأسفل ليس من وصف الربوبية والألوهية في شيء، وعليه ما روي في الحديث: «أَنْ رَجُلًا أتَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِأَمَةٍ سَوْدَاءَ فَقَالَ: وَجِبَ عَلَيَّ عَتَقُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ أَتَجْزِيَنِي هَذِهِ؟ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: «أَمُؤْمِنَةٌ أَلْتِ؟» قَالَتْ: نَعَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَيْنَ اللَّهُ؟» فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: «أَعْتَقَهَا

قَائِلًا مُؤْمِنَةً^(١)»، فمن قال: لا أعرف ربي أفي السماء أم في الأرض فهو كافر، كذا من قال: إنه على العرش ولا أدري العرش أفي السماء أم في الأرض).

(ش) السادس: ما أشار إليه بقوله فيه: (وأنه تعالى يُدعى من أعلى)؛ للإشارة إلى ما هو وصف للمدعو تعالى من نعوت الجلال، وصفات الكبرياء والألوهية والاستغناء (لا من أسفل؛ لأن الأسفل): أي الإشارة إليه (ليس من وصف الربوبية والألوهية) والكبرياء، والفوقية بالاستيلاء (في شيء)، فأشار إلى الجواب بأن رفع الأيدي عند الدعاء إلى جهة السماء ليس لكونه تعالى فوق السموات العُلى بل لكونها قبلة الدعاء؛ إذ منها يتوقع الخيرات، ويستتزل البركات؛ لقوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقَكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢]، مع الإشارة إلى اتصافه تعالى بنعوت الجلال وصفات الكبرياء، وكونه تعالى فوق عباده بالقهر والاستيلاء، وإلى الجواب بمنع حمل ما ورد في الآيات والأحاديث على الاستقرار والتمكّن، ومنع رفع الأيدي لاعتقاده بل كل ذلك بالمعنى الذي ذكرنا ههنا، وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء، ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء كما أشار إليه بقوله فيه: (وعليه): أي يخرج على أنه يُدعى من أعلى، ويُوصف بنعوت الجلال وصفات الكبرياء، (ما زوي في الحديث: «أَنْ رَجُلًا» وهو عمرو بن الشريد كما رواه أبو هريرة وعبد الله بن رباح، كما بيّنه الإمام في مسنده بتخرّيج الحارثي وطلحة والبلخي والحوارزمي، (أتى إلى النبي ﷺ بِأَمَةٍ سَوْدَاءٍ فَقَالَ: وَجِبَ عَلَيَّ عَتَقُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ، قال: إن أمتي هلكت وأمرت أن أعتق عنها رقبة مؤمنة، ولا أملك إلا هذه وهي جارية سوداء أعجمية، لا تدري ما الصلاة، (أفتجزيني هذه؟) عمًا لزم بالوصية، كما في مصنف الحافظ عبد الرزاق، وليس في الروايات الصحيحة أنها كانت خرساء كما قيل؛ (فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: أَمُؤْمِنَةٌ أَتَيْتِ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيْنَ اللَّهُ؟)، سائلًا عن المنزلة والعلو على العباد علوً القهر والغلبة، ومشيرًا أنه إذا دعاه العباد استقبلوا السماء دون ظاهره من الجهة، لكن لما كان التنزيه عن الجهة مما يقصر عنه عقول العامة فضلًا عن النساء حتى يكاد يجزم بنفي ما ليس في الجهة كان الأقرب إلى إصلاحهم، والأليق بدعوتهم إلى الحق ما يكون ظاهرًا في الجهة، كما في شرح المقاصد، (فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ) إشارة إلى أعلى المنازل، كما يُقال: فلان في السماء: أي رفيع القدر جدًّا، كما

(١) رواه مسلم (٣٨١/١). وانظر: التوحيد للماتريدي (ص ١٧٩).

وفضالة بن عبيد، وبريدة، وعمارة بن روية الثقفي، وعُدَي بن حاتم الطائي، رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، كما في شروح البخاري، ورَوَى عنهم شائبة وعشرون شيخاً بأكثر من سِتِّين طريقاً.

ولما كان الأصوب في هذه المسألة أن يتمسك بالدلائل السمعية لكونها أسرع في إلزام المستدعة، ثم معارضة شبههم بالأدلة العقلية كما ذكره أبو منصور الماتريدي، واختاره محققو الأشاعرة أشار الإمام في المقام إلى ما ثبت به المرام من الدلائل السمعية، وأشار إلى دفع شبه المتدعة معارضة بما ثبت مما حاله حال الرؤية في القرب والإقبال والمجاورة، أو ردّاً للمختلف إلى المختلف، فإنه الطريقة السلوكة للسلف دفعا لما تمسك به المخالفون من وجوه:

الأول: أنه تعالى لو كان مرثياً لكان بالضرورة في مقابلة، فكان في جهة جوهراً أو عرضاً في مسافة من الرائي أو متصلاً به.

الثاني: أن الرؤية إما بتأصال شعاع العين بالمرئي، أو بانطباع الشبح من المرئي في حدقة الرائي على اختلاف المذهبيين، وكلاهما في حق الباري تعالى ظاهر الامتناع، فيمتنع رؤيته.

فأشار الإمام إلى جوابهما بالمعارضة بالمثل في قوله.

(ص): (وقال في الفقه الأكبر: وليس قرب الله تعالى ولا بعده من طريق طول المسافة وقصرها، ولكن على معنى الكرامة، والمطيع قريب منه تعالى بلا كيف، والعاصي بعيد منه بلا كيف، والقرب والإقبال يقع على المناجي وكذلك جواره تعالى في الجنة والوقوف بين يديه والرؤية في الآخرة بلا كيف).

(ش): (وقال في الفقه الأكبر: وليس قرب الله تعالى من المؤمنين كما دلّ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ١٨٦]، (ولا بعده) من الكافرين كما دلّ قوله تعالى: ﴿أَلَا بُعْدًا لَأَعَادُ قَوْمَ هُودٍ﴾ [هود: ٦٠] (من طريق) إرادة المعنى الحقيقي: أي (طول المسافة وقصرها) حتى يلزم التحيز والمقابلة والكون في الجهة؛ لتنزهه تعالى عن كل ذلك بدلالة البراهين القطعية، (ولكن) على تعيين المعنى المجازي: أي معنى الكرامة في قربه تعالى من العباد؛ لعدم ظهوره في معنى الآية، وفي قربه تعالى والقرب منه.

ومّا في بعض النسخ إلا (على معنى الكرامة) مخالف للنسخ المعتمد عليها المشتهرة، ولما سيأتي من العبارة (والهوان) والحقارة في بعده من الكافرين، (و) لكن (المطيع قريب

غاية المراد

في

علم الكلام

تأليف

الإمام العلامة أبي الحسن علي بن محمد بن عبد السلام النعاني
المعروف بسيف الدين الأمدعي
المتوفى ٦٢٣هـ

الطبعة الأولى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م

تقديم

أحمد فريد المريدي

مستشارات

مركز بحوث بيروت
لشركت الطباعة والنشر
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

معتقد أهل الحق أن الباري لا يشبه شيئاً من الحوادث ولا يماثله شيء من الكائنات بل هو بذاته منفرد عن جميع المخلوقات، وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض، ولا تحله الكائنات، ولا تمازجه الحوادث، ولا له مكان يحويه، ولا زمان هو فيه، أول لا قبل له، و آخر لا بعد له، ليس كمثلته شيء

— به ضرورة المساواة في المعنى. وإن كان بغيره: فيكون الرب -تعالى- مفتقراً إلى غيره في وجوده؛ فلا يكون واجب الوجود لذاته. وإن كان غير متحيز: لزم في كل جوهر أن يكون غير متحيز؛ ضرورة المساواة في المعنى؛ وهو محال. كيف: وأنه لا معنى للجوهر غير المتحيز بذاته، فما لا يكون كذلك؛ لا يكون جوهرًا. الخامس: أنه لو كان جوهرًا كالجواهر؛ لما كان مفيدًا لوجود غيره من الجواهر؛ فإنه لا أولوية لبعض الجواهر بالعلية دون البعض؛ ويلزم من ذلك أن لا يكون شيء من الجواهر معلولًا، أو أن يكون كل جوهر معلولًا للآخر؛ والكل محال. فإن قيل: الجواهر وإن تماثلت في الجوهرية إلا أنها متميزة، ومتغايرة بأمور موجبة لتعيين كل واحد منها عن الآخر. وعند ذلك: فلا مانع من اختصاص بعضها بأمور وأحكام، لا وجود لها في البعض الآخر، ويكون ذلك باعتبار ما به التعيين، لا باعتبار ما به الاشتراك؛ فنقول: والكلام في اختصاص كل واحد بما به التعيين كالقلام في الأول؛ وهو تسلسل ممتنع؛ فلم يبق إلا أن يكون اختصاص كل واحد من المتماثلات بما اختص به لمخصص من خارج؛ وذلك على الله — تعالى — محال. هذا إن قيل إنه جوهر كالجواهر. وإن قيل إنه جوهر لا كالجواهر: فهو تسليم للمطلوب؛ فإننا إنما ننكر كونه جوهرًا كالجواهر. وإذا عاد الأمر إلى الإطلاق اللفظي؛ فالتراع لفظي ولا مشاحة فيه. إلا من جهة ورود التعبد من الشارع به؛ ولا يخفى أن ذلك مما لا سبيل إلى إثباته. وعلى هذا فمن قال: إنه جوهر بمعنى أنه موجود لا في موضوع، والموضوع هو المحل المتقوم بذاته المقوم لما يحل فيه كما قاله الفلاسفة، أو أنه جوهر بمعنى أنه قائم بنفسه غير مفتقر في وجوده إلى غيره كما قاله أبو الحسين البصري مع اعترافه أنه لا يثبت له أحكام الجواهر؛ فقد وافق في المعنى، وأخطأ في الإطلاق من حيث إنه لم ينقل عن العرب إطلاق الجوهر بزاء القائم بنفسه، ولا ورد فيه إذن من الشارع. انظر الأبيكار (٢/٤٤٥)، بتحقيقنا والتأسيس للرازي (ص٨٦)، والفصل لابن حزم (٢٢/٢)، وشرح الأصول الخمسة لعبد الجبار (ص٢١٣).

الذِّكْرُ الثَّمِينُ

وَالْمَوَدَّةُ الْمَعِينُ

شرح المورِدِ المَعِينِ عَلَى الصَّرُورِيِّ مِنْ عُلُومِ الرِّبِّ

لابن عَاشِرٍ

طبعة سنة
١٤٢٩-٢٠٠٨

تأليف
العلامة الشيخ محمد بن أحمد ميارة المالكيني
رحمته الله تعالى

وطلبه شرحه غلط السداد والرشد: على نظم مقدمة ابن الزبير

للعامة الثماني المالكيني
رحمته الله تعالى

تحقيق
عبدالله المنشاوي

دار الحديث
القاهرة

الإيجاد ، فيوجد الله الفعل مع كراهته له أي نهيه عنه كما أضل الله كثيراً من الخلق مع نهيه لهم عن ذلك الضلال ، أما الكراهة بمعنى عدم إرادة الله تعالى للفعل فيستحيل اجتماعها مع الإيجاد ؛ إذ يستحيل أن يقع في ملك مولانا جل وعز ما لا يريد وقوعه ، والجهل ضد العلم ، ويدخل في الجهل الظن والشك والوهم والنسيان والنوم وكون العلم نظرياً ونحو ذلك لمنافاتها العلم كمنافاة الجهل له والممات ضد الحياة ، والصمم ضد السمع ، والبكم ضد الكلام ، والعمى ضد البصر ، والمراد بالصمم والعمى في هذا الموضع عدم السمع والبصر بوجود ما ينافيهما أو غيبة موجود ما من الموجودات عن صفتي السمع والبصر لما سبق من وجوب تعلقهما بكل موجود ، والمراد بالبكم عدم الكلام أصلاً بوجود آفة تمنع من وجوده ، وإليه أشار بقوله : ﴿ وَتَكْمٌ ﴾ [الأنعام: ٣٩] . في معناه السكوت وكونه بالحرف والصوت لاستحالة اجتماع حرفين في آن واحد فضلاً عن الكلمتين فضلاً عن الكلامين فقد تبكم المتكلم بالحرف والصوت واحتبس عن أن يدل على معلومات له في آن واحد بصفة الكلام المركب من الحروف والأصوات ، وإلى ذلك أشار بقوله : صمات وهو لغة في الصمت فالكلام الذي يكون بالحروف والأصوات وإن بلغ غاية الفصاحة والبلاغة ، وكان كما لا بالنسبة إلى الحوادث الناقصة ، فهو بالنسبة إلى مقام الألوهية الأعلى نقيصة عظيمة .

مسألة : سئل الإمام العالم أبو عبد الله سيدي محمد بن جلال هل يقال : المولى تبارك وتعالى لا داخل العلم ولا خارج العالم ؟ فأجاب السائل : هكذا نسمعه من بعض شيوخنا واعترضه بعضهم بأن هذا رفع للنقيضين وقال بعض فقهاءنا في هذه المسألة : هو الكل ، أي الذي قام به كل شيء ، وزعم أنه للإمام الغزالي ، وأجاب بعضهم أن هذا السؤال معضل ولا يجوز السؤال عنه ، وزعم أن ابن مقلش هكذا أجاب عنه في شرحه على الرسالة فأجاب بأن نقول ذلك ونحزم به ونعتقد أنه لا داخل العالم ولا خارج العالم ، والعجز عن الإدراك لقيام الدلائل الواضحة على ذلك عقلاً ونقلًا أما النقل فالكلام والسنة والإجماع أما الكتاب فقولته تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١] . فلو كان في العالم أو خارجاً عنه لكان مماثلًا ، وبيان الملازمة واضح أما في الأول : فلأنه إن كان فيه صار من جنسه فيجب له ما وجب له . وأما في الثاني : فلأنه إن كان خارجاً لزم إما اتصاله وإما انفصاله وانفصاله إما بمسافة متناهية أو غير متناهية وذلك كله يؤدي لافتقاره إلى تخصيص . وأما السنة : فقوله ﷺ : « كان الله ولا شيء معه

وهو الآن على ما كان عليه ^(١) . وأما الإجماع فأجمع أهل الحق قاطبة على أن الله تعالى لا جهة له فلا فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال ولا أمام ولا خلف . وأما العقل : فقد اتضح لك اتصاحاً كلياً مما مر في بيان الملازمة في قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ والاعتراض بأنه رفع للتقيضين ساقط ، لأن التناقض إنما يعتبر حيث يتصف المحل بأحد التقيضين ويتواردان عليه وأما حيث لا يصح تواردهما على المحل ولا يمكن الاتصاف بأحدهما فلا تناقض كما يقال مثلاً الحائط لا أعمى ولا بصير فلا تناقض لصديق التقيضين فيه لعدم قبوله لهما على البديلة وكما يقال في الباري أيضاً : لا فوق ولا تحت وقس على ذلك . وقول من قال : إنه الكل زاعماً أنه للغزالي ففضية تنحو منحى الفلسفة ، أخذ بها بعض المتصوفة وذلك بعيد من اللفظ ، وما أجاب به بعضهم : أنه معضل لا يجوز السؤال عنه ليس كما زعم لوضوح الدليل على ذلك ، وإن صح ذلك عن ابن مقلش فلا يلتفت إليه في هذا لعدم إتيانه طريق المتكلمين إذ كثير من الفقهاء ليس له خبرة به فضلاً عن إتيانه .

قوله : يجوز في حقه فعل الممكنات البيت ، هذا هو القسم الثالث الجائز في حقه تعالى ، وهو فعل كل ممكن أو تركه في العدم ، وذلك كالثواب والعقاب وبعثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصلاح ، والأصلح للمخلوق لا يجب من ذلك شيء على الله تعالى ولا يستحيل إذ لو وجب عليه تعالى فعل الصلاح والأصلح للمخلوق كما تقوله المعتزلة لما وقعت محنة دنيا وأخرى ولما وقع تكليف بأمر ولا نهي وذلك باطل بالمشاهدة .

فرع : اختلف المتكلمون هل تدرك حقيقة الذات العلية وصفاتها السنية أم لا على قولين ، قال الإمام أبو العباس أحمد القلشاني : قال بعض الشراح : يفهم من قوله ولا يبلغ كنه صفته الواصفون نفي العلم بالحقيقة ، واختاره جماعة من المتقدمين وقال الجنيد : لا يعرف الله إلا الله ، واختاره أكثر المتأخرين ، وإليه ذهب الضرير وكان من المحققين ، وأنكر القاضي أبو بكر هذا القول ورده ، وتبعه الإمام أبو المعالي في طائفة . وقال : الباري تعالى يعلم والعلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به فلو تعلق العلم به على خلاف ما

(١) رواه البخاري في بدء الخلق (٣١٩١) ، وابن خزيمة في التوحيد (٥٩٣) من حديث عمران بن الحصين رضي الله عنه ، بلفظ « كان الله ولم يكن شيء غيره .. » الحديث . قلت : قال ابن حجر : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث « كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما كان عليه » ، وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث . راجع فتح الباري (٣٤٣/٦) عند شرح هذا الحديث .

التبصير في الدين

وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين

تأليف

الامام الكبير، حجة التكميلين، المفسر النظار

أبي المطرف الاسفرائيني

المتوفى سنة ٨٤٧هـ، رحمه الله

عرف الكتاب، وترجم للمؤلف، وخرج احاديثه، وعلق حواشيه

العلامة المحدث الكبير

صاحب الفضيلة الاستاذ الشيخ

محمد زاهد بن الحسن الكوثري

تفضل الاستاذ الدكتور

محمود محمد الحصري

أستاذ تاريخ الفلسفة الاسلامية بالجامعة المصرية

بكلمة عن الصلة بين علم الفرق وغيره من العلوم

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الثانية

١٩٨٨-١٤٠٨ هـ

الباب الخامس عشر

في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة وبيان مفاخرهم
ومحاسن أحوالهم و يقع في هذا الباب فصول ثلاثة .

أحدها: في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة .

الثاني: في بيان تحقيق النجاة لهم بالطرق التي ننبه عليها .

الثالث: في بيان فضائلهم .

**الفصل الأول: في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة السليم عن جميع ما
ذكرناه من الضلالات . فهو:**

١ - أن تعلم^(١) أن العالم بجميع أركانه، وأجسامه، وما يشتمل عليه من
أنواع النبات والحيوانات وجميع الأفعال، والأقوال، والاعتقادات كلها مخلوق
كائن عن أول، حادث بعد أن لم يكن شيئاً ولا عيناً، ولا ذاتاً، ولا جوهرأ،
ولا عرضاً، والدليل على حدوثها أنها تتغير عليها الصفات وتخرج من حال إلى
حال، وحقيقة التغيرات أن تبطل حالة وتحدث أخرى، فأما الحالة التي حدثت
فحدوثها معلوم بالضرورة والمشاهدة، وما كان ضرورياً لم يفتقر إلى الاستدلال
عليه، ولا يجوز أن يقال أنها انتقلت من باطن الجسم إلى ظاهره لاستحالة
الانتقالات على الصفات. وأما الحالة التي بطلت لو كانت قديمة لم تبطل،

(١) يسوق المصنف باقي اعتقاد أهل السنة بالعطف إلى هذا العمل بلفظ (وأن تعلم) فجعلنا
المتعاطفات من هذا القبيل في أول السطر وبازائها اعداد متسلسلة كلها تكرر تصديرها بلفظ
(وأن تعلم) فنقلت إلى ذلك النظر لئلا يقع القارئ الكرم في حيرة من البعد فيما بين المتعاطفات
من هذا القبيل على كثرتها .

والمكان، والجهة^(١)، والسكون، والحركة فهو مستحيل عليه سبحانه وتعالى لأن ما لا يكون محدثاً لا يجوز عليه ما هو دليل على الحدوث، وعليه يدل ما ذكرناها قبل في قصة الخليل عليه السلام.

١٨ — وأن تعلم أنه سبحانه لا يجوز عليه النقص، والآفة، لأن الآفة نوع من المنع، والمنع يقتضي مانعاً وممنوعاً، وليس فوقه سبحانه مانع وقد نبه الله تعالى عليه بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْقَرِيبُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٢) والسلام هو الذي سلم من الآفات، والنقائص، والقدوس هو المنزه عن النقائص والموانع، ويعلم بذلك ان لا طريق للآفات والنقائص والموانع إليه وقد وصف الله تعالى ذاته بقوله: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾^(٣) والمجد في كلام العرب كمال الشرف ومن كان لنوع من النقص إليه طريق لم يكمل شرفه ولم يميز وصفه بقوله مجيد. فلما اتصف به سبحانه علمنا انه لا طريق للنقص إليه.

١٩ — وأن تعلم أنه لا يجوز عليه الكيفية، والكيفية، والأبنية، لأن من لا مثل له لا يمكن أن يقال فيه كيف هو، ومن لا عدد له لا يقال فيه كم هو، ومن لا أول له لا يقال له مم كان، ومن لا مكان له لا يقال فيه أين كان. وقد ذكرنا من كتاب الله تعالى ما يدل على التوحيد ونفي التشبيه ونفي المكان والجهة، ونفي الابتداء والأولية. وقد جاء فيه عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أشق البيان حين قيل له أين الله؟ فقال: ان الذي أين الأين لا يقال له أين. فقيل له كيف الله؟ فقال: إن الذي كيف الكيف لا يقال له كيف. وسأله آخر فقال: ما جهة وجه الله؟ فأمر حتى أتى بشمعة فوضعها في انبوبة قصب. فقال للسائل ما

(١) وبه تعلم حكم قول ابن تيمية في مناجه «١-٢٦٤» بانبات الجهة له تعالى على التقديرين قال على القاري في شرح المشكاة: «بل قال جمع منهم «أي السلف» ومن الخلف أن معتقد الجهة كافر كما صرح به العراقي وقال: أنه قول أبي حنيفة، ومالك، والشافعي، والأشعري؛ والباقلاني أهد». فما وقع في كلام بعض الغاربه سبق قلم كما شرحت ذلك في مواضع والا لكان خارجاً من قول أهل الحق.

(٢) سورة الحشر ٢٣.

(٣) سورة البروج ١٥.

١٢ - وأن تعلم أن الباري سبحانه وتعالى يستحيل عليه الولد والزوجة لأن ذلك لا يكون إلا بالاتصال والمماسة^(١) وذلك يوجب الحد والنهية. وقد بينا استحالة عليه سبحانه وتعالى وحقق الله ذلك بقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٢).

١٣ - وأن تعلم أنه لا يجوز الشريك له في المملكة لما قد بينا من أن الخالق واحد لا ثاني له، والمملوك يستحيل أن يكون خارجاً من ملك الخالق وهذا تحقيق قوله: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَاثِي مِنَ الذُّلِّ وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرٌ﴾^(٣).

١٤ - وأن تعلم أن الحركة، والسكون، والذهاب، والجيء، والكون في المكان، والاجتماع، والافتراق، والقرب، والبعد من طريق المسافة، والاتصال، والانفصال، والحجم، والجرم، والحيثية، والصورة، والحيز، والمقدار، والنواحي، والاقطار، والجوانب، والجهات^(٤) كلها لا تجوز عليه تعالى لأن

(١) يقول ابن تيمية في رده على الرازي: «ومن المعلوم بالاضطرار ان اسم الواحد في كلام الله لم يقصد به سلب الصفات - يريد ما يشمل الجيء ونحوه - ولا سلب ادراكه بالحواس، ولا نفي الحد والقدر ونحو ذلك من المعاني التي ابتدع نفيها الجهمية وانباعهم ولا يوجد نفيها في كتاب ولا سنة أحد». يبيء عن معتزده، وقال المنجي صاحب ابن القيم في «اثبات المماسة»: (قال ابن تيمية والمعروف عند أئمة أهل السنة وعلماء أهل الحديث أنهم لا يمتنعون عن وصف الله بأنه يس ما شاء من خلقه بل يروون في ذلك الآثار ويردون على من نفاه. ذكره في الأجوبة المصرية أحد). وهذا دليل آخر على معتقد الرجل وجل مقدار أهل السنة عن مثل هذا التخريف. ومن أصر على اتخاذ قنوة بعد اطلاعه على آرائه الشاذة بعد اختياره عنوان عقله.

(٢) سورة الاخلاص ٤٣.

(٣) سورة الاسراء ١١١.

(٤) فيكون قول ابن تيمية في رده على الرازي: «قلت ليس هو بجسم ولا جوهر ولا متجز ولا جهة له ولا يشار إليه بحس ولا يتميز منه شيء من شيء وعبرتم عن ذلك بأنه تعالى ليس ينقسم ولا مركب وإنه لا حد له ولا غاية ليردون بذلك انه يمتنع عليه أن يكون له حد وقدر أو أن يكون له قدر لا يتناهي فكيف ساغ لكم هذا الذي بلا كتاب ولا سنة؟». خروجا من معتقد أهل السنة وتعميد كتاب النقص لعثمان بن سعيد السجزي منه من أبدأ ما ينطلق به جسم لما فيه من الخازي المكتشفة من ثبات الحركة، والنقل، والجلوس، والسافة، والاستقرار المكاني ونحو ذلك له تعالى. تعالى الله عن تحريف الحرفين، وهذيان المرسمين. وقوله يكون من على رأس الجبل أقرب إلى الله =

جميعها يوجب الحد. والنهاية. وقد دللنا على استحالة ذلك على الباري سبحانه وتعالى. وأصل هذا في كتاب الله تعالى وذلك أن إبراهيم عليه السلام لما رأى هذه العلامات على الكواكب والشمس والقمر قال: ﴿لَا أُجِبُ الْآفِلِينَ﴾^(١) فبين أن ما جاز عليه تلك الصفات لا يكون خالقاً.

١٥ — وأن تعلم أن كل ما تصور في الوهم من طول، وعرض، وعمق، وألوان، وهينات، ومختلفة ينبغي أن تعتقد أن صانع العالم بخلافه، وأنه قادر على خلق مثله، وإلى هذا المعنى أشار الصديق رضي الله عنه بقوله: العجز عن ذلك الإدراك ادراك. ومعناه إذا صح عندك أن الصانع لا يمكن معرفته بالتصور، والتركيب، والقياس، على الخلق صح عندك أنه خلاف المخلوقات. وتحقيقه أنك إذا عجزت عن معرفته بالقياس على أفعاله صح معرفتك له بدلالة الأفعال على ذاته وصفاته، وقد وصف الله سبحانه وتعالى نفسه بقوله: ﴿لَمْ يَلَمْهُ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ﴾^(٢) وما كان مصوراً لم يكن مصوراً، كما أن من كان مخلوقاً لم يكن خالقاً.

١٦ — وأن تعلم أن الحوادث لا يجوز حلوقها في ذاته وصفاته^(٣) لأن ما كان محلاً للحوادث لم يخل منها وإذا لم يخل كان محدثاً مثلها. ولهذا قال الخليل عليه الصلاة والسلام: «لا أحب الآفلين» بين به أن من خل به من المعاني ما يغيره من حال إلى حال كان محدثاً لا يصح أن يكون إلهاً.

١٧ — وأن تعلم أن كل ما دل على حدوث شيء من الحد، والنهاية،

ما يضحك منه الأطفال. وأما قوله: «لو شاء لاستقر على ظهر بعوضة فاستقلت به بقدرته وطفه ربوبيته فكيف على عرش عظيم». فآية من آيات السقوط وليس هذا من قبيل الاستدلال بظلال التالي على بظلال المقدم بل هذا استدلال بجواز التالي في زعمه على جواز تمكنه في العرش فسيحان قاسم العقول.

(١) سورة الأتعام ٧٩.

(٢) سورة الحشر ٢٤.

(٣) فيكون ما توسع به ابن تيمية في كتبه من تجويز قيام الحوادث به تعالى وحلوقها فيه ولا سيما في هامش منهاجه «٢٧٥-٢٨» خارجاً من معتقد أهل الحق.

كِتَابُ الْقَبَسِ

في شرح موطأ مالك بن أنس
لأبي بكر بن العربي المعافري

الجزء الأول

الطبعة الأولى
١٤١٧-١٩٩٦ هـ

دراسة وتحقيق

الدكتور محمد عبد الله ولد الكريم



شريعة : إن الله سبحانه منزّه عن الحركة والانتقال لأنه لا يحويه مكان ، كما لا يشتمل عليه زمان ، ولا يشغل حيزاً كما لا يدنو إلى مسافة بشيء ولا يغيب بعلمه عن شيء ، متقدس الذات عن الآفات منزّه عن التغيير والاستحالات إله في الأرض إله في السموات . وهذه عقيدة مستقرّة في القلوب ثابتة بواضح الدليل .

قال لي شيخ^(١) العلماء : لا يمكن لأحد أن يعبر عن جلال الله تعالى وكماله إلا بهذه الألفاظ الناقصة التي يعبر بها عنا ، فإذا سمعت العبارة عن الله تعالى فيجب عليك الإيمان بمعناها ، ثم تعلم أنه ليس له مثل في ذلك لقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(٢) وهو كلام بدعي ، ولسعة اللغة في العبارة بالحقيقة والمجاز والحذف والزيادة والتطويل والاختصار يتمكن العالم بالله تعالى من العبارة عنه والتتزيه به والعلم به عندنا إلى قوله : ﴿ يَنْزِلُ رَبُّنَا كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ﴾ .

قلنا : صدق ربنا وصدق نبينا والتزول في اللغة في الحقيقة حركة والحركة لا تجوز على الله سبحانه وتعالى ، فلم يبق إلا العدول عن حقيقة النزول إلى مجازة وهو النزول بالمعاني ، فإن النزول من علو الامتناع إلى علو القبول نزول معنوي كما أن النزول من علو الفوقية إلى سفلى المكان نزول حسيّ وفي الحديث و ﴿ أَنْزَلَ لَكَ عَنْ إِحْدَى زَوْجَتَيْ ﴾^(٣) فإنها كانت تحت سلطان نكاحه ، وتحت حجره ومنعه فإذا قال لها أنت طالق فقد ارتفع ذلك كله ويكون من أقسام المجاز التعبير عن الشيء بفائدته وثمرته ، ويكون ذلك عبارة عن كثرة ما يفيض من الرحمة وينشر على الخلق منها ويوسعهم من عطائه على جميع المعاني من إجابة دعوة ، وقضاء حاجة ، ونيل مغفرة مما كان قبل ذلك ممتنعاً عليهم كامتناع ما يكون في العلو من فوفهم ، وإلى هذا أشار الأوزاعي بقوله : (يَقْعُلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) ، فجعله من صفات الفعل لا من صفات الذات وهذا فضل بالغ فاتخذوه دستوراً واشرعوه في سائر المشكلات سبيلاً^(٤) .

(١) لم يتضح لي من هو شيخ العلماء الذي يفصده الشارح .

(٢) سورة الشورى آية ١٠ .

(٣) البخاري في النكاح باب قول الرجل لأخيه انظر أي زوجتي شئت حتى أنزل لك عنها . البخاري ٥٤/٧ . عن أنس بن مالك ، وفي الإهيمية باب الوليمة ولو يشاة ٣٠/٧ ، وفي البوع ٦٨/٣ - ٦٩ عن عبد الرحمن بن عوف .

(٤) قال المصنف الوهابي وهو محمد عبد الله ولد ترمذ عوف .
 (٤) رحمة الله على أبي بكر فقد تكلم على قلنا الحديث في شرحه على الترمذي وصوّب هناك ما صوّبه هنا من اختيار التأويل . انظر المعارضة ٢٣٣/٢ ونحن نخالفه رحمه الله ، في هذه المسألة ، ونذهب إلى ما ذهب إليه =

جاز الفصد إليها ولا الحجامة لأنها نجاسة تستقبل بها . قلنا : هذه الأمور الضرورية كالفصد والحجامة والقيء والرعاف ، التي تأتي العبد بغير اختياره ، لا يتعلق بها هذا التكليف كما لم يتعلق بالبيان .

توحيد : قوله : فإن الله قبل وجهه البارئ تعالى يتقدس عن أن يحد بالجهات^(١) ، أو نكتفه الأقطار ولكن في ذلك معنيان .

أحدهما : ما قدمناه لكم من أن الله تعالى بلطفه وسابغ نعمته إذا أراد أن يكرم شيئاً من خلقه أضافه إليه أو أخبر بنفسه عنه .

والثاني : أن هذا المصلي قد اعتقد أنه بين يدي الله ، عز وجل ، كما هو ، والترم التعظيم لمن توجه له والبصاق إهانة فكيف يصح له أن يأتي بفعل يناقض اعتقاده^(٢) .

↓ قال القائل الوهاب وهو محمد عبد الله ولد كريم ↓

(١) إننا لا نوافق الشيخ في هذه المسألة بل نؤمن من ذلك بما ورد عن الله وعن رسوله دون أن نكف أو نؤول من ذلك شيئاً ، ففي صحيح مسلم من حديث (معاوية بن الحكم السلمي .. قال : كانت لي جارية تزعم عننا لي قبل أحد والجوانة ، فأطلعت ذات يوم فلذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بني أتم أبيت كما بأسفون لكي صككتها صكة ، فأتيت رسول الله ، ﷺ ، فعظم ذلك ، قلت : يا رسول الله أفلا أعقتها ؟ قال : إيتني بها ، فأتيت بها فقال لها : أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله ، قال : أعقتها فإنها مؤمنة) مسلم في كتاب المساجد باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته ٣٨٠/١ . قال ابن القيم رحمه الله : وإذا كان العلو والوقية صفة كمال لا نقص فيه ولا يستلزم نقصاً ولا يوجب محذوراً ولا يخالف كتاباً ولا سنة ولا إجماعاً ، ففي حقيقتها عين الباطل . مختصر الصواعق المرسله ٢/٢١٥ .

وقال أبو عمر : من الحجة في أنه عز وجل على العرش فوق السموات السبع أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كرههم أمر أو نزل بهم شدة دفعوا أيديهم إلى السماء يستغيثون بهم . وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى حكاية لأنه اضطرار لم يؤيبهم عليه أحد ، ولا أنكره عليهم مسلم ، وقد قال النبي ﷺ ، للأمة التي أراد مولاها عتقها إن كانت مؤمنة ، فاختيرها رسول الله ﷺ ، بأن قال لها : أين الله ؟ فأشارت إلى السماء ، ثم قال لها : من أنا ؟ قالت رسول الله ، قال أعقتها فإنها مؤمنة ، فأكتفى رسول الله ﷺ ، منها برفعها رأسها إلى السماء واستغنى بذلك عما سواه . وأهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة لا على المجاز ، إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ولا يحذون فيه صفة محصورة . التمهيد ١/١٣٤ .

(٢) ونقل الزرقاني عن ابن عبد البر قوله : هذا كلام خرج مخرج التعظيم لشأن القبلة ، وقد نزع به بعض المعتزلة القائلين بأن الله في كل مكان وهو جهل واضح . شرح الزرقاني ١/٣٩٤ .

كِتَابُ الْقَبَسِ

فِي شَرَحِ مَوْطَأِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
لِلْأَبِيِّ بَكْرٍ بْنِ الْعَرَبِيِّ الْمَعْفَرِيِّ

الجزء الثالث

الطبعة الأولى
١٩٩٦-١٤١٧ هـ

دراسة وتحقيق

الدكتور محمد عبد الله ولد كريم



الجارية فعلم من حالها أنها كانت متعلقة بمعبود في الأرض فأراد أن يقطع علاقة قلبها بكل إله في الأرض^(١) فإن قيل : فقد قال لها أين الله ؟ وأنتم لا تقولون بالآلئية والمكان . قلنا : أما المكان فلا نقول به وأما السؤال عن الله بآين فنقول بها^(٢) لأنها سؤال عن المكان وعن المكانة والنيبي ﷺ (قد)^(٣) أطلق اللفظ وقصد به الواجب لله وهو شرف المكانة الذي يسأل عنها بآين ولم يجز أن يريد المكان لأنه محال عليه ، وأما قوله للجارية الثانية أتوقن بالبعث بعد الموت ؟ فعلم أيضاً من حالها ما دعاه إلى أن يسألها هل تعتقد الدار الآخرة وتوقن أنها المقصودة ، وأن هذه الدار الدنيا قنطرة إليها ، فإن من علم ذلك وبنى عليه صح اعتقاده وسلم عمله .

مسألة :

أدخل مالك رضي الله عنه عتق الزانية وابن الزاني^(٤) ، وأدخل عليه حديث النبي ﷺ في جواب السائل عن الرقاب أغلاها ثمناً^(٥) ، ووجه النظر في ذلك أن الكافر لا يجزىء بحالٍ والمطيع أفضل من العاصي ولا سيما الزانية والزناة متوعدون بالنار ، فكان عتق

↓ قال الملقن الوهابي وهو محمد عبد الله ولد تكريم ↓

(١) هذا الحديث من أحاديث الصفات وللعلماء فيها مذهبان مذهب الخلف وهو التأويل ومذهب السلف وهو الأكمل والاسلم وهو الإيمان بها على مراد الله قال أبو عمر بن عبد البر أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز إلا أنهم لا يكفون شيئاً من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة وأما أهل البدع والجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلمهم يتكروها ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة ويزعمون أن من أقر بها مشبه وهم عند من أثبتوا نافون للمعبود والحق قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة .

ثم نقل عن الأوزاعي وسفيان الثوري ومالك بن أنس والليث بن سعد قولهم لما سئلوا عن هذه الأحاديث التي جاءت في الصفات فقالوا أمروها كما جاءت بلا كيف . التمهيد ١٤٥/٧ و ١٤٩ .
(٢) قال الذهبي في هذا الخبر مسألان إحداهما شرعية قول المسلم أين الله وثانيهما قول المسؤول في السماء فمن أنكر هاتين المسألتين فإتما ينكر على المصطفى ﷺ . العلل للعللي الغفار ص ٢٦ .

(٣) زيادة من ج .

(٤) مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه أعتق ولد زنا وأمه . الموطأ ٢/٧٨٠ وسنده صحيح .
(٥) مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ سئل عن الرقاب أيها أفضل فقال رسول الله ﷺ : (أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها) الموطأ ٢/٧٧٩ .

قال الزرقاني كذا لحيى وأبي مصعب ومطرف وابن أبي أويس وروح ابن عباد وأرسله الأكثر وكذا حدث به إسماعيل بن إسحاق وأبو مصعب مرسلًا وهو عتقنا في موطأ أبي مصعب عن عائشة ورواه أصحاب هشام عن أبيه عن أبي مرواح عن أبي ذر قال ابن الجارود لا أعلم أحداً قال عن عائشة غير مالك وزعم قوم أنه أرسله لما بلغه أن غيره من أصحاب هشام يخالفونه في إسناده قاله ابن عبد البر ، شرح الزرقاني ٨٩/٤ وذكر الحافظ أن =

الفناوى الهندسية

المعروفة بالفناوى العالمكبرية

في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان

تأليف
العلامة الهمام مولانا الشيخ نظام
وجماعة من علماء الهند الأعلام

خرجه وصوبه
عبد اللطيف حسن عبدالرحمن

الطبعة الأولى
٢٠٠٠-١٤٢١ هـ

الجزء الثاني

يحتوي على ما كتبه المؤلف:
العقائد - الديانات - المذهب - السيرة - الفقه
اللاذنية - الأدب - الحقوق - الشركة - الوقت

مَشْرُوبَات

مخرجي بي بي سي

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

محمد بن الفضل وقال الشيخ الإمام: والأحوط تجديد النكاح كذا في فتاوى قاضيهان، يكفر بإثبات المكان لله تعالى فلو قال: ازخدا هیچ مکان خالی نیست^(١) يكفر، ولو قال: الله تعالى في السماء فإن قصد به حكاية ما جاء فيه ظاهر الاخبار لا يكفر وإن أراد به المكان يكفر وإن لم تكن له نية يكفر عند الأكثر وهو الأصح وعليه الفتوى، ويكفر بقوله: الله تعالى جلس للإنتصاف أو قام له بوصفه الله تعالى بالفوق والتحت كذا في البحر الرائق، ولو قال: مرابر آسمان خدای است ویر زمین فلان^(٢) يكفر كذا في فتاوى قاضيهان، إذا قال: خدا فرو مینگر داز آسمان او قال: می بیندا او قال: از عرش^(٣) فهذا كفر عند أكثرهم إلا أن يقول بالعربية بطلع، ولو قال: خدای ازیر عرش بدانند^(٤) فهذا ليس بكفر، ولو قال: از زیر عرش میدانند^(٥) فهذا كفر، ولو قال: آری الله تعالى في الجنة فهذا كفر ولو قال: من الجنة فهو ليس بكفر كذا في المحيط، قال أبو حفص رحمه الله تعالى: من نسب الله تعالى إلى الجور فقد كفر كذا في الفصول العمادية، رجل قال: یا رب این ستم میسند^(٦) قال بعضهم: يكفر والأصح أنه لا يكفر، لو قال: خدای عز وجل برتوستم كناد چنا نكه تویر من كردی^(٧) الأصح أنه لا يكفر، ولو قال: لو انتصف الله عز وجل يوم القيامة انتصف منك يكفر أما لو قال: إذا مکان لولا يكفر كذا في الظهيرية، ولو قال: إن قضی الله تعالى يوم القيامة بالحق والعدل اخذتک بحقی فهذا كفر كذا في المحيط، قيل له: هذا مكان لا إله فيه ولا رسول فقال: يراد بهذا الكلام أنه مكان لا يعمل فيه بأمر الله وأمر رسوله فأنكر كونه ديناً كالصلوات الخمس فإنه يكفر كذا في البيهقي، لو قال: حين يظلم ظالم يارب ازوی این ستم میپذیرا کرتو پذیري من نه پذیرم^(٨) فهذا كفر كانه قال: إن رضيت فانا لا أرضى كذا في الخلاصة، رجل قال: یا خدای روزي هر من فراه کن یا بازو کانی من رونده کن بابر من جور مکن^(٩) قال أبو نصر الدبوسي رحمه الله تعالى: يصير كافراً بالله كذا في فتاوى قاضيهان، رجل قال لآخر: دروغ مكو فقال: دروغ از بهر چیست از بهرا نكه بكویند^(١٠) كفر في الحال، ولو قيل له طلب راضا الله فقال له: مرا نمی باید او قال: اگر خدای مراد رهبشت کند غارت کنم^(١١) أو قيل: لا تمص الله فإن الله تعالى يدخلك النار فقال: من ازدوزخ نمی اندیشم^(١٢) أو قيل: لا تاكل الكثير فإن الله لا يحبك فقال: من میخورم خواهی دوست داردو خواهی دشمن^(١٣) كفر بهذا كله، وكذلك لو قيل له: بسیار مخندا وبسیار مخسب فقال: جندان خورم وچندان خسیم وچندان خندم که خود خواهم^(١٤) يكفر، رجل قال لآخر: كناه مکن چه عذاب خدای بسیار است فقال: من عذاب بیكدست بردارم^(١٥)

(١) لا محل خالی من الله. (٢) لي في السماء إله وفي الأرض فلان. (٣) لله بنظر من السماء، أو قال: بری او قال: من العرش. (٤) الله يعلم من فوق العرش. (٥) يعلم من تحت العرش. (٦) یا ربي لا تقبل هذا الظلم. (٧) الله تعالى يظلمك مثل ما ظلمتني. (٨) لا تقبل منه هذا الظلم يا رب وإن كنت تقبله فانا لا اقبله. (٩) يا الله وسع الرزق علي إما ان تروج تجارتني أو لا تظلمني. (١٠) لا تكذب فقال: الكذب لاي شيء من اجل ذلك الذي يقولون. (١١) لا يلزم لي أو قال: إن كان الله يدخلني الجنة انهيها. (١٢) انا لا ابالي من النار. (١٣) انا اكل إن شاء يتخذني حبيباً وإن شاء يتخذني عدواً. (١٤) لا تضحك كثيراً أو لا تنم كثيراً فقال: اكل وانام واضحك على قدر ما اريد. (١٥) لا تذب فإن عذاب الله كثير فقال: انا ارفع العذاب بيد واحدة.

رَوْضُ الرِّجَالِ الْحَمِيدِ

فِي حِكَايَا الصَّالِحِينَ

تأليف

عَفِيفُ الدِّينِ أَبِي السَّعَادَاتِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسْعَدِ الْيَافِعِيِّ الْمَكِّيِّ شَمْسِ الْمَكِّيِّ

(٦٩٦ - ٧٦٨ هـ)

تحقيق:

محمد عزت

المكتبة التوفيقية

أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

ت: ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

وروينا عن الشيخ الكبير العارف بالله أبا العباس بن عطاء رضى الله عنه أنه قال لما خلق الله الأحرف جعلها سرا له، فلما خلق آدم عليه السلام بث فيه ذلك السر ولم يبت ذلك فى أحد من ملائكته، فجرت الأحرف على لسان آدم عليه السلام بفنون الجريان وفنون اللغات فجعلها صورا لها وهذا القول صريح من ابن عطاء رحمه الله بأن الحروف مخلوقة.

وروينا عن الشيخ الكبير العارف أبى بكر الشبلى رضى الله عنه أنه قال جل الواحد المعروف قبل الحدود وقبل الحروف وهذا صريح من الشبلى بأن القديم سبحانه لا حد لذاته ولا حروف لكلماته، وسئل عن قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن استوى.

وروينا عن الإمام الجليل ذى المناقب والمجد الأئيل سلاله النبوة معدن الفضائل والعلوم والفتوة جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال : من زعم أن الله سبحانه فى شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك بالله إذ لو كان على شيء لكان محمولا ولو كان فى شيء لكان محصورا، أو لو كان من شيء لكان محدثا، وتعالى الله عن ذلك.

وسئل الشيخ العارف جعفر بن نصير رضى الله عنه عن الاستواء فقال استوى علمه بكل شيء فلا شيء أقرب إليه من شيء.
وقال كثير من الأئمة الكبار العارفين أهل الأنوار والأصوليين النظائر استوى معناه استولى كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq

وذكروا تأويلات أخر يطول ذكرها فى معنى الاستواء.

وقيل للشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه أعرشى أنت أم كرسى فقال الطينة أرضية والنفس سماوية والقلب عرشى والروح كرسى والسر مع الله بلا أين، قلت وهذا القول صريح فى نفى الجهة عن خالق الجهات المتعالى عن الحركات والسكنات وسائر سمات المخلوقات.

وروينا عن الشيخ العارف الواعظ لسان الحكمة يحيى بن معاذ الرازى رضى الله عنه أنه قيل له أخبرنا عن الله تعالى، فقال إنه واحد فقيس كيف هو فقال ملك قادر، فقيس أين هو فقال بالمرصاد، فقال السائل لم أسألك عن هذا فقال ما كان غير

(١) سورة طه : الآية ٥ .

هذا فهو صفة المخلوق فأما صفته فما أخبرت عنه وقال الشيخ الكبير العارف الأستاذ أبو علي الدقاق رضى الله عنه قيل لصوفى أين الله فقال أسحقتك الله تطلب مع العين أين، وقال محمد بن محبوب خدام الشيخ العارف أبي عثمان المغربي رضى الله عنهما قال لى أبو عثمان يا محمد أو قال لك أحد أين معبودك أيش تقول قال كنت أقول حيث لم يزل قال فإن قال فأين كان فى الأزل أيش تقول قال قلت أقول حيث هو الآن يعنى أنه كما كان ولا مكان فهو الآن على ما عليه كان ، قال فارتضى ذلك منى ونزع قميصه وأعطانيه .

وروينا عن الشيخ الكبير العارف بالله تعالى أبي عثمان المذكور رضى الله عنه أنه قال كنت أعتقد شيئا من حديث الجهمية فلما قدمت بغداد زال ذلك عن قلبى فكتبت إلى أصحابنا بمكة أنى أسلمت جديدا .

وروينا عن الأستاذ الإمام أبي إسحاق الإسفراينى رضى الله عنه أنه قال لما قدمت بغداد كنت أدرس فى جامع نيسابور مسألة الروح وأشرح القول فى أنها مخلوقة وكان شيخ أبو القاسم النصارى قاعدا متباعدة عنا يصغى إلى كلامنا فاجتاز بنا من بعد ذلك بأيام فقلنا فقال لمحمد الفراء أشهد أنى أسلمت على يد هذا الرجل وأشار إلى فنتت وهذا القول من الشيخ أبي القاسم المذكور تواضع وإنصاف ورجوع إلى الحق واعتراف مع جلالة قدره فإنه كان شيخ وقته، وكذلك قول الشيخ أبي عثمان السابق وكل هذا يدل على أنهم مطهرون من الخطوط النفسية متصفون بالصفات الزكية أهل الحضرة القدسية .

وقال الشيخ الجليل العارف أبو بكر الواسطى رضى الله عنه ما أحدث سبحانه شيئا أكرم من الروح فهذا صريح منه بأن الروح مخلوقة وقال الشيخ الكبير العارف الربانى أبو القاسم النصارى رضى الله عنه الجنة باقية بإبقائه وذكره لك ورحمته ومحبتة لك باق ببقائه فشتان بين ما هو باق بإبقائه وما هو باق ببقائه، وهذا القول فى غاية التحقيق فإن مذهب أهل الحق أن صفات ذات القديم باقية ببقائه وأفعاله باقيات بإبقائه فهو تعالى عالم بعالم قادر بقدره مرید بإرادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر حى بحياة، باق ببقاء، فهذه الصفات وسائر صفاته باقية ببقاء ذاته أزلا وأبدا، وأما أفعاله كالجنة والنار وغيرهما فباقيات بإبقائه لها وخالفت المعتزلة فى الصفات فقالوا عالم بغير علم قادر بغير قدرة باق بغير بقاء وكذا سائر الصفات، وخالفت الفلاسفة فى الأفعال الواقعة تحت القدرة فزعموا أنها قديمة ولزم على قولهم الحكم يقدم العالم تعالى الله عنه ذلك علوا كبيرا .

وروينا عن الشيخ العارف ذى الكرامات والمعارف والمواهب واللطفات أبي

إسحق إبراهيم بن محمد الخواص رضى الله عنه أنه قال انتهيت إلى رجل وقد صرعه الشيطان فجعلت أؤذن في أذنه فنادانى الشيطان من جوفه دعنى أقتله فإنه يقول إن القرآن مخلوق.

وقال الأستاذ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه سئل بعض العلماء عن التوحيد، فقال هو اليقين قال السائل بين لى ما هو فقال هو معرفتك أن حركات الخلق وسكونهم فعل الله وحده لا شريك له فإذا عرفت ذلك فقد وحدته.

(وقال) الشيخ الكبير العارف الربانى على الروذبارى رضى الله عنه وقد سئل عن التوحيد فقال هو استقامة القلب بإثبات مفارقة التعطيل وإنكار التشبيه والتوحيد فى كلمة واحدة كل ما تصورته الأوهام والأفكار فالله سبحانه وتعالى بخلافه لقوله تعالى ﴿ليس كمثله شىء وهو السميع البصير﴾^(١) قلت وهذه الأقوال رواها الشيخ الإمام أبو القاسم القشيري رضى الله عنه فى رسالته المشهورة ما خلا ألفاظ بسيرة رواها بعض الأئمة العارفين غيره ثم إن هذه الأقوال تدل على ما ذكره الإمام القشيري المذكور.

(قال) رضى الله عنه اعلموا رحمكم الله تعالى أن شيوخ هذه الطائفة بنوا قواعد أمرهم على أصول صحيحة فى التوحيد وصانوا عقائدهم من البدع ودأبوا بما وجدوا عليه السلف الصالح وأهل السنة من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل عرفوا ما هو حق القدم وتحققوا بما هو نعت الوجود عن العدم فلذلك قال سيد هذه الطائفة الجنيد رضى الله عنه التوحيد أفراد القدم من الحدث وأحكموا أصول العقائد بواضح الدلائل ولائح الشواهد كما قال الشيخ أبو محمد الجريرى رضى الله عنه من لم يقف على علم التوحيد بشاهد من شواهد زلت به قدم الغرور فى مهواة من التلغ يريد بذلك أن من ركن قلبه إلى التقليد ولم يتأمل دلائل التوحيد سقط عن سنن النجاة ووقع فى أسر الهلاك.

(قال) الأستاذ أبو القاسم القشيري رضى الله عنه ومن تأمل أفاظهم وتصفح كلامهم وجد فى مجموع أقوالهم ومتفرقاتها ما يثق بتأمله بأن القوم لم يقصروا فى التحقيق عن شىء ولم يعرجوا فى الطلب على تفصير، قال شيوخ هذا الطريق على ما يدل عليه متفرقات كلامهم ومجموعاتهم ومصنفاتهم فى التوحيد أن الحق سبحانه وتعالى موجود قديم، واحد حكيم، قادر عليم، قاهر رحيم، مرید سميع، مجيد رفيع، متكلم بصير، متكبر قدير، حى أحد، باق صمد، وأنه لم يلد ولم يولد، وأنه

(١) سورة الشورى : الآية ١١ .

عالم يعلم قادر بقدرة مريد بإرادة سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام، حي بحياة، باق ببقاء، وله يدان هما صفتان يخلق بهما ما يشاء على التخصيص، وله الوجه وصفات ذاته مختصة بذاته، لا يقال هي هو ولا هي أغيار له بل هي صفات أزلية ونعوت سرمدية، وأنه أحدى الذات ليس يشبه شيئاً من المصنوعات ولا يشبهه شيء من المخلوقات، وليس بجنس ولا بجوهر ولا بصفات أعراض ولا يتصور في الأوهام ولا يتقدر في العقول ولا له جهة ولا مكان، ولا يجرى عليه وقت وزمان ولا يجوز في وصفه زيادة ولا نقصان، ولا تخصص هيئة ولا قدر، لا تقطعه نهاية ولا حد ولا يحمله حادث ولا يحمله على الفعل باعث ولا يجوز عليه لون ولا كون ولا ينصره مدد ولا عون، ولا يخرج عن قدرته مقدور ولا ينفك عن حكمه مفطور، ولا يعزب عن علمه معلوم، ولا هو على فعله كيف يصنع وما يصنع ملوم ولا يقال له أين ولا حيث ولا كيف ولا يستفتح له وجود فيقال متى كان ولا ينتهي له بقاء فيقال متى استوفى الأجل والزمان، ولا يقال لم فعل ما فعل إذ لا علة لأفعال ولا يقال ما هو إذ لا جنس له فيتميز بإمارة عن أشكاله، يرى لا عن مقابلة ويرى لا عن مماثلة، ويصنع لا بمباشرة ومزاولة له الأسماء الحسنى والصفات العلاء يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ويذل لحكمه العبيد لا يجرى في سلطانه إلا ما يشاء ولا يحصل في ملكه إلا ما سبق به القضاء، ما علم أنه يكون من الحادثات أراد أن يكون وما علم أنه لا يكون مما جاز أن يكون أراد ألا يكون خالق أكساب العباد خيرها وشرها ومبدع ما في العالم من الأعيان والآثار قليلها وكثيرها ومرسل الرسل إلى الأمم من غير وجوب عليه ومتعبد الأنام على لسان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا سبيل لأحد باللوم والاعتراض إليه ومؤيد سيدنا ونبينا محمد ﷺ بالمعجزات الظاهرة والآيات الزاهرة بما أراح به العذر وأوضح به اليقين والذكر وحافظ بيضة الإسلام بعد وفاته ﷺ، بخلفائه ثم حارس الحق وناصره بما يوضحه من حجج الدين على السنة أولياته عصم الملة الخنيفة عن الاجتماع على الضلالة وحسم مادة الباطل بما نصب من الدلالة وأنجز ما وعده من نصرة الدين بقوله عز وجل : ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(١).

قال الإمام الأستاذ أبو القاسم القشيري رضى الله عنه دلت هذه المقالات على أن عقائد مشايخ الصوفية توافق أقاويل أهل الحق في مسائل الأصول وقد اقتصرنا على هذا المقدار خشية خروجنا عما أردناه من الاختصار انتهى كلام القشيري رحمه الله.

(١) سورة التوبة : الآية ٣٣ .

(وقال) الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الخبزي يفتح الحناء المعجمة وسكون الباء الموحدة وكسر الراء الفارسي رضى الله عنه أجمعت أئمة هذه الطريقة وسادات شيوخ الصوفية أولى الحقيقة على ما دلت عليه متفرقات أقوالهم ومجموعات أنفاسهم فى مصنفاتهم فى التوحيد وتأسيسهم قواعد العقائد على أصح الأصول، وأوضح السبيل المصون عن التشبيه والتمثيل والنفى والتعطيل بما عرفوا ما هو حق القدم، وتحققوا بما هو نعت الحادث من العدم على أن العالم بأسره جواهره وأعراضه وأجسامه لطيفة وكثيرة حادث ومعنى العالم كل موجود سوى الله عز وجل، والعالم فى وجوده مفتقر إلى محدث مخصص أحدثه وخصصه بالوجود الجائز وأن محدثه هو الله تعالى الذى لا إله غيره الموصوف بالصفات الواجبة أزلا وأبداً وأن صفاته على مراتب ثلاثة: المرتبة الأولى: الصفات النفسية وهو أن الله تعالى موجود قديم واحد أحد فرد قائم بنفسه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء. المرتبة الثانية: الصفات المعنوية وهو أن الله تعالى حى بحياة عالم يعلم قادر بقدرة مرید بإرادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر، باق ببقاء ولم يزل ولا يزال وهذه الصفات معان قديمت كالذات قائمات بذات الله تعالى لا يقال فيها إنها هو ولا أغير له لا يشبه شيء منها شيئاً من صفات ما سواه.

المرتبة الثالثة: الصفات الفعلية المستندة إلى الصفات المعنوية على حسب ما وردت فى الكتب المنزلة وجررت بها السنة ذوى النبوة عليهم الصلاة والسلام انتهى كلام الخبزي رحمه الله.

(قال) الشيخ الإمام المحقق السالك الناسك العارف بالله تعالى شيخ شيوخ الإسلام شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه الله لا إله إلا هو لا ضد له، ولا ند له، ولا تشبيه له، ولا مثل له، ولا ولد له، ولا والد له، ولا وزير له، ولا نظير له، لا تدرك كنه عظمته الأوهام ولا تبلغ شيئاً من كبرياته الأفهام، ولا يعتري ذاته المقدسة التأثر والآلام والتغير والأسقام والسنة والمتام والافتراق والالتام جل عما يجول به الوسواس وعظم عما تكتنفه الحواس، وكبر عما يحكم به القياس لا يصوره خيال ولا يشاكله مثال ولا ينويه زوال ولا يشوبه انتقال لا يلحقه فكر ولا يحصره ذكر قيوم أزلى ديموم سرمدى لا تحد أزليته بمتى ولا تقيد أبديته بحتى لا يطلق عليه التعيين ولا يتطرق إليه التأين، إن قلت أين فقد سبق المكان وإن قلت متى فقد تقدم الأزمان، وإن قلت كيف فقد جاوز الأشياء والأمثال والأقران، وإن طلبت الدليل فقد غلب الخبر العيان وإن رمت البيان فذرات الكائنات بيان وبرهان أول آنصر ظاهر باطن، تفانث الأوائل والأواخر فى أزليته وأبديته، تفرد فى الأزل بنعت العظمة والجلالة قبل الكون والمكان والدهور والأزمان والحين والأوان، فالمكان جواهر وأجسام

خلقتها والدهر أوقات وأزمان قدرها كل ذلك موسوم بالحدث عرفنا المكان والزمان بتعريفه إيانا ولو شاء كوننا لم نعرف زمانا ولا مكانا وكوننا في المكان ولو شاء كوننا ولا مكان فعلمتنا بأننا لا نكون إلا في مكان من قضايا عقلنا وهذه القضايا هيأها لنا نعقل بها المعقول ونعلم بها المعلوم، ولو شاء هيا لنا غير هياتنا فعوالم قدرته غير محصورة وغرائب مشيئته غير متكورة، وما نحن فيه من العالم بما نحن فيه من العقل والعلم عالم من عوالمه ولا يستبعد قولنا ولو شاء كوننا في غير مكان فقد كون المكان لا في مكان إذ لو كان لتسلسل فلا تحصر القدرة بعقلك إذ العقل قوته أن يحصر الحكمة، فأما القدرة فلا يحصرها فحدثت عن البحر ولا حرج ومن هذا الأساس تمشت القدرة وثبتت الأمور الأخروية وعلمها من علمها وأتكرها من عجز عقله عن إدراكها فمن يكون المكان والمكون فيه والزمان والمقدر فيه عالما من عوالمه ويسيرا من عظيم قدره، كيف يحصره الزمان والمكان فما أظهر في عالم الملك والشهادة عالم الحكمة والعقل الموهوبين لنا الذي نتصرف به موكل بهذا العالم وهذا العالم من العرش إلى الترى مع العقل الذي فهمه وعقله وعلمه وقسمه أجساما وجواهر وأعراضا عالم من عوالمه فصور العالم وكل ما حواه وهو العالم الذي عقله العقلاء بما فيه من الأرض والسماء والماء والنار والهواء والعرش والكرسي والجن والإنس والأفلاك والأماك والألوان والأكران والأجرام والأصطكاك والشمس والقمر والنجوم إلى أعماق أطباق النجوم بالنسبة إلى العظمة الإلهية أقل وأحقر من خردلة بالنسبة إلى جميع العالم ففرغ بالك عند ذلك من قياسك أنه سبحانه وتعالى داخل العالم أو خارج العالم فما أحقرك وأحقر علمك فلو فتحت عين بصيرتك استحييت من قياسك وفكرتك ووهمك وخيالك أيها المحدود المحصور لا ينتج فكرك إلا محدودا محصورا وأيها المحيط به الجهات لا يحكم علمك إلا بالجهات فالجهات من جملة العالم وقد علمت نسبه إلى عظمة الله فتبارك الله رب العالمين.

(قلت) هذا الكلام من عقيدة الشيخ شهاب الدين المذكور اقتضرت على هذا القدر منها إذ استيعابها يطول (وهذه عقيدة) الشيخ الجليل الإمام الخليل شرف العارفين وإمام المعرفين قدوة المرادين وسر عباد الله المرادين عالي المقامات وغالي الكرامات الحسيب النسيب أبي عبد الله محمد بن أحمد القرشي الهاشمي قدس الله روحه ونور ضريحه ونفعنا والمسلمين ببركته آمين. وقد أجمع على فضلها كل من وقف عليها من أهل السنة من المشايخ العارفين المحققين والعلماء الفاضلين المدققين، قال رضى الله عنه وأرضاه الحمد لله الذى قدست عن سمة الحدث ذاته وتزهت عن التثبيته بالمحدثات صفاته ودلت على وجوده محدثاته وشهدت بوحدانيته آياته الأول

الذي لا بداية لأزليته، الآخر الذي لا نهاية لسمرديته، الظاهر الذي لا شك فيه الذي ليس فه شبهه، الحى الذي لا يموت ولا يفنى، القادر الذي لا يعجز ولا يعيا، المرید الذي أضل وهدى وأفقر وأغنى، السميع الذي يسمع السر وأخفى البصير الذي يدرك ديبب النمل على الصفا، العالم الذي لا يضل ولا ينسى، المتكلم الذي لا يشبه كلامه كلام موسى كليم موسى بكلامه القديم المنزه عن التأخير والتقديم لا بصوت يقرع ولا بنداء يسمع ولا بحروف ترجع كل الحروف والأصوات والنداء محدثة بالنهاية والابتداء جل ربنا وعلا وتعالى له العظمة والكبرياء وله القدرة والسناء وله الأسماء الحسنى والصفات العلا حياته ليس لها بداية فالبتداء بالعدم مسبوقه قدرته ليست لها نهاية فالنهاية بالتخصيص مخلوقة إرادته ليست بحادثة فالحادثة بالأضداد مطروقة سمعه ليس بجارحة فالجارحة مخروقة بصره ليس بحدقة فالحدقة مشقوقة علمه ليس بكسبي فالكسب بالتأمل والاستدلال يعلم ولا بضرورى فالضرورة على الإرادة والإلزام تلزم كلامه ليس بصوت فالأصوات توجد وتعدم ولا بحروف فالحروف تؤخر وتقدم جل ربنا عن التشبيه بخلقه وكل خلقه عاجز عن القيام بكنه حقه بل هو القديم الأزلى والدائم الأبدى الذي ليس لذاته قد ولا لوجه خد ولا ليده زند ولا له قبل ولا بعد ليس بجوهر فالجوهر بالتحيز معروف ولا بعرض فالعرض باستحالة البقاء موصوف ولا بجسم فالجسم بالجهة محفوف هو خالق الأجسام والنفسوس ورازق أهل الجود والبسوس ومقدر السعود والنحوس ومدبر الأفلاك والشموس ﴿هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس﴾^(١) ﴿على العرش استوى﴾^(٢) من غير تمكّن ولا جلوس ولا عرش له من قبل القرار ولا التمكن من جهة الاستقرار العرش له حد ومقدار والرب لا تدركه الأَبصار العرش تكيفه خواطر العقول وتصفه بالعرض والطول وهو مع ذلك محمول والتقديم لا يحول ولا يزول العرش بنفسه هو المكان وله جوانب وأركان وكان الله ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان ليس له تحت فيقله ولا فوق فيظله ولا جوانب فتعدله ولا أمام فيحدده ولا خلف فيسنده جل عن التحديد والتكليف والتقدير والتأليف والتعبير والتصوير والتشبيه والتظير ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وصلى الله على سيدنا محمد البشير النذير السراج المنير وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

(قلت) فجميع هذا الذى ذكرت معتقد الشيوخ العارفين الأولياء المقربين أهل العلوم اللدنية والأنوار الساطعة ومعتقد الأئمة العالمين النظار المحققين أهل الحجج القوية والبراهين القاطعة وكلا الفريقين لا يحصى عددهم ولا يجهل مجدهم وقد

(١) سورة الحشر: الآية ٢٣.

(٢) سورة طه: الآية ٥.

ذكرت جماعة من الفريق الأول وأما الفريق الثاني فعقائدهم معروفة لا تجهل وهي في مصنفاتهم المذكورة وفضائلهم في العلم والدين مشهورة مثل الإمام أبي الحسن الأشعري والإمام أبي إسحاق الإسفرائيني والإمام أبي بكر الباقلاني والإمام أبي بكر بن فورك والإمام أبي المعالي إمام الحرمين والإمام حجة الإسلام أبي حامد الغزالي والإمام فخر الدين الرازي والإمام ناصر الدين البيضاوي والإمام عز الدين بن عبد السلام والإمام محيي الدين النوري وغير هؤلاء الأئمة العشرة ممن لا يحصى من علماء الأمة من السلف والخلف من أهل السنة رضى الله عنهم أجمعين لكن بعضهم تكلم في تأويل الظواهر وبعضهم اعتقد خلاف الظواهر ولم يتكلم في التأويل ومن حكى ذلك عنهم الإمام محيي الدين النوري رضى الله عنه مع كونه من جملة المحدثين العارفين والفقهاء الفاضلين الورعين الزاهدين الجامعين بين العلم والدين وحكاه في شرح صحيح مسلم في الحديث الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم (يتزل ربنا إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له) الحديث قال محيي الدين المذكور هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهب مشهوران وبعض المتكلمين أنه يؤمن بأنها حق على ما يليق بالله تعالى وأن ظاهرها المتعارف في حقنا غير مراد ولا نتكلم في تأويلها مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوق وعن الانتقال والحركات وسائر سمات الخلق والثاني مذهب أكثر المتكلمين وجماعة من السلف وهو محكى عن مالك والأوزاعي رضى الله عنهما، أنها تتناول على ما يليق بها بحسب مواطنها فعلى هذا تأولوا هذا الحديث تأويلين أحدهما تأويل الإمام مالك بن أنس وغيره، ومعناه يتزل رحمته تبارك وتعالى وأمره أو سلاتكته كما يقال فعل السلطان كذا إذا فعله أتباعه بأمره، والثاني على سبيل الاستعارة ومعناه الإقبال على الداعى بالإجابة والالطف والله أعلم وانتهى كلام الإمام محيي الدين رحمه الله.

وقال الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالي رضى الله عنه ما أسهل على العارف إرشاد الجاهل بأن يقول إن كان المراد من النزول إلى سماء الدنيا ليسمعنا فما سمعنا فلا فائدة في النزول، وقال أيضا الاستواء على العرش بطريق القهر والاستيلاء كما قال غيره من الأئمة قال واضطر أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطر أهل الباطل إلى تأويل قوله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(١) إذ حمل بالاتفاق على الإحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبغين من أصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله ﷺ الحجر الأسود بين الله في أرضه

(١) سورة الحديد: الآية ٤ .

على التشريف والإكرام إذ لو ترك على ظاهره لزم منه المحال فكذلك الاستواء لو ترك على الاستقرار والتسكن لزم كون التسكن جسماً مما للعرش إما مثله أو أكبر أو أصغر وذلك محال وما يؤدي إلى المحال محال، تعالى الله عن ذلك المقال.

قلت وهذا الذي قاله الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالي رضي الله عنه هو نحو مما قاله الإمام حجة الإسلام شيخه الإمام المحقق الناقد المدقق النجيب ابن النجيب أبو المعالي إمام الحرمين رضي الله عنه حيث قال فإن قالوا ما الذي حملكم على تأويل الظاهر قلنا الذي حملكم على تأويل الظاهر أيضاً في قوله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(١) وقوله ﷺ : قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وقوله (الحجر الأسود بين الله في أرضه) يعني الذي ألباكم إلى تأويل هذه المذكورات لاستحالة ظاهرها في العقل ألباناً إلى تأويل غيرها لاستحالة ظاهرها أيضاً في العقل الذي به عرف الله عز وجل، وبه تعلق التكليف إذ اعتقاد الظواهر يلزم منه التجسيم والحدوث وغير ذلك من النقص الذي هو من سمات المخلوقين ولا يجوز على الخالق الملك القدوس الموصوف بالجلال والكمال الذي ليس كمثل شيء المتعالي عن النظرير والمثال.

وسئل الإمام البارع أبو المعالي صاحب البرهان القاطع إمام الحرمين رضي الله عنه ببغداد هل اليبارى سبحانه على العرش، فقال في الجواب خلق العرش من ذرة وهو بالنسبة إلى قدرته أقل من ذرة فكيف يكون مستقره قلت لقد أجاد رضي الله عنه بهذا الجواب الرجيز البالغ المقحم الدامغ فالعرش وإن كان أعظم المخلوقات فهو لا شيء في جنب عظمة الخالق عز وجل، وقال الإمام مفتي الأنام عز الدين بن عبد السلام رضي الله عنه في عقيدته الجليلة النفيسة الجميلة بعد ما ذكر اعتقاد أهل الحق في مسائل الأصول واحتج بالمعقول قال هذا جمال من اعتقاد الأشعري رحمه الله واعتقاد السلف وأهل الطريقة والحقيقة نسسته إلى التفصيل الواضح كنسبة القطرة إلى

البحر الطافح :

يعرفه الباحث من خلقه وسائر الناس له منكر (غيره)

لقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكهم لا يعرف القمر
انتهى كلامه وقوله أهل الطريقة والحقيقة يعني بهم الصوفية وعقيدته مشهورة معروفة بالفضيلة بحسن التصرف في العلوم ونجاة القرومية في ميدان مبارزة الخصوم والعقيدة القدسية للإمام حجة الإسلام أبي حامد الغزالي رضي الله عنه جمعت بين

(١) سورة الحديد : الآية ٤ .

الملاحة والفصاحة والترتيب العجيب والأسلوب الغريب والفوائد الكثيرة في الألفاظ اليسيرة والعبارة البارعة والبراهين القاطعة وغير ذلك من المحاسن الفائقة والمعاني الرائقة فهاتان العقيدتان من ملامح عقائد العلماء الفاضلين وعقيدتان أخريان من ملامح عقائد الأولياء العارفين عقيدة الشيخ أبي عبد الله القرشي والشيخ شهاب الدين السهروردي رضى الله عنهما، وجميع ما ذكرته فى هذا الفصل هو معتقد أئمتنا من الأولياء والعلماء رضى الله عنهم وهو مذهب أهل السنة من السلف والخلف وقد صنف أئمتنا فى ذلك مصنفات كبيرات جليلات نفسيات مبسوطات ومختصرات معروفة مشهورات أقاموا فيها الدلائل الظاهرات والبراهين القاطعات من المعقولات والمنقولات وهذا الكتاب عن إيرادها يضيق بل كثرة الطعن والمجادلات به لا تليق إذ هو موضوع للترقيق والتشويق ولكن إذ قد ذكرت عقائد أئمتنا رضى الله عنهم فأتأذكر الآن عقيدتى معهم على جهة الاختصار وحذف حجاج الأصوليين النظائر فأقول وبالله التوفيق الذى نعتقد أن أحاديث الصفات ليست على ظاهرها وأن لها تأويلات تليق بجلال الله تعالى، ولا نقطع بتعيين تأويل منها بل نكل ذلك إلى العلم الخبير الذى ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير وكذلك نعتقد ما اعتقده العارفون والعلماء العاملون أنه سبحانه وتعالى استوى على العرش على الوجه الذى قاله وبالغنى الذى أراده استواء منزلها عن الحلول والاستقرار والحركة والانتقال لا يحملها العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته لا يقال أين كان ولا كيف كان ولا متى كان ولا زمان وهو الآن على ما عليه كان تعالى عن الجهات والأقطار والحدود والمقدار لا يحله شيء ولا يحل فى شيء كل يوم هو فى شأن فى أفعاله لا فى ذاته وصفاته لا تهتدى عقول العقلاء إلى إدراك معرفة كنه ذاته المقدسة وصفاته العظمى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وقد جمعت المسائل المعتمدة من العقائد فى ثلاث من القصائد وأودعتها الكتاب المسمى بكتاب الدرر وسأذكر فى الفصل الأخير من هذا الكتاب واحدة منها جامعة للعقيدة وغيرها وبها ختمت كتاب الإرشاد لكونها محتوية على التوحيد وصحيح الاعتقاد وذكر الجنة والنار وتشويق الزهاد والعباد.

وأقدم عليها فى هذا الفصل القصيدتين المسمايتين مفاخر الفريقين هداة الطريقتين الصوفية العارفين والعلماء العاملين والقصيدة المسماة معالى المسالك فى مدح المجذوب والسالك.

القصيدة الأولى المسماة راح الأسكار فى اجتلاء عرائس الأنوار من بيض المعارف الأيكار الغائيات للنظار من خلف الأستار الكاشفات الحمار للأولياء الأخير رضى الله عنهم ونفعنا بهم آمين.

النَهْرُ الْمَسْأُودُ مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيْطِ

تصنيف

الامام أبي حيان الأندلسي
٦٥٤-٧٤٥ هـ

الطبعة الأولى
١٤١٦-١٩٩٥ هـ

تحقيق

الدكتور عمر الأشعد

المجلد الأول

الفاتحة - آل عمران

دار الحديث

بيروت

كرسيه السماوات والأرض برفعهما^(١). والكرسي [٦٤/أ] جسم عظيم يسع السماوات والأرض. واختار القفال أن المقصود تصوير عظمة الله وتعزيزه^(٢)، خاطب الخلق في تعريف ذاته بما اعتادوه في ملوكهم وعظمائهم انتهى. وفي الحديث: «ما السماوات السبع في الكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت في ترس» وفي الحديث أيضاً^(٣): «ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت في فلاة من الأرض». وقرأت في كتاب لأحمد بن تيمية هذا الذي عاصرنا وهو بخطه سماه كتاب العرش أن الله تعالى يجلس على الكرسي وقد أدخل منه مكاناً يقعد فيه معه رسول الله ﷺ. تحيل عليه التاج محمد بن علي بن عبد الحق البارباري وكان أظهر أنه داعية له حتى أخذه منه وقرأنا ذلك فيه.

﴿وَلَا يُؤْتِيهِمْ حِفْظُهُمَا﴾ أي: لا يتقله حفظهما أي: السماوات والأرض، وهو كناية عن انتفاء شغله بحفظهما. ﴿وَهُوَ الْمَلِكُ الْمَظِيبُ﴾ تنزيه له تعالى أي: العلي قدره العظيم شأنه.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٤) اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

(١) ق: برفعها.

(٢) ق: وتقريره، وكتبت مكررة.

(٣) في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١: ١٣ حديث ملفق من الحديثين نضه «ما السماوات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة».

بِحُجَّةِ الْبُحْرَانِ

وَتَحْلِيلِهَا بِمَعْرِفَةِ مَالِهَا وَمَا عَلَيْهَا

شرح مختصر صحيح البخاري

السمون

جمع النهاية في براء الخير والغاية

للإمام المحدث الورع أبي محمد عبد الله بن أبي عمير اللخمي

المتوفى سنة ٦٩٩ هـ

الطبعة الأولى
١٤٢٥-٢٠٠٤م

٣-٤

منشورات

محمد حسان بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

(الرحمن على العرش استوى) أى استوى أمره ونهيه وما شاء من حكمه ومثله قوله تعالى (وجاء ربك والملك) أى جاء أمر ربك وهذا مستعمل في السنة العرب كثيرا وما يزيد هذا بيانا وإيضاحا أعنى نفي الذات الجلية عن الحلول والاستقرار قوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس بن متى والفضيلة فتوجدت بينهما في عالم الحس لأنه عليه السلام رفع حتى رقى السبع الطباقي ويونس عليه السلام ابتلعه الحوت في قعر البحار فالفضيلة موجودة مرتبة في هذا العالم الحسى ولم يكن عليه السلام لينفى شيئا موجودا حسا ولا يقول إلا حقا فلم يبق معنى لقوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس إلا بالنسبة إلى القرب من الله سبحانه فمحمد عليه السلام فوق السبع الطباقي ويونس عليه السلام في قعر البحار وهما بالنسبة إلى القرب من الله سبحانه على حد سواء ولو كان عز وجل مقيدا بالمكان أو الزمان لكان النبي صلى الله عليه وسلم أقرب إليه فثبت بهذا نفي الاستقرار والجهة في حقه جل جلاله

الوجه السادس: قوله عز وجل (إن رحمتي غلظت غضبي) غلظت بمعنى أكثر أى بما حكمت بذلك لعبادى بأن أكثر لهم النصب من رحمتي على التصيب من غضبي لكن هذا يحتاج فيه إلى كلام وبيان لانا قد وجدنا مقتضى هذا الكتاب موجودا حسا في الدنيا لأن الرحمة قد عمت الخلق بأجمعهم فيولد الكافر وأبواه يشركان بالله ويعبدان الأوثان وهو يكبر على الطغيان والضلال وهو عز وجل يذبه بأطافه ويسر له ما يحتاج إليه من ضروراته وكذلك غيره من العصاة هذا مشاهد مرى لا يحتاج فيه إلى بيان والقليل النادر من عوالم بصفة الغضب لكن الآخرة قد وردت الأخبار فيها بعد هذا فمنها قوله عليه السلام يقول الله عز وجل لآدم يوم القيامة «أخرج بعث النار من نبيك في قوله يارب وما بعث النار فيقول من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعين فشق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منكم رجل ومن أجوج وأجوج ألف وإنكم فيمن تقدم من الأمم كالشامة البيضاء في جنب البعير الأسود» إلى غير ذلك من الأحاديث التي جادت في هذا المعنى فكان الغضب في الآخرة على مقتضى هذا الظاهر أكثر من الرحمة وذلك مخالف لنص الحديث (والجواب) عن هذا الاشكال أنه عليه السلام لم يقل لما قضى الله خلق نبي آدم وإنما قال لما قضى الله الخلق فعم ولم يخصص بنو آدم في مخلوقات الله تعالى البعض من الكل وقد قال عليه السلام إن في هذه الدار من مخلوقات الله تعالى ألف عالم أربع مائة في البر وستمائة في البحر هذا ما هو في هذه الأرض فكيف في الأرضين الآخر وكيف في السموات من الملائكة وكيف تحت العرش وكل هذه المخلوقات تحشر يوم القيامة حتى يقتص الله عز وجل من شاء لمن شاء كيف شاء ثم يقول عز وجل لما عدا الثقلين والملائكة كونوا ترابا فعند ذلك (يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) لأن النجاة

شرح الرقائي على موطأ الإمام مالك

تأليف

محمد بن عبد الباقي بن يوسف الرقائي
المصري الأزهرى المالكي
المتوفى سنة ١١٢٢ هـ

طبعة سنة
٢٠٠٦-١٤٢٧ هـ

تحقيق

محمد فؤاد عصب الباقي

المجلد الثاني

دار الحديث
القاهرة

وشدّ الرأه الجهني مولاهم المدني وأصله من أصبهان، وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري (عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: ينزل ربنا) اختلف فيه فالراسخون في العلم يقولون آتنا به كل من عند ربنا على طريق الإجمال مستزهن لله تعالى عن الكيفية والتشبيه، ونقله البيهقي وغيره عن الأئمة الأربعة والسفيانيين والحمادين والليث والأوزاعي وغيرهم، قال البيهقي: وهو أسلم ويدل عليه اتساقهم على أن التأويل المعين لا يجب فحيثما التفويض أسلم، وقال ابن العربي: النزول راجع إلى أفعاله لا إلى ذاته، بل ذلك عبارة عن ملكه الذي ينزل بأمره ونهيه، فالنزول حسي صفة الملك المبعوث بذلك، أو معنوي بمعنى لم يفعل ثم فعل فسمى ذلك نزولاً عن مرتبة إلى مرتبة فهي عربية صحيحة، والحاصل أنه تأوله بوجهين: إما أن المعنى ينزل أمره أو الملك، وإما أنه استعارة بمعنى التلطف بالداعين والإجابة لهم ونحوه، وكذا حكى عن مالك أنه أوله ينزل رحمته وأمره أو ملائكته كما يقال فعل الملك كذا أي أتباعه بأمره، لكن قال ابن عبد البر: قال قوم ينزل أمره ورحمته وليس بشيء لأن أمره بما يشاء من رحمته ونعمته ينزل بالليل والنهار بلا توقيت ثلث الليل ولا غيره، ولو صح ذلك عن مالك لكان معناه أن الأغلب في الاستجابة ذلك الوقت، وقال الباجي: هو إخبار عن إجابة الداعي وغفرانه للمستغفرين وتنبه على فضل الوقت كحديث: «إذا تقرب إلى عبيدي شبراً تقربت إليهم ذراعاً...» الحديث، لم يرد قرب المسافة لعدم إمكانه وإنما أراد العمل من العبد ومنه تعالى الإجابة، وحكى ابن فورك أن بعض المشايخ ضبطه بضم أوله على حذف المفعول أي ينزل ملكاً، قال الحافظ: ويقويه ما رواه النسائي من طريق الأغر عن أبي هريرة وأبي سعيد: «أن الله يمهل حتى يمضي شطر الليل، ثم يأمر منادياً يقول: هل من داع فيستجاب له؟...» الحديث، وحديث عثمان بن أبي العاص عند أحمد: «ينادي مناد: هل من داع يستجاب له؟...» الحديث، قال القرطبي: وبهذا يرتفع الإشكال، ولا يعكر عليه حديث رفاعة الجهني عند النسائي: «ينزل الله إلى سماء الدنيا فيقول: لا أسأل عن عبادي غيري» لأنه لا يلزم من إنزاله الملك أن يسأله عن صنع العباد بل يجوز أنه مأمور بالمناداة، ولا يسأل البتة عما بعدها، فهو أعلم سبحانه بما كان وما يكون. انتهى. ولك أن تقول: الإشكال مدفوع حتى على أنه ينزل بفتح أوله الذي هو الرواية الصحيحة، وكل من حديثي النسائي وأحمد يقوى تأويله بأنه من مجاز الحذف أو الاستعارة، وقال البيضاوي: لما ثبت بالقواطع أنه سبحانه منزّه عن الجسمية والتشجيز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع إلى موضع أخفض منه، فالمراد دنو رحمته أي ينتقل من مقتضى صفة الجلال التي تقتضي الغضب والانتقام إلى مقتضى صفة الإكرام التي تقتضي الرأفة والرحمة (تبارك وتعالى) جملتان معترضتان بين الفعل وظرفه وهو (كل ليلة) لما أسند النزول إلى ما لا يليق بإنشاده حقيقة إليه اعترض بما يدل على التنزيه كقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لَهُ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهِ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ (النحل: ٥٧) (إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر) برفعه صفة ثلث

المقاصد الحسنة

في

بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة

تأليف

الإمام الشيخ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن النخاوي

المتوفى ٩٠٢ هـ

صححه وعلنه عليه

عبد الله محمد الصديق

من علماء الأزهر والقرويين
وتخصص في علم الحديث والآثار

خبره آياته وأمايته

عبد اللطيف حسن عبد الرحمن



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

الطبعة الثانية
٢٠٠٦-١٤٢٧ هـ

أهل العلم هذا الحديث فقالوا: إنما هيظ على علم الله وقدرته وسلطانه، وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف في كتابه. انتهى بحروفه. وكذا قال شيخنا: معناه أن علم الله يشمل جميع الأقطار، والتقدير لهيظ على علم الله، والله سبحانه وتعالى منزّه عن الحلول في الأماكن؛ فإنه سبحانه وتعالى كان قبل أن تحدث الأماكن.

٨٨٥ - حديث: «لو اغتسل اللوطي بماء البحر لم يحيى يوم القيامة إلا جنباً».

أسنده الديلمي، عن أنس به مرفوعاً. وهو عنده أيضاً من حديث أبي هريرة رفعه بلفظ: «المتلوط لو اغتسل بكل قطرة تنزل من السماء على وجه الأرض إلى أن تقوم الساعة لما طهره الله من نجاسته أو يتوب». وكل ما في معناه باطل.

٨٨٦ - حديث: «لو يعى جبل على جبل لَدَكُ الباغي».

البخاري في الأدب المفرد، حدثنا أبو نعيم، حدثنا فطر بن خليفة، عن أبي يحيى القتات، سمعت مجاهد، عن ابن عباس به موقوفاً.

وهو عند البيهقي في الشعب، من طريق الأعمش، عن ابن يحيى القتات به.

ورواه ابن مردويه، عن طريق قطبة، عن الأعمش به مرفوعاً؛ ومن طريق الثوري، عن الأعمش موقوفاً.

ورواه ابن المبارك في الزهد، عن فطر، عن أبي يحيى، عن مجاهد مرسلًا.

قال ابن أبي حاتم: اختلف فيه على أبي يحيى القتات، والموقوف أصح.

وفي الباب عن ابن عمر عند ابن مردويه، وعن أنس عند ابن حبان في الضعفاء في ترجمة أحمد بن الفضل، وقال: إنه كان يضع الحديث.

٨٨٧ - حديث: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً».

متفق عليه عن أنس به مرفوعاً، وفي الباب عن أبي هريرة وجماعة.

٨٨٥ - أخرجه علي القاري في الأسرار المرفوعة ٢٨٩، وابن الجوزي في الموضوعات ١١٢/٣، والمجلوني في كشف الخفاء ٢١٩/٢.

٨٨٦ - أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٠٤/٣، والشوكاني في الفوائد المجموعة ٢١٢، والمجلوني في كشف الخفاء ٢١٩/٢.

٨٨٧ - أخرجه البخاري ٤٣/٢، ٦٨/٦، ٤٥/٧، ١٢٧/٨، ١٦١، ١٦٢، ومسلم في الفضائل حديث ١٣٤، والترمذي ٢٣١٢، ٢٣١٣، والنسائي في الكسوف باب ١٠، ٢١، وابن ماجه ٤١٩٠، ٤١٩١، وأحمد في المسند ٣١٢/٢، ٤٣٢، ٤٥٣، ٤٦٧، ٤٧٧، ٥٠٢، ١٨٠/٣، ١٩٣، ٢١٠، ٢٥١، ٢٦٨، والدارمي ٣٠٦/٢.

مِفْتَاحُ الْعُلُومِ وَمُبَيِّنُ الرُّمُومِ

تصنيف

زكريا بن محمد بن محمود القزويني

ت ٨٦٢ هـ

تحقيق وتقديم

محمد عبد القادر عطا

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

للملحدين، وكذلك أقوال الصحابة رضي الله عنهم حجة بخطاب رسول الله، وأقوال العلماء حجة بخطاب الرسول، وطاعة الأمراء واجبة بقول الرسول، وطاعة الزوج على زوجته والسيد على غلمانه واجبة بقول رسول الله. فليعلم بأن هذا أصل عظيم.

سؤال عظيم: اشتبّه على زهاء خمسمائة فلسفي قالوا: كيف نعرف النبي أنه نبي، فإن الله لا يخاطبه مواجهة، ولو جاءه ملك احتمل أنه شيطان تصور بصورة ملك، فكيف نثق بقوله؟

الجواب: البراهمة أوتوا حين كفروا من هذه الشبهة، وأنها لكبيرة إلا على الخاشعين فنقول: نعرف النبي انه نبي بطرق ثلاثة:

الأول: أن يخلق الله له علماً ضرورياً، فنعرف أنه رسول الله.

الثاني: أن يظهر الله آيات وعلامات، فيضطر الرسول إلى أنه من قبل الله، وأن البشر يعجز عن مثله.

الثالث: أن يجبره الله بما في قلبه وصدوره، فيضطر النبي إلى معرفة كلامه؛ لأن الغيب لا يعلمه الا الله، عالم الغيب فلا يُظهر على غيبه أحداً.

• • •

الباب الثالث

في التوحيد

فإن قيل: ما حد التوحيد ومن الموحد؟ فأقول على الخبر: حد التوحيد: العلم بأن الله سبحانه واحد بصفاته التي هو عليها، من كونه حياً قادراً، عالماً مريداً، سميعاً بصيراً، متكلماً.

والموحد: هو العالم بأن الله واحد، حي عالم قادر، مريد سميع بصير، متكلم.

والتوحيد: أن يعلم أن الله واحد قديم، لم يزل ولا يزال، كان ولا مكان، وهو الآن على ما عليه، كان عالم يعلم أزلي، قادر بقدره أزلية، يعلم مثاقيل الجبال

وأوزانها، وأوراق الأشجار وكمياتها، وقطرات البحار، ويعلم عدد الحيوان والدواب ومواضعها، يعلم كم المؤمن وكم الكافر وكم الذكر وكم الأنثى وكم الأحياء وكم الأموات، يسمع كلام نفسه، لا يدخل في الوهم، منزه عن التقدير والتحديد، مقدس عن خطرات الخاطر؛ لأن كل ما يقدره الوهم يكون متلوّناً مقدراً أو مشبهاً بشيء، والله مقدس عن جميع ذلك وكل ما يخطر بالبال، فالله بخلاف ذلك الشيء، وخالق ذلك الشيء، فمن اعتقد هذا فؤمن موحد حقاً. وجملة التوحيد في حرف واحد وهو: أن يعلم العبد أن القديم لا يشبه المحدث، وأن الله سبحانه لا يجوز عليه الإتصال والإنفصال والقرب والبعد والحلول والإنتقال والطبع والغش. وقال بعض العلماء: «خلاصة التوحيد أن يعتقد العبد أن كل ما يتقدر في الوهم ويتصور في الخاطر، فالله بخلاف ذلك، وخالق ذلك، وأن الله تعالى غير مشبه بالدوات، وذاته غير معطلة عن الصفات».

• • •

الباب الرابع

في نكت الأئمة في التوحيد

أول دليل على أجل جليل، قال الإمام المطلي رضي الله عنه: «استقبلي سبعة عشر زنديقاً في طريق غزة، فقالوا: ما الدليل على الصانع؟ فقلت لهم: إن ذكرت دليلاً شافياً، هل تؤمنون؟ قالوا: نعم، قلت: نرى ورق الفرساد طبعها ولونها وريحها سواء، فيأكلها دود القز، فيخرج من جوفها الأبريسم، ويأكلها النحل، فيخرج من جوفها العسل، وتأكلها الشاة فيخرج من جوفها البعر، فالطبع واحد إن كان موجياً عندك فيجب أن يوجب شيئاً واحداً؛ لأن الحقيقة الواحدة لا توجب إلا شيئاً واحداً، ولا توجب متضادات متنافرات، ومن جوز هذا كان عن المنقول خارجاً، وفي التيه والجأ، فانظر كيف تغيرت الحالات عليها، فعرفت أنه فعل صانع عالم قادر، يحول عليها الأحوال ويغير التارات، قال: فبهتوا، ثم قالوا: لقد أتيت بالعجب العجاب، فأمنوا وحسن إيمانهم». وجاء رجل إلى الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى، فقال: ما الدليل على الصانع؟ قال: «أعجب دليل النطفة التي في الرحم والجنين في البطن، يخلق الله في ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة».

مِشْح
الرُّوضِ الْأَزْهَرِ
فِي شَرْحِ
الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ

لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ الْفَقِيهِ عَلِيِّ بْنِ سُلْطَانَ مُحَمَّدٍ الْقَارِي
الْمَشْهُورِ (ت. ١٠١٤هـ)

الطبعة الأولى
١٩٩٨-١٤١٩ هـ

وَمَعَهُ
التَّعْلِيقُ الْمُبِينُ
عَلَى شَرْحِ الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ وَهَبِيُّ سَيِّدْمَانَ عَاوُجِي

دَارُ الْبَشَائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ

ومتى شاء وكيف شاء، وأن نوع الكلام قديم، وهو مختار الإمام والطحاوي، والنزاع بين أهل القبلة إنما هو في كونه مخلوقاً خلقه الله، أو هو كلامه الذي تكلم به وقام بذاته.

(وهو شيء لا كالأشياء)، هذا فذلّة الكلام ومجمّله المرام، فإنه سبحانه شيء، أي موجود بذاته وصفاته، إلا أنه ليس كالأشياء المخلوقة ذاتاً وصفة كما يشير إليه قوله سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] سواء نقول الكاف زائدة للتأكيد والمبالغة كقول العرب: مثلك لا يبخل، وهم يريدون نفيه عن نفسه، وأنهم إذا نفوه عن مثله فقد نفوه عنه بأبلغ وجه منه؛ فالكناية أبلغ في باب الرعاية، والتلويح أولى من التصريح، أو نقول: الكاف ثابتة، والمراد بمثله ذاته أو صفاته.

والحاصل كما قاله العارف الكامل: ما خطر ببالك فالله سوى ذلك، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، والعجز عن درك الإدراك إدراك، وقد صح عنه عليه الصلاة والسلام قوله: «لا أحصي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك»^(١)، ويعلم من قوله: (شيء لا كالأشياء)، أنه سبحانه ليس في مكان من الأمكنة ولا في زمان من الأزمنة، لأن المكان والزمان من جملة المخلوقات، وهو سبحانه كان موجوداً في الأزل ولم يكن معه شيء من الموجودات.

(١) (لا أحصي ثناء عليك)، رواه مسلم والأربعة. وأوله: (أعوذ برضاك من سخطك).

بعض الآيات والأحاديث الدالة على صفة الفوقية ونعت العلوية فمسلّم،
إلا أنه مؤوّل كله بعلوّ المكانة؛ ثم قال: ومنه ما روي عن أبي مطيع^(١)
البلخي رحمه الله أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله عن قال: لا أعرف ربي
في السماء هو أم في الأرض؟ فقال: قد كفر؛ لأن الله تعالى يقول:
﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٤]، وعرشه فوق سبع سموات.
قلت: فإن قال إنه على العرش ولكن لا أدري العرش في السماء أم في
الأرض؟ قال: هو كافر لأنه أنكر كونه في السماء، فمن أنكر أنه في السماء
فقد كفر، لأن الله تعالى في أعلى عليين، وهو يُدعى من أعلى لا من
أسفل. انتهى.

والجواب أنه ذكر الشيخ الإمام ابن عبد السلام في كتاب حل
الرموز: أنه قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: من قال لا أعرف الله تعالى في
السماء هو أم في الأرض كفر؛ لأن هذا القول يوهّم أن للحق مكاناً، ومن

(١) (ما روي عن أبي مطيع): سيذكر المصنف ما ورد في أبي مطيع، فلا تقبل هذه
الرواية عنه، لكن العجب أن أحد المصنفين السلفيين كتب رسالة عن الأئمة
الأربعة، فذكر هذا الخبر ليوهم القراء أن التابعي الجليل يقول بالجهة والمكان
الله رب العالمين تعالى عن ذلك علواً كبيراً والعجب أن بعضهم يعتمد تمحيص
الروايات فيما يروي، وليس فيما يقول. أو ينقل عن الآخرين إذا وافق مذهبه
واتجاهه وما أكثر الأدلة على هذا، منها ما توهم الشيخ ناصر بأن الحنفية قالوا:
إن عيسى عليه السلام حين ينزل يحكم بمذهب أبي حنيفة فقال في تعليقه على
مختصر مسلم أن عيسى عليه السلام لا يحكم بالإنجيل، ولا مذهب أبي حنيفة
— رحمه الله تعالى — ولو تحقق من أن الحنفية كذبوا ذلك الخبر في كتبهم،
وكتبوا رسائل، وآخر من نبه عليها إمام المحققين ابن عابدين رحمه الله تعالى،
لكان خيراً.

توهم أن للحق مكاناً فهو مشبّه. انتهى^(١).

ولا شك أن ابن عبد السلام من أجلّ العلماء وأوثقهم، فيجب الاعتماد على نقله لا على ما نقله الشارح، مع أن أبا مطيع رجل وضّاع عند أهل الحديث كما صرّح به غير واحد.

والحاصل أن الشارح يقول بعلوّ المكان مع نفي التشبيه، وتبع فيه طائفة من أهل البدعة، وقد تقدم عن أبي حنيفة رحمه الله أنه يؤمن بالصفات المتشابهات ويعرض عن تأويلها، وينزه الله تعالى عن ظواهرها، ويكلّف علمها إلى عالمها كما هي طريقة السلف وكثير من الخلف، ومذهبهم أسلم وأعلم وأحكم، ولقد أغرب حيث قال: المكانية تأنيث المكان، وأراد أنهما واحد في المعنى، ولم يفرّق بين المنزلة المعنوية وبين المرتبة الحسية مع أنه أورد ما جاء في الأثر: «إذا أحبّ أحدكم أن يعرف كيف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله في قلبه، فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من قلبه»^(٢)، ثم قال: وهو ما يكون في قلبه من معرفة الله ومحبته وتعظيمه وغير ذلك. انتهى. فهو من قبيل ما ورد في قوله عليه الصلاة والسلام:

(١) انظر: الإمام أبو حنيفة ص ٢٦٠ للمعلق.

وجاء في الفقه (الأبسط) للإمام: قول من قال: لا أدري اللّٰه في السماء أو في الأرض، كفر، قال الشيخ أبو الليث السمرقندي في شرح هذه الرسالة بعد أن أورد عبارة الإمام: لأنه يعني بذلك نسبة الجهة إلى الله تعالى، ثم تردد في تعيينها والقول بالجهة عنده كفر. اهـ.

(٢) [إذا أحبّ أحدكم أن يعرف منزلته عند الله... ابن المبارك في الزهد ص ٥٠٢.

«حكى الشيء يعمى ويصم»^(١).

وقد ثبت عن إمام الحرمين في نفي صفة العلوّ قوله كان الله ولا
عرش، وهو الآن على ما كان.
(أي الكيا)

ومما ينقض القول بالعلوّ المكاني وضع الجبهة على الأرض مع أنه ليس في جهة الأرض إجمالاً. وأما قول بشر المريسي في حال سجوده: سبحان ربي الأعلى والأسفل، فهو زندقة وإلحاد في أسمائه تعالى. ومن الغريب أنه استدلّ على مذهبه الباطل برفع الأيدي في الدعاء إلى السماء وهو مردود، لأن السماء قبلة الدعاء بمعنى أنها محل نزول الرحمة التي هي سبب أنواع النعمة، وموجب دفع أصناف النقمة، ولو كان الأمر كما قال هذا القائل في مدّعاء الباطل لوقع التوجّه بالوجه إلى السماء، وقد نهانا الشارع عن ذلك حال الدعاء لثلاث يتوهم أن يكون المدعو في السماء كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وقوله تعالى: ﴿فَأَنبَأْنَا تَوَلَّوْا فَمَن وَجَّهَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١١٥].

وقد ذكر الشيخ أبو معين النسفي^(٢) إمام هذا الفن في التمهيد له، من أن المحققين قرّروا أن رفع الأيدي إلى السماء في حال الدعاء تعبد محض. قال شارحه العلامة السغناقي: هذا جواب عما تمسك به غلاة الروافض واليهود والكرامية وجميع المجسمة في أن الله تعالى على العرش.

(١) (حكى الشيء يعمى ويصم) أبو داود ١١٦، أحمد ٥/١٩٤، ٤٥/٦.

(٢) أبو المعين ميمون بن محمد النسفي، توفي سنة ٥٠٨هـ، مؤلف تبصرة الدلالة في أصول الدين على طريقة الإمام أبي منصور الماتريدي، ويقع في جزأين.

فيها، وإلا فإن كان مصمماً على مقوله ولم يرجع بالمتقول عن معقوله فيجب تعزيره وتشهيره بما يراه الحاكم الشرعي كما يقتضيه تقريره، فإنه لا يخلو من أن يدعي ادعاء مطلقاً في بيانه أو منزهاً عن كل ما لا يليق بجلاله سبحانه، فيكون ممن افترى على الله كذباً، وهو من أكبر الكبائر، بل عدَّ بعض العلماء الكذب على النبي ﷺ كفراً، فمن أظلم ممن كذب على الله أو ادعى ادعاءً معيناً مشتملاً على إثبات المكان والهيئة والجهة من مقابلة وثبوت مسافة وأمثال تلك الحالة، فيصير كافراً لا محالة، وهذا مجمل مقال بعض أرباب العقائد المنظومة:

من قال في الدنيا نراه بعينه فذلك زنديق طغى وتمردا
وخالف كُتِبَ الله والرسول كلها وزاغ عن الشرع الشريف وأبعدا
وذلك ممن قال فيه إلهنا يرى وجهه يوم القيامة أسودا

إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ [الزمر: ٦٠]، وقد نقل جماعة الإجماع على أن رؤية الله تعالى لا تحصل للأولياء في الدنيا. وقد قال ابن الصلاح

ليلة الإسراء، فقد روى البخاري بسنده إلى مسروق قال: لقي ابن عباس كعباً بعرفة فسأله عن شيء، فقال ابن عباس: إنا بنو هاشم نقول: إن محمداً رأى ربه مرتين، فكبر كعب حتى جاوبت الجبال، ثم إنه قال: إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام. فتح الباري ٦٠٦/٨. ورواه مسلم وغيره. وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن البصري رحمه الله تعالى أنه يحلف بالله لقد رأى محمد ربه. وقال الإمام النووي: الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله ﷺ رأى ربه بعيني رأسه ليلة المعراج. انظر الشفاء في حقوق المصطفى، للقاضي عياض رحمه تعالى.

مناقب الشافعي

لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي

٤٥٨ - ٣٨٤

بمحقق

السيد أحمد صقر

الجزء الأول

مكتبة دار التراث

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

يدل على كثرة مناظرتهم أهل البدع حتى عرف عاداتهم في إظهار مذهب الشيعة،
وإيضار ما وراءه من البدعة التي هي أفصح منه .

ثم ذكر من مذهب من يتشيع : ما أخبرنا أبو عبد الله بن فضال بن فضال عن
عليه قال : حدثنا عبيد الله بن محمد بن شيبه قال : حدثنا أبو بكر : محمد بن أحمد
ابن إبراهيم الكرايسي ، قال : حدثنا أبو بكر : محمد بن أحمد بن إبراهيم
الكرايسي قال : حدثنا أبو حاتم الرازي قال : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول :

سمعت الشافعي يقول : أحبب شهادة أهل الأهواء كلهم إلا الرافضة؛ فإنهم
يشهد بعضهم لبعض^(١) .

وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال : سمعت أبا تراب يقول : سمعت محمد بن
الغندر يقول . سمعت أبا حاتم الرازي يقول : سمعت جرمة يقول :

سمعت الشافعي يقول : لم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة^(٢) .

وأخبرنا محمد بن عبد الله قال : أخبرني الزبير بن عبد الواحد
قال : حدثني إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الملك بن مروان بدمشق
قال :

سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : سمعت الشافعي إذا ذكر الرافضة عليهم
أشد العيب فيقول : شر عصابة .

قلت : والحدثات من الأمور ، على ما أخبرنا محمد بن موسى بن
الفضل قال : حدثنا أبو العباس الأصم قال : حدثنا الربيع بن سليمان قال :

(١) آداب الشافعي ومناقبه ١٨٩ والسنن الكبرى ٢٠٩/١٠ .

(٢) السنن الكبرى ٢٠٨/١٠ وآداب الشافعي ومناقبه ١٨٧ .

حدثنا الشافعي قال : المحدثات من الأمور ضربان :

أحدهما : ما أحدث يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً . فهذا البدعة الضلالة .

والثانية : ما أحدث من الخير لاخلاف فيه لوحد من هذا . وهذه محدثة غير منمومة .

[وقد] قال عمر ، رضى الله عنه ، في قيام شهر رمضان : نعمت البدعة هذه .
يعني أنها محدثة لم تكن ، وإذا كانت فليس فيها رد لما مضى .

قلت : فكذا مناظرة أهل البدع إذا أظروها ، وذكروا شبههم منها ، وجوابهم عنها ، وبيان بطلانهم فيها .

وإن كانت من المحدثات فهي محمودة ليس فيها ردٌ ، ما مضى . وقد سئل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، عن القدر ، [فأجاب عنه ^(١)] وسئل عنه بعض الصحابة فأجابوا عنه بما روينا عنهم ، غير أنهم ^(٢) إذ ذاك كانوا يكتبون بقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ثم يمدونه بالخبر عنه .

وأهل البدع في زماننا لا يكتبون بالخبر ولا يقبلونه ، فلا بد من رد شبههم إذا أظروها بما هو حجة عندهم . وبالله التوفيق .

وكان الشافعي ، رضى الله عنه ، شديداً على أهل الإلحاد وأهل البدع ، مجاهداً يبيغضهم وهجرتهم .

قرأت في كتاب الماصمي ، عن الزبير بن عبد الواحد ، عن يوسف بن عبد الأحد ، عن حدثه ، قال :

(١) الزيادة من ح .

(٢) ق١ : « غير أنه » .

كتاب المصاحف

تصنيف
أبي بكر بن أبي داود السجستاني
عبد الله بن سليمان بن الأشعث
رضه الله

مقته وعلمه عليه واعتنى به
محمد بن عبد ربه

الناشر
الفاوق الكندي الطباعة والنشر

(*) [ب]

نقط المصاحف

[٤٤٤] حدثنا عبد الله حدثنا محمد بن عبد الله المخزومي حدثنا أحمد بن نصر بن مالك حدثنا الحسين بن الوليد عن هارون بن موسى قال أول من نقط المصاحف يحيى بن يعمر .

ق٦٨/١ [٤٤٥] حدثنا عبد الله حدثنا محمد بن بشار/ حدثنا عبد الأعلى ومحمد بن بكر قالوا حدثنا هشام عن الحسن أنه كره أن تنقط المصاحف بالنحو .

= إبراهيم بن الحسن القسبي أبو إسحاق ثقة حجاج هو بن محمد المصيبي ثقة ثبت .

أبو التياح هو يزيد بن حميد الضبي ثقة ثبت .
حجاج بن محمد .

(٤٤٤) إسناده صحيح .

فيه عبد الله بن محمد المخزومي وفي نسخة قرطبة محمد بن عبد الله المخزومي وكلاهما خطأ .

والصحيح محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي أبو جعفر البغدادي ثقة حافظ .

(٤٤٥) إسناده ضعيف .

(*) سقطت من المخطوط .

الجامع
في الحلال
ومعرفة الرجال

للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل

المتوفى ٢٤١ هـ

صَاحِبُ زَهْرَةِ دَعْوَةِ آيَاتِهِ

أبو علي التلخيص



أمي الصيرفي ثقة .
 شعبة مولى ابن عباس ما أرى به بأسا . قال مالك : لم يكن يشبه القراء .
 مخزومة بن بكير ثقة إلا أنه لم يسمع من أبيه شيئا .
 إبراهيم بن عقبة ثقة .
 يزيد بن خصيفة ما أعلم إلا خيرا .
 عدي بن ثابت ثقة ، إلا أنه كان يتشيع .
 صالح مولى التوأمة صالح الحديث .
 سلم بن أبي الذيال ما أصلح حديثه .
 سمعت أبي يقول : عبد الله بن مسلم بن هرمز ليس بشيء ضعيف الحديث ، يحدث عنه الثوري ، وعبد الله بن نمير .
 سئل عن دهشم بن قران ، قال : كان شيخا ليس به بأس . حدث عنه أبو بكر بن عياش ، ثم أخرج كتابا عن يحيى بن أبي كثير فترك حديثه متروك الحديث .
 عمر بن الوليد الشني ليس به بأس .
 أبو مكين ثقة .
 السري بن يحيى ليس فيه اختلاف هو من الثقات ، الربيع بن حبيب ما أرى به بأسا . صالح بن مسلم البكري ليس به بأس ، ثم قال : صالح بن مسلم ثقة .
 سأله عن الرجل يمس منبر النبي صلى الله عليه وسلم ويتبرك بمسه ويقبله ويفعل بالقبير مثل ذلك أو نحو هذا يريد بذلك التقرب إلى الله عز وجل ، فقال : لا بأس بذلك .
 سألت أبي عن سالم أبي النظر وسي ، فقال : كلاهما ثقة ، قال : حوشب بن عقيل العبدى الهجري ، قال : شيخ ثقة ؛ جهير بن يزيد ، قال : هو ثقة . النعمان بن راشد مضطرب الحديث .
 محمد بن عمرو الأنصاري كان يكون بالبصرة وعبادان ، وكان يحيى بن سعيد يضعفه جدا .
 قلت لأبي : أي أصحاب إبراهيم أحب إليك ؟ قال : الحكم ثم منصور ما أفرهما .
 سمعته يقول : كانوا يرون أن عامة حديث أبي معشر إنما هو عن حماد .
 قال أبي : هلال بن خباب شيخ ثقة .
 سليمان بن أبي المغيرة شيخ ثقة .

الأدب المفرد

للإمام الحافظ النجاشي
أبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري
رحمه الله
١٩٤-٢٥٦ هـ

بتحقيق
فريد عبد العزيز الجشي

دار الحديث
القاهرة

٩٦١ - قال: ووكد لفلان من الأنصار غلام فسماه محمداً فقالت الأنصار: لا نكنيك رسول الله. حتى قعدنا في الطريق نسأله عن الساعة، فقال: «جئتموني تسألوني عن لساعة»، قلنا: نعم، قال: «ما من نفس منقوسة يأتي عليها مائة سنة»، قلنا: وولد لغلام بن الأنصار غلاماً فسماه محمداً فقالت الأنصار: لا نكنيك برسول الله قال: «أحسننت لأنصار، سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي».

٤٣٥ - باب

٩٦٢ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال: حدثني الدراوردي، عن جعفر، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ مر في السوق داخلًا من بعض العالية، والناس كثفيه نمر بجدي أسك فتناوله فأخذ بأذنه، ثم قال: «أيكم يحب أن هذا له بدرهم؟» فقالوا: ما حب أنه لنا بشيء، وما نصنع به؟ قال: «أتحببون أنه لكم؟» قالوا: لا. قال: «ذلك لهم ثلاثاً»، فقالوا: لا والله لو كان حياً لكان عيباً فيه أنه سك - والأسك الذي ليس له أذنان - كيف وهو ميت؟ قال: «فوالله لئلذنيا أهون على الله من هذا عليكم».

٩٦٣ - حدثنا عثمان المؤذن قال: حدثنا عوف، عن الحسن بن عتي بن ضميرة قال: رأيت عند أبي رجلاً تعزى بعزاء الجاهلية فأعضه أبي ولم يكنه؛ فنظر إليه أصحابه، قال: كأنكم أنكرتموه! فقال: إني لا أهاب في هذا أحداً أبداً، إني سمعت النبي ﷺ يقول: «من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه ولا تكتنوه». حدثنا عثمان قال: حدثنا المبارك، عن الحسن، عن عتي... مثله.

٤٣٦ - باب: ما يقول الرجل: إذا خدرت رجله

٩٦٤ - حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن ساعد قال: خدرت رجل ابن عمر فقال له رجل: اذكر أحب الناس إليك فقال: يا محمد.

٩٦١ - صحيح: سبق تخريجه.

٩٦٢ - صحيح: رواه مسلم في الزهد (٢).

٩٦٣ - صحيح: رواه أحمد (١٣٦/٥)، والنسائي (٨٨٦٤)، وذكره المزي في تهذيب الكمال (١٦٩/٢٨)، والألباني في الصحيحة (٢٦٩).

٩٦٤ - ضعيف: ذكره المناوي في فيض القدير (٣٩٩/١)، وضعفه الألباني في ضعيف الأدب المفرد (٩٦٤).

الوفاء

بأحوال المصطفى

تأليف

الشيخ الإمام العلامة الأزهري شيخ الإسلام
أبي الفتح عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن الجوزي
(٥١٠ - ٥٩٧)

دراسة وتحقيق

مصطفى عبد القادر عطا

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

عائشة فقالت: انظروا قبر رسول الله ﷺ فاجعلوا منه كَوْأ إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقْف، قال: ففعلوا، فمطروا مطراً حتى نبت العشبُ وسَمِنَت الإبل حتى فَتَقَت فسمي عام الفتن^(٩٢).

١٥٣٥ - عن سعيد بن عبد العزيز قال: لما كان أيام الْحَرَّة لم يؤذَن في مسجد رسول الله ﷺ ثلاثاً ولم يُقَم، ولم يبرح سعيد بن المسيَّب من المسجد، فكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهَمْهَمَة يسمعها من قبر رسول الله ﷺ.

١٥٣٦ - عن أبي بكر المُنْقَرِي قال: كنت أنا والطَّبْرَانِي، وأبو الشيخ في حَرَم رسول الله ﷺ وكنا على حالة، فأثر فينا الجوع، فواضَلْنَا ذلك اليوم، فلما كان وقت العشاء حضرتُ قبر رسول الله ﷺ وقلت: يا رسول الله الجوع الجوع!! وانصرفت. فقال لي أبو الشيخ: اجلس فإما أن يكون الرزقُ أو الموت.

قال أبو بكر: فتمت أنا، وأبو الشيخ، والطَّبْرَانِي جالسٌ ينظر في شيء. فحضر بالباب عَلَوِيٌّ! فدقَّ الباب، فإذا معه غلامان مع كل واحد منهما زنبيلٌ كبير فيه شيء كثير. فجلسنا وأكلنا، وظننا أن الباقي يأخذه الغلام، فوَلَّى وترك عندنا الباقي، فلما فرغنا من الطعام قال العلوِي: يا قوم، أشكوتم إلى رسول الله ﷺ؟ فإني رأيت رسول الله ﷺ في النوم فأمرني بحمل شيء إليكم!

* * *

الباب الأربعون

في ذكر نَدبِ فَاطِمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

١٥٣٧ - عن أنس قال: لَمَّا نُقِلَ رسول الله ﷺ جعل يتغشاه الكَرْبُ، فقالت فاطمة: واكرب أبتاه. فقال لها: «ليس على أبيك كَرْبٌ بعدَ اليوم»^(٩٣). فلما مات قالت:

(٩٢) وقحط أهل المدينة قحطاً شديداً... .

أخرجه الدارمي في سننه باب ١٥ من المقدمة.

(٩٣) حديث: «ليس على أبيك كَرْبٌ بعدَ اليوم».

سبق تخريجه.

(١) أي واحد من الأشراف من ذرية سيدنا علي

(٢) وهو السَّلَة

يا أبتاه أجاب رباً دعاه، يا أبتاه جنة الفردوس مأواه، يا أبتاه إلى جبريل أنعاه. ثم لما دُفن قالت فاطمة: يا أنس كيف طبأت أنفسكم أن تحنوا على رسول الله ﷺ التراب!

١٥٣٨ - عن علي عليه السلام قال: لما مات رسول الله ﷺ جاءت فاطمة عليها السلام، فأخذت قبضة من تراب القبر، فوضعت على عينيها، فبكت وأنشأت تقول:

ماذا علي من شَمِّ تَرْبَةِ أَحْمَدٍ أن لا يُشَمَّ مدى الزمان غَوَالِيَا
صَبَّتْ عَلَيَّ مِصَابِبُ لَوْ أَنَّهَا صَبَّتْ عَلَى الْأَيَّامِ عُذْنَ كَيْبَالِيَا

١٥٣٩ - عن عطاء قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أصابت أحدكم مصيبة فليذكر مصابه في، فإنها من أعظم المصائب»^(٩٤).

* * *

الباب الحادي والأربعون

في فضل الصلاة عليه ﷺ

١٥٤٠ - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى عليّ واحدة صلى الله عليه عشرًا»^(٩٥).
أنفرد بإخراجه مسلم.

١٥٤١ - عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى عليّ واحدة صلى الله [عليه] عشر صلوات، وحطّ عنه عشر خطيئات»^(٩٦).

(٩٤) حديث: «إذا أصابت أحدكم مصيبة...».

أخرجه أحمد في المسند ٣١٣/٦. وابن عدي في الكامل ١٨٢١/٥. وانظر: مجمع الزوائد ٢/٣.

(٩٥) حديث: «من صلى عليّ واحدة...».

أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الصلاة حديث ٧٠. وأحمد ٣٧٢/٢، ٢٨٥. وابن أبي شيبة ٥١٧/٢.

(٩٦) حديث: «من صلى عليّ واحدة صلى الله عليه...».

أنظر الهامش السابق، وكذلك شرح السنة للبغوي ١٩٥/٣. ومجمع الزوائد ١٦٢/١٠. وفتح الباري ١٦٧/١١.

تَهْدِيَةٌ الْأَسْمَاءُ وَاللُّغَاتُ

تَأليف

الإمام لعلامة الفقيه الحافظ
أبي زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي

المتوفى ٦٧٦هـ

علوه عليه روضه جواهرية
مصطفى عبد القادر عطا

المجلد الثاني

المحتوى:

تراجم أعلام الرجال

حرف الواو - حرف الياء

الكنى والألقاب والقبائل والنساء

أسماء المواضع



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
٢٠٠٧-١٤٢٨هـ

بدن: قال أهل اللغة: البدن الجسد. وقال صاحب العين: «البدن من الجسد ما سوى الشوى، والرأس. قال أهل اللغة: الشوى: اليدان والرجلان والرأس من الأدميين، وكل ما ليس متصلاً. قال الجوهري: البدن السمن والاكنتاز، تقول منه بدن الرجل بالفتح يبدن بدنًا إذا ضخم، وكذلك بدن بالضم يبدن بدانة فهو بادن، وامرأة بادن أيضاً ويبدن وبدن بالتشديد أسن، أما البدنة فحيث أطلقت في كتب الحديث والفقهاء فالمراد بها البعير ذكراً كان أو أنثى، وشرطها أن تكون في سن الأضحية وهي التي استكملت خمس سنين ودخلت في السادسة، هذا معناها في الكتب المذكورة، ولا تطلق في هذه الكتب ما ذكرنا بلا خلاف. وأما أهل اللغة فقال كثيرون منهم أو أكثرهم: تطلق على الناقة والبقرة. وقال الأزهري في «شرح ألفاظ المختصر»: البدنة لا تكون إلا من الإبل والبقر والغنم، هذا كلام الأزهري. وقال الماوردي في كتابه «التفسير» في قول الله عز وجل: ﴿ وَالْبُدْنَ ﴾ قال الجمهور: هي الإبل، وقيل الإبل والبقر، وهو قول عطاء وجابر، وقيل: الإبل والبقر والغنم. قال: وهو شاذ، وأما إطلاقها على الذكر والأنثى من حيث اللغة فصحيح، ومن نص عليه وصرح به صاحب كتاب «العين» فقال: البدنة ناقة أو بقرة كذلك الذكر والأنثى منها يُهدى إلى مكة هذا لفظه. وجمع البدنة: بدن بضم الدال وإسكانها ومن نص على الضم صاحب «الصحاح» .

بدع: البدعة بكسر الباء في الشرع هي إحداه ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ، وهي منقسمة إلى: حسنة وقبيحة.

قال الشيخ الإمام المجمع على إمامته وجلالته وتمكنه في أنواع العلوم وبراعته أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام رحمه الله ورضي عنه في آخر كتاب «القواعد»: البدعة منقسمة إلى: واجبة، ومحرمة، ومندوبة، ومكروهة، ومباحة. قال: والطريق في ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة، فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، أو في قواعد التحريم فمحرمة، أو الندب فمندوبة، أو المكروه فمكروهة، أو المباح فمباحة، وللبدع الواجبة أمثلة منها: الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله تعالى وكلام رسول الله ﷺ، وذلك واجب؛ لأن حفظ الشريعة واجب، ولا يتأتى حفظها إلا بذلك، وما لا يتم الواجب إلا به، فهو واجب، الثاني حفظ غريب الكتاب والسنة في اللغة، الثالث تدوين أصول الدين وأصول الفقه، الرابع الكلام في الجرح والتعديل، وتمييز الصحيح من السقيم، وقد دلت قواعد الشريعة على أن حفظ الشريعة فرض كفاية فيما زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك إلا بما ذكرناه، وللبدع المحرمة أمثلة منها: مذاهب

القدرية والجبرية والمرجئة والمجسمة والرد على هؤلاء من البدع الواجبة، وللبدع المندوبة أمثلة منها إحداث الرُّبُط والمدارس، وكل إحسان لم يعهد في العصر الأول، ومنها التراويح، والكلام في دقائق التصوف، وفي الجدل، ومنها جمع المحافل للاستدلال إن قصد بذلك وجه الله تعالى. وللبدع المكروهة أمثلة: كزخرفة المساجد، وتزيين المصاحف، وللبدع المباحة أمثلة: منها المصافحة عقب الصبح والعصر، ومنها: التوسع في اللذيذ من المأكُل، والمشارب، والملابس، والمسكن، وليس الطيالسنة، وتوسيع الأكمام. وقد يختلف في بعض ذلك فيجعله بعض العلماء من البدع المكروهة، ويجعله آخرون من السنن المفعولة في عهد رسول الله ﷺ فما بعده، وذلك كالاستعاذة في الصلاة والبسملة هذا آخر كلامه.

وروى البيهقي بإسناده في «مناقب الشافعي» عن الشافعي رضي الله عنه قال: الخدثات من الأمور ضربان: أحدهما: ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً، فهذه البدعة الضلالة، والثانية: ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من العلماء، وهذه محدثة غير مذمومة، وقد قال عمر رضي الله عنه في قيام شهر رمضان: نعمت البدعة هذه، يعني لأنها محدثة لم تكن، وإذا كانت ليس فيها رد لما مضى، هذا آخر كلام الشافعي رضي الله تعالى عنه.

بدا: بلا همزة، قال أهل اللغة: بدأ الشيء يبدو بدواً بتشديد الواو، كقعد قعوداً، أي ظهر، وأبنته أظهرته، وبدأ القوم بدواً خرجوا إلى البادية، كقتلوا قتلاً، وبداله في الأمر بلا همزة بداءً وبداءً بالمد والقصر حكاه عياض أي حدث له فيه رأي لم يكن، وهو ذو بدوات أي يتغير رأيه، ومنه قوله في مسح الخف امسح سبعاً، وما بدالك والبداة محال على الله تعالى بخلاف النسخ، والبداة والبادية بمعنى. ومنه الحديث في باب صلاة الجماعة «ما من ثلاثة في قرية أو بدوة». والنسب إليه بدوي، وفي الحديث «من بدأ جفا» أي من نزل البادية صار فيه جفاء الأعراب، والبداوة الإقامة في البادية. قال الجوهري: بكسر الباء وفتحها، وهي خلاف الحضارة. قال: قال ثعلب: لا أعرف فتحها إلا عن أبي زيد وحده، والنسبة إليه بداوي وباده بالعداوة أي جاهره، وتبادوا بالعداوة تجاهروا، وتبدي أقام بالبداية، وتبادى تشبه بأهل البادية، وأهل المدينة يقولون: بدينا بمعنى بدأنا، هذا كله كلام الجوهري.

بذرق: قوله في أول الحج من «الوسيط» و«الوجيز» وجد بذرة بأجرة يعني خفيراً، وهي لفظة عجمية عربت، وهو بفتح الباء وإسكان الذال وفتح الراء وبعدها قاف ثم

الأذكار
المستحب من كلام سيد الأبرار
صلى الله عليه وآله وسلم

تأليف

الإمام الحافظ شيخ الإسلام

محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي

الدمشقي الشافعي

٦٣١ - ٦٧٦ هجرية

وعليه

شرح وجبيز مختصر من شرح العلامة ابن علان

الناشر

دار الكتاب العربي

ص.ب. ٥٧٦٩٠ - ١١ بيروت

باب ما يقول عند الحجامة

روينا في كتاب ابن السني عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ عِنْدَ الْحِجَامَةِ كَانَتْ مَنَفَعَةً حِجَامَتِهِ » .

باب ما يقول إذا طنت أذنه

روينا في كتاب ابن السني عن أبي رافع رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا طَنَّتْ أُذُنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَبْدُ كَرَّتِي وَلْيُصَلِّ عَلَيَّ وَلْيَقُلْ : ذَكَرَ اللَّهُ بِحَسْبِهِ مَنْ ذَكَرْتِي » .

باب ما يقوله إذا خدرت رجله

روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم بن حنش قال « كنا عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فخدرت رجله ، فقال له رجل : اذكر أحب الناس إليك ، فقال : يا محمد صلى الله عليه وسلم ، فكأنما نَشِطَ من عقالي ٢ » .

وروينا فيه عن مجاهد قال « خدرت رجل رجل عند ابن عباس ، فقال ابن عباس رضي الله عنهما : اذكر أحب الناس إليك ، فقال : محمد صلى الله عليه وسلم ، فذهب خدره » .
وروينا فيه عن إبراهيم بن المنذر الحزامي أحد شيوخ البخاري الذين روى عنهم في صحيحه قال : أهل المدينة يعجبون من حسن بيت أبي العتاهية :
وتخدر في بعض الأحيان رجله فان لم يقل يا عتب لم يذهب الخدر

(١) روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم ، هو يفتح الماء وسكون التحتية وبالثلثة المفتوحة ؛ وحنش يفتح المهملة والنون وآخره معجمة ، ورواه ابن بشكوال من طريق أبي سعيد فذكره . قال السخاوي : ولا أعلم أبو سعيد أكنيته الهيثم أم لا ؟ . قلت : وأخرجه ابن السني أيضا من طريق أبي سعيد ، وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج على كتاب ابن السني .

(٢) فكأنما نشط من عقالي ، بضم النون وكسر المعجمة آخره طاء مهملة : أي فك من عقالي ، وهو الحبل الذي يعقل به البعير ، وهو كناية عن ذهاب الكسل أو المرض وحصول النشاط والصحة ، وفي النهاية كأنما أنشط من عقالي : أي حل ، وقد تكرر في الحديث وكثيرا ما يجيء في الروايات : نشط من عقالي : أي يحذف الألف وليس بصحيح ، يقال نشطت العقدة : إذا عقدتها ، وأنشطتها وانتشطتها إذا حللتها انتهى .

الفتاوى الكبرى لفقير

لابن حجر الهيتمي

وبهامشه

فتاوى العلامة شمس الدين محمد الرملي

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

الجزء الرابع

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الهمام في المسابقة أن لا يتيسر من بني آدم كالرسل وغيرهم أفضل من الملائكة نحو أصم كالانبياء أفضل من نوح وأصم وعوامهم كالصالحين أفضل من عوامهم والفضل حسن صحيح (٣٨٢) معقد وقد علم بما ذكره خواص البشر وعوامهم ونحو خواص الملائكة وعوامهم (سئل عما يقع

من العامة من قولهم عند الشدايد يا شيخ فلان يا رسول الله ونحو ذلك من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين فهل ذلك جائز أم لا وهل للرسل والانبياء والاولياء والصالحين والمشايخ اعادة بعد موتهم وماذا يرجح ذلك (فأجاب) بان الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين جائزة والرسل والانبياء والاولياء والصالحين اعادة بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم أما الانبياء فلانهم أسماء في قلوبهم يصلون ويحجون كما وردت به الاخبار وتكون الاغاثة منهم معجزة لهم والشهداء ايضا احياء شهيدا ثم سارا جهارا يقاتلون الكفار وأما الاولياء فهي كرامة لهم فان أهل الحق على أنه يقع من الاولياء قصد وبغير قصد أو حذرة للعادة يجوزها الله تعالى بسببهم والدليل على جوازها أنهم أئمة وممكنة لا يلزم من جواز وقوعها بحال وكل ما هذأ شأنه فهو جائز الوقوع وعلى الوقوع قصة مريم ورفقة الات من عند الله على ما نقله به التنزيل وقصة أبي بكر

بشهادة البيعة فكان اشترط سماعه لشهادتهما حتى يحكم بها كذلك بشرط سماعه لليمين أو النكول حتى يحكم بأحدهما وهذا ظاهر لا يخار عليه وبما يدل عليه قولهم لو شهدت بيعة على قاض أنك حلفت فلانا على كذا ولم يتسذكره لم يلتفت لتلك البيعة قالوا لان القاضى لا يعنى حكمه الا اذا تذكره ولا يعتمد فيه على البيعة فاذا لم يقبل البيعة على ذلك فاولى أن لا يقبلها اذا شهدت عنده أنه حلف بين يديه من غير أن يسمعه اذ لو قلنا انه لا يشترط سماعه لا كتنفي بخلاف من وجوه عليه اليمين في حضرته وان لم يسمعه فلما لم يكفوا بتلك البيعة علمنا أن هذه البيعة لا يكتفى بها بالاولى كما تقرر وصرحوا أيضا بأنه لا بد أن تكون اليمين بتخلف القاضى أو نائبه ومع ذلك كيف يتوهم أن القاضى لا يشترط سماعه اذ كيف يدار الامر على تخليفه ولا يدار على سماعه فان قلت يمكن أن يراد بتخليفه أمره بالخلف ولا يلزم من أمره به سماعه له بعد انقضاء أمره به لانه قد يأمر به ثم يشتغل عنه فتخلف في حال اشتغاله ويثبت عنده انه حلف على ما أمره به فما المانع حينئذ من صحة يمينه قلت المانع منها ما قدمته من أن تخليف الخضم حكم له بموجب يمينه ولا يكون حاكما له بموجبها الا اذا سمعها على أنه لا يسمى محلها له بمجرد الامر وانما يسمى بذلك ان سمع ما حلف به وعلمه وأيضاً فالعمرة بنية القاضى واعتقاده حال الحلف ولا يعتبر ذلك الا اذا سمع يمينه وأما اذ لم يسمعه فكيف يكون على نيته واعتقاده وأيضاً فإنه يشترط فيها مطابقتها للدعوى والمطابقة أمر دقيق بدليل اختلاف الأئمة رضى الله تعالى عنهم في مسائل منها هل الجواب عنها بكذا مطابق أو لا فذلك كله صريح في أنه لا بد من سماعه لليمين والنكول حقيقة ولا يكتفى بقبول البيعة عنده بهما (وسئل) رحمه الله تعالى عن ادعى عليه يمين فقال هي لابني الطفل في أدب القضاء في موضع لا يخلف وفي موضع لا تصرف الخصومة عنه فهل بينهما تناف (فأجاب) نفعا الله سبحانه وتعالى بعلمه بقوله لا تنافي فان معنى لا يخلف أى بالنسبة لاقامة البيعة عليه وغرم بدل اليمين ان نكول وحلف المدعى اذ العين لا تسلم اليه حينئذ بل قيمتها لانه حال بينه وبينها باقرارها لطفه (وسئل) رحمه الله تعالى عما اذا أبرأ من اليمين أو عن اتمامها فأراد الخالف اتمامها فمن الجواب منسما (فأجاب) نفعا الله تعالى به بقوله البراءة عن اليمين يسقط حتمه منها في هذه الدعوى فله أن يجردها ويحلها ثم يظهر كلامهم سقوط الحاق منها وان شرع القاضى في التخليف نعم بحث بعضهم انه لو طلب الخلف اتمامها أجيب قياسا على ما نقله الاذرى رحمه الله تعالى عن تعاقب القاضى رحمه الله تعالى انه لو شرع المدعى في يمين الرد فقال المدعى عليه لا تخلفه وأنا أعزم له المال فله أن يكمل اليمين حتى يأخذ منه على وجه الاستحقاق فكذا يقال هنا اذا شرع المدعى عليه في يمين الاصل فقال أبرأته عن اليمين له اتمامها ليقعاع الطالب منه والجامع بينهما حصول الاتقاع وقطع العاق (وسئل) رحمه الله تعالى هل يشترط التفصيل في دعوى المهر والأرث كفى دعوى عقد النكاح أم لا (فأجاب) نفعا الله سبحانه وتعالى بعلمه بقوله ان وجهت الدعوى الى عقد النكاح كأن قالت أحقق المهر أو الارث بسبب عقده على اشترط فيها ذكر كون العقد بولي مرشد وشاهدي عدل ورضاها ان شرط لانها المارتدت دعواها نحو المهر على العقد كانت مدعية نفس العقد فاحتاجت لذلك شرطه ولا يقبل منها حينئذ الارجلان

وأضافه كفى الصحيح وحس بان النبيل كجاء عمرو رؤيته وهو على المنبر بالمد بفتح جبهته بها ونحو حتى قال لامر الجليش وعلمه ياسار به الجبل بخذله من وراء الجبل لئلا يركب العدو هناك وسماع سارية كلامه موينهما سافة شهرين وشرب خالد السم من غير نضر به وقد حوت خوارق على أيدي الصحابة والتابعين ومن بعدهم لا يمكن انكارها لتواتر مجموعها وبالجملة ما جاز أن يكون معجزة النبي جاز أن يكون

حليّة الأولياء وطبقات الأصفياء

تأليف

الإمام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبغاني النيسابوري
المتوفى سنة ٤٣٠ هـ

دراسة وتحقيق

مصطفى عبد القادر عطا

الطبعة الأولى

١٩٩٧-١٤١٨ هـ

الجزء الأول

منشورات

مركز أبي بيشير

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَسِيدِ بْنِ حَارِثَةَ الثَّقَفِيِّ - حَلِيفِ بَنِي زُهْرَةَ - أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ رَهْطٍ عَيْنَا وَأَمْرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ جَدَّ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَاَنْطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْمُدَّةِ بَيْنَ عَسْفَانَ وَمَكَّةَ ، ذَكَرُوا لَحْيَ مِنْ هَذِيلٍ يُقَالُ لَهَا لَهْمٌ بَنُو لَحْيَانَ فَنَفَرُوا إِلَيْهِمْ بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ رَامَ فَاَقْتَصَوْا آثَارَهُمْ حَتَّى وَجَدُوا مَأْكَلَهُمْ التَّمْرَ فِي مَنْزَلٍ نَزَلُوهُ ، قَالُوا : نَوَى يَثْرِبَ فَاتَّبَعُوا آثَارَهُمْ فَلَمَّا أَحْسَسَ بِهِمْ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجَأُوا إِلَى فِدْفِدٍ فَأَحَاطَ بِهِمُ الْقَوْمُ ، وَقَالُوا لَهُمْ : انزِلُوا وَاَعْطُوا بِأَيْدِيكُمْ وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ لَا نَقْتُلُ مِنْكُمْ أَحَدًا . فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ أَمِيرُ الْقَوْمِ : أَمَا أَنَا وَاللَّهِ لَا أَنْزِلُ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ ، اللَّهُمَّ أَخْرِ عَنَّا نَيْكَ فَرْمُوهُمْ بِالنَّبِيلِ فَاقْتُلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ وَنَزِلْ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ عَلَى الْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ مِنْهُمْ حَبِيبُ الْأَنْصَارِيِّ وَزَيْدُ بْنُ الدُّثَنَةِ وَرَجُلٌ آخَرَ ، فَلَمَّا اسْتَمَكَّنُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قَسِيهِمْ فَرِيضُوهُمْ بِهَا ، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ : هَذَا أَوَّلُ الْغَدْرِ وَاللَّهُ لَا أَصْحَبَكُمْ إِنْ لِي بِهِؤَلَاءِ أَسُوءَ يَرِيدِ الْقَتْلِ فَجُرُّوهُ وَعَاجِلُوهُ فَأَبَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَاقْتُلُوهُ ، وَاَنْطَلَقُوا بِحَبِيبٍ وَزَيْدٍ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ ، فَابْتَاعَ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرِ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ حَبِيبًا وَكَانَ حَبِيبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَلَبِثَ حَبِيبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا حَتَّى أَجْمَعُوا قَتْلَهُ فَاسْتَعَارَ مِنْ بَعْضِ بَنَاتِ الْحَارِثِ مُوسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا فَأَعَارَتْهُ إِيَّاهَا فَدَرَجَ بَنِيهَا حَتَّى آتَاهُ ، قَالَتْ : وَأَنَا غَافِلَةٌ ، فَوَجَدْتُهُ مَجْلِسَهُ عَلَى فِخْذِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ . قَالَتْ : فَفَزَعَتْ فِرْعَوْنَ عَرَفَهَا حَبِيبٌ ، فَقَالَ : أَتَحْشِينَ أَنْ أَقْتُلَهُ ، مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ ، قَالَتْ : وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ حَبِيبٍ ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْمًا يَأْكُلُ قِطْفًا مِنْ عَنَبٍ فِي يَدِهِ وَإِنَّهُ لَمَوْثِقٌ فِي الْحَدِيدِ وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ مَهْرَةٍ . وَكَانَتْ تَقُولُ : إِنَّهُ لِرِزْقِ رِزْقِهِ اللَّهُ حَبِيبًا ، فَلَمَّا خَرَجُوا بِهِ مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ قَالَ لَهُمْ حَبِيبٌ : دَعُونِي أَرْكِعُ رِكَعَيْنِ فَتَرَكُوهُ ، ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ تَحْسَبُوا أَنَّ مَا بِي جَزَعٌ لَزِدْتِ ، اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَدًا ، وَاقْتُلِهِمْ بِنَدَاءٍ ، وَلَا تَبْقِ مِنْهُمْ أَحَدًا . ثُمَّ قَالَ :

فلست أبالي حين أقتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلوس ممزع

ثم قام إليه أبو سرورة عقبه بن الحارث فقتله ، وكان حبيب أول من سن لكل

مسلم قتل صبراً الصلاة .

٣٥٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ ، حَدَّثَنَا أَبُو شَعِيبٍ الْحَرَانِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ النَّفِيلِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلْمَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نُجَيْحٍ ، عَنْ مَارِيَةَ مَوْلَاةِ حَجِيرِ بْنِ أَبِي أَهَابٍ - وَكَانَتْ قَدْ أُسْلِمَتْ - قَالَتْ : كَانَ خَبِيبٌ قَدْ حَبَسَ فِي بَيْتِي وَلَقَدْ أَطَّلَعْتُ إِلَيْهِ يَوْمًا وَإِنْ فِي يَدِهِ لَقِطْفًا مِنْ عَنَبٍ مِثْلَ رَأْسِ الرَّجُلِ يَأْكُلُ مِنْهُ ، وَمَا أَعْلَمُ أَنْ فِي الْأَرْضِ حَبَّةَ عَنَبٍ تَوْكَلُ .

قال ابن إسحاق : وقال عاصم بن عمر بن قتادة : فخرجوا بخبيب إلى التنعيم ليقتلوه ، فقال لهم : إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا ، قالوا : دونك فاركع ، فركع ركعتين أتمهما وأحسنهما ثم أقبل على القوم ، فقال : والله لولا أن تظنوا أنني إنما طولت جزءاً من القتل لاستكثرت من الصلاة ، ثم رفعوه على خشبة فلما أوثقوه قال : اللهم إنا قد بلغنا رسالة رسولك فبلغه الغداة ما يفعل بنا .

قال ابن إسحاق : ومما قيل فيه من الشعر قول خبيب بن عدي (١) حين بلغه أن القوم قد أجمعوا لصلبه فقال :

لقد جمع الأحزاب حولي وألبوا	قبائلهم واستجمعوا كل مجمع
وقد جمعوا أبناءهم ونساءهم	وقريت من جزع طوى ممنع
إلى الله أشكو كربتي بعد غريبتى	وما جمع الأحزاب لي حول مصرعي
فذا العرش صبرتي علي ما يراد بي	فقد بضعوا لحمي وقد ياس مطعمي
وقد خيروني الكفر والموت دونه	وقد ذرفت عيناى من غير مجزع
ومابى حذار الموت أنسى ميت	ولكن حذارى جحم نار ملفع
وذلك في ذات الإله وإن يشأ	يبارك على أوصال شلو ممزع

(١) كذا في النسختين على أن هو خبيب نفسه .

الأذكار
المستحب من كلام سيد الأبرار
صلى الله عليه وآله وسلم

تأليف

الإمام الحافظ شيخ الإسلام

محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي

الدمشقي الشافعي

٦٣١ - ٦٧٦ هجرية

الطبعة الأولى
١٤٠٦-١٤٨٦ هـ

وعليه

شرح وجيز مختصر من شرح العلامة ابن علان

الناشر

دار الكتاب العربي
ص ١١-٥٧٦٩٠ بيروت

بِسْمِ آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُحْسِنِ الوُضُوءَ ، ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ لْيُتِمَّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لْيَقُلْ : لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ ، وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ ، وَالْقَنِيصَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ آثِمٍ ، لا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلاَّ غَفَرْتَهُ ، وَلا هَمًّا إِلاَّ فَرَجْتَهُ ، وَلا حَاجَةَ هِيَ لَكَ رِغْبًا إِلاَّ قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، قال الترمذي : في إسناده مقال . قلت : ويستحب أن يدعو بدعاء الكرب ، وهو : اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ، لما قدمناه عن الصحيحين فيما .

وروي في كتاب الترمذي وابن ماجه عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلا ضربير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ادع الله تعالى أن يعافيني ، قال : إن شئت دعوتُ ، وإن شئت صبرتُ فهو خيرٌ لك ، قال فادعه ، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِتَسْبِيحِكَ مُحَمَّدُ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِيُنْقِضَ لِي ، اللَّهُمَّ فَشَمِّعْنِي فِيهِ ، قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

باب أذكار صلاة التسبيح

روي في كتاب الترمذي عنه قال : قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير حديث في صلاة التسبيح ومنه شيء كبير لا يصح . قال : وقد رأى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح ، وذكروا الفضل فيه . قال الترمذي : حدثنا أحمد بن عتبة ، قال : حدثنا أبو وهب ، قال : سألت عبد الله بن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها ، قال : يكبر ثم يقول : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيُحْمَدُكَ ، تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ غَيْرُكَ ، ثم يقول خمس عشرة مرة : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاللهُ أَكْبَرُ ، ثم يعوذ ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، فاتحة الكتاب ، وسورة ، ثم يقول عشر مرات : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاللهُ أَكْبَرُ ، ثم يركع فيقولها عشرا ، ثم يرفع رأسه فيقولها عشرا ، ثم يسجد فيقولها عشرا ، ثم يركع عشرا ، ثم يسجد الثانية فيقولها عشرا ، يصلي أربع ركعات على هذا ، فذلك خمس وسبعون تسبيحة في كل ركعة يبدأ بخمس عشرة تسبيحة ، ثم يقرأ ، ثم يسبح عشرا ، فإن صلى ليلًا فأحب إلى أن يسلم في ركعتين ؛ وإن صلى نهارًا ، فإن شاء سلم ، وإن شاء لم يسلم . وفي رواية عن عبد الله بن المبارك أنه قال : يبدأ في الركوع : سبحان رب العظيم

فلذا وقع بصره على أشجار المدينة وحرمها وما يعرف بها زاد من الصلاة والتسليم عليه صلى الله عليه وسلم ، وسأل الله تعالى أن ينفعه بزيارته صلى الله عليه وسلم وأن يسمع به في الدارين ، ويقول : **اللَّهُمَّ افْتَحْ عَلَيَّ أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَأَرِزْهُنِي فِي زِيَارَةِ قَبْرِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَزَقْتَهُ أَوْلِيَاءَكَ وَأَهْلَ طَاعَتِكَ وَاغْفِرْ لَهُ وَأَرْزُقْنِي بِاخْتِيَارٍ مَسْئُولٌ .** وإذا أراد دخول المسجد استحب أن يقول ما يقوله عند

دخول باقي المساجد ، وقد قدمناه في أول الكتاب فلذا صلى تحية المسجد أتى القبر الكريم فاستقبله واستدبر القبلة على نحو أربع أذرع من جدار القبر ، وسلم مقتصدا لا يرفع صوته فيقول : **السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَةَ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِكَ وَأَصْحَابِكَ وَأَهْلِ بَيْتِكَ وَعَلَى النَّبِيِّينَ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ ، أَشْهَدُ أَنَّكَ بَلَغْتَ الرَّسَالَهَ ، وَأَدَيْتَ الْأَمَانَةَ ، وَنَصَحْتَ الْأُمَّهَ ، فَجَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى رَسُولًا عَن أُمَّتِهِ .** وإن كان قد أوصاه أحد بالسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان ، ثم يتأخر قليلا فزاع إلى جهة يمينه فيسلم على أبي بكر ، ثم يتأخر ذراعا آخر فسلام على عمر رضي الله عنهما ، ثم يرجع إلى موقفه الأول فبألة وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسل به في حق نفسه ، ويتشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى ، ويدعو لنفسه ولوالديه وأصحابه وأحبابه ومن أحسن إليه وسائر المسلمين ، وأن يتعهد في إكثار الدعاء ، ويعتزم هذا الموقف الشريف ويحمد الله تعالى ويسبحه ويكبره ويهلل ويصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكثر من كل ذلك ، ثم يأتي الروضة بين القبر والمنبر ، فيكثر من الدعاء فيها .** فقد روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **« مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمَنْشَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ . »**

وإذا أراد الخروج من المدينة والسر استحب أن يودع المسجد بركعتين ، ويدعو بما أحب ، ثم يأتي القبر فيسلم كما سلم أولا ، ويعيد الدعاء ، ويودع النبي صلى الله عليه وسلم ويقول : **اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ هَذَا آخِرَ الْعَهْدِ يَحْتَرِمُ رَسُولِكَ ، وَيَسْتَرْجِي الْعَوْدَ لِي لِلْحَرَمَيْنِ سَبِيلًا سَهْلَةً يَسَّرَكَ وَقَبْلُكَ ، وَأَرْزُقْنِي الْعَقْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا** (١) **أفد القبر الكريم : أي الذي هو أفضل من جميع الأرض والسماء حتى من العرش والكرمي ، وما أحسن قول من قال :**

جزم الجميع بأن غير الأرض ما قدم أعضاء النبي وحواما
نم لقد صلحوا بساكنها زكت كالنفس حين زكت. زكا مأواها

والآخِرَةَ ، وَرَدَّ نَا سَالِمِينَ غَائِمِينَ إِلَى أَوْطَانِنَا آمِنِينَ . فهذا آخر ما وفقني الله بجمعه من أذكار الحج ، وهي وإن كان فيها بعض الطول بالنسبة إلى هذا الكتاب فهي مختصرة بالنسبة إلى ما تحفظه فيه ، والله الكريم تسأل أن يوفقنا لطاعته ، وأن يجمع بيننا وبين إخواننا في دار كرامته .

وقد أوضحت في كتاب المناسك ما يتعلق بهذه الأذكار من التيمات والفروع الزائدات ، والله أعلم بالصواب ، وله الحمد والنعمة والتوفيق والعصمة .

وعن العتي قال : كنت جالسا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال : السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله تعالى يقول (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا) وقد جئتك مستغفرا من ذنبي ، مستشفعا بك إلى ربي ، ثم أنشأ يقول :
يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبين القاع والأكم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
قال : ثم انصرف ، فحملتني عيناى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لى : يا عتي ، الحق الأعرابي فبشره بأن الله تعالى قد غفر له .

كتاب أذكار الجهاد

أما أذكار سفره ورجوعه فسيأتى في كتاب أذكار السفر إن شاء الله تعالى . وأما ما يختص به فنذكر منه ما حضر الآن مختصرا .

باب استحباب سؤال الشهادة

روينا في صحيح البخارى ومسلم عن أنس رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على أمّ حرام ، فنام ثم استيقظ وهو يضحك ، فقالت : وما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يتركبون تبيح هذا البحر ملوكاً على الأسيرة أو مثل الملوك ، فقالت : يا رسول الله : ادع الله أن يجعلني منهم ، فدعا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت : تبيح البحر بفتح التاء المثلثة وبعدها باء موحدة مفتوحة أيضا ثم جيم : أى ظهره ؟ وأمّ حرام بالراء .

(١) على أمّ حرام ، زاد في رواية : بنت ملحان ، وكانت تحت عبادة بن الصامت ، وهي الغميصاء بالعين المعجمة والصاد المهملة ؛ والغمص والرمص : نقص يكون في العين . قال في الصحاح : الرمص بالتحريك : وسخ يجمع في الموق ، فإن سال فهو رمص ، وإنه حد فهو رمص .

شرح الشفا للقاضي عياض

شرح
الملاعلي القاري الهروي الحنفي
المتوفى سنة ١٠١٤هـ

صَبَّطَهُ وَصَحَّحَهُ
عبدالله محمد الطائلي

الطبعة الأولى
١٤٢١هـ - ٢٠٠١م

الجزء الثاني

مَشْرُوعٌ
لمؤيد بن يحيى
لشركتي الشفة والحكمة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الآن حي يرزق في علو درجاته ورفعة حالاته (وَذَلِكَ) أي التعظيم والإكرام (عِنْدَ ذِكْرِهِ) صلى الله تعالى عليه وسلم (وَذَكَرَ حَدِيثَهُ) أي كلامه (وَسُنَّتَهُ) أي وذكر طريقته (وَسَمَاعَ اسْمِهِ) الشريف وكذا نعت اللطيف (وَوَسِيرَتِهِ) أي في جميع هيئاته من حركاته وسكناته (وَمُعَامَلَةَ آلِهِ) أي أهل بيته (وَعَثْرَتِهِ) بكسر أوله أي ذريته وقربائه (وَتَعْظِيمَ أَهْلِ بَيْتِهِ) أي من أزواجه وخدمته ومواليه (وَصُحَابَتِهِ) أي أهل صحبته (قَالَ أَبُو إِسْرَاهِيمَ) زيد في نسخة إسحاق (التَّجِيبِي) بضم التاء وتفتح وبكسر الجيم (وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ مَتَى ذَكَرَهُ) أي بنفسه (أَوْ ذُكِرَ عِنْدَهُ) أي على لسان غيره (أَنْ يَخْضَعَ) أي ظاهراً (وَيَخْشَعُ) أي باطناً (وَيَتَوَقَّرُ) أي يتكلف الوقار والرزاة في هيئته (وَيَسْكُنُ مِنْ حَرَكَتِهِ وَيَأْخُذُ) أي يشرع ويسرع (فِي غَيْبَتِهِ وَإِجْلَالِهِ) أي في مقام تعظيمه وإكرامه (بِمَا كَانَ يَأْخُذُ بِهِ نَفْسُهُ) أي يطلب منها (لَوْ كَانَ) أي فرضاً (بَيْنَ يَدَيْهِ) أي أمام عينيه (وَيَتَأَدَّبُ) بالنصب أو الرفع (بِمَا أُدْبِنَا اللَّهُ بِهِ) أي من وجوب تعظيمه وتكريمه وخفض الصوت ونحوه (قَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَضْلِ) يعني المصنف (وَهَذِهِ) أي الطريقة المرضية (كَانَتْ مَيِّزَةً سَلَفِنَا الصَّالِحِ) يروى الصالحين أي المتقدمين من الصحابة والتابعين (وَأَثْمِنَا الْمَاضِيْنَ) أي العلماء العاملين (حَدَّثَنَا الْقَاضِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى) بفتح موحدة وكسر قاف وتشديد تحتية (الْحَاكِمُ وَعَبْدُ وَاحِدٌ) أي وكثيرون (بِمَا أَجَازُونِيهِ) هذا لغة في أجازوه لي (قَالُوا) أي كلهم (الْخَبْرَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ حَمَزِ بْنِ دِلْهَاجِ) بكسر داله وسكون لامه ومثلثة في آخره (قَالَ ثَنَا) أي حدثنا (أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ فَهْرٍ) بكسر فاء فسكون هاء ثم راه (حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْفَرَجِ) بفتح الفاء والراء فحيم (حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُتَّابِ) بضم ميم فسكون نون ففوقية (قَالَ حَدَّثَنَا يَغْفُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْرَائِيلَ حَدَّثَنَا ابْنُ حَمِيدٍ) بالتصغير (قَالَ نَاطِرٌ) أي جادل وباحث (أَبُو جَعْفَرٍ) هذا هو المنصور عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ثاني خلفاء بني العباس (أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ) اطلاق هذا عليه غير معروف بين المصنفين (مَالِكًا) أي الإمام (فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أي ورفع صوته في كلامه معه (فَقَالَ لَهُ) أي مالك كما في أصل صحيح (يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعُ صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ) أي خصوصاً لأنه بقرب قبره عليه الصلاة والسلام (فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى) وفي نسخة عز وجل (أَدَّبَ قَوْمًا) أي معظمين (فَقَالَ) ﴿لَا تَرْفَعُوا أَسْوَأَكُمْ تَوَعًا لَوَاقِحٍ﴾ [الحجرات: ٢٠] الآية) أي ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (وَمَدَحَ قَوْمًا) أي مكرميين (فَقَالَ): ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحْضِرُونَ أَسْوَأَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٤٤] الآية) أي أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم (وَدَمَّ قَوْمًا) أي من الأعراب (فَقَالَ) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ﴾ [الحجرات: ٤٤] الآية) أي أكثرهم لا يعقلون (وَأَنَّ حَزْمَتَهُ مَيْتًا) بالتشديد والتخفيف (كَحَزْمَتِهِ حَيًّا فَاسْتَكَانَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ) أي خضع وخشع لمقالة مالك رحمه الله تعالى وفيه تنبيه نبيه على أنه يجب التأدب بين يدي العالم لما روي من أن الشيخ في قومه

كالنبي في أمته (وَقَالَ) أي أبو جعفر لمالك رحمه الله تعالى (يَا أَبَ عَبْدِ اللَّهِ) بحذف الألف كتابه وإثباته قراءة (اسْتَقْبَلُ الْقَبِيلَةَ) استفهام استرشاد والتقدير استقبلها (وَأُدْعُو) أي الله سبحانه وتعالى بعد الزيارة (أَمْ اسْتَقْبَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ) أي مالك (وَلَمْ تَضُرْفَ وَجْهَكَ عَنِّي) أي عن رسولك (فَهُوَ) وفي نسخة صحيحة وهو أي والحال أنه (وَوَيْسَلُكَ وَوَيْسَلَةَ أَبِيكَ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ) أي وسائر الأنام (إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أي كما يشير إليه قوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة (بَلْ اسْتَقْبَلْتَهُ وَأَسْتَشْفَعُ بِهِ) أي اطلب شفاعته وسل وسيلته في قضاء مراداتك وأداء حاجاتك (فَيُشْفَعُكَ اللَّهُ) بتشديد الفاء أي يقبل الله به شفاعتك لأمرك ولغيرك وفي نسخة فيشفعه أي يقبل شفاعته في حقتك ويعفو عن ذنبك بوسيلة نبيك (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) أي مصداقاً لذلك فيما قرره مالك (﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾) (النساء: ٦٤) الآية بالمعصية (جاؤوك) أي للمعذرة والتوبة (الآية) يعني فاستغفروا الله أي بلسانهم وجنانهم واستغفروا لهم الرسول فيه التفات عدل إليه تفخيماً لشأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لوجدوا الله أي لعلموه تواباً رحيماً أي منعتاً

بهذين الوصفين حين تاب عليهم ورحمهم بعدم المؤاخظة على ما صدر منهم (وقال مالك وقد سئل عن أيوب السخيتي) أي عن مقامه ومرتبته وهو بسين مفتوحة وتضم ويسكون معجمة فتحية مكسورة نسبة لبيع السخيتان وهو الجلد المدبوغ معرب وهو عنزي وقيل جهني مولاهم يروي عن ابن سيرين وجماعة وعنه شعبة وطائفة قال ابن علية كنا نقول عنه ألفي حديث وقال شعبة ما رأيت مثله كان سيد الفقهاء وحدث عن أم خالد بنت خالد واسمها أمنة وحديثه عنها في البخاري وقال في أثره ولم أسمع أحداً يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي من غير ذكر واسطة سوى أم خالد والجملة حالية معترضة بين القول ومقوله (مَا حَدَّثْتَكُمْ) أي ما رويت لكم حديثاً (عَنْ أَحَدٍ) أي من اتباع التابعين (إِلَّا وَأَيُّوبَ أَفْضَلَ مِنْهُ، قَالَ) أي مالك رحمه الله للدلالة على ذلك (وَحَجَّجَ) أي أبو أيوب (حَجَّجْتَيْنِ) أي مرتين (فَكُنْتُ أَرْمُقُهُ) بضم ميم أي انظر إليه وأتأمل لديه (وَلَا أَسْمَعُ مِنْهُ) أي كلاماً يكون عليه أولاً أسمع منه حديثاً يحدثني به (غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِي) الظاهر يبكي (حَتَّى أَرْحَمَهُ) أي من شدة بكائه وكثرة عنائه شوقاً إليه صلى الله تعالى عليه وسلم (فَلَمَّا رَأَيْتُ مِنْهُ مَا رَأَيْتُ) أي من حسن فعاله ما يقتضي بعض كماله (وَأَجْلَالَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبْتُ عَنْهُ) أي الحديث ورويت عنه العلم (وَقَالَ) مُضْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) أي ابن مصعب بن ثابت الزبيري يروي عن مالك وغيره وعنه الشيخان وغيرهما (كَانَ مَا لَيْكَ إِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وفي نسخة بصيغة المفعول وهو يشمل ما ذكره وذكره غيره عنده ويؤيده أن في نسخة فإذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَنْحَبِي) أي يميل ظهره (حَتَّى يَضْعُبَ) بضم العين أي يشتد (ذَلِكَ عَلَى جُلْسَاتِهِ) أي من أجل مشاهدة شدة عنائه (فَقِيلَ لَهُ يَوْمَ فِي ذَلِكَ) أي في تهوين

سِيَرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الدهلي

المتوفى

١٣٧٤ - ١٧٤٨ هـ

الجزء الحادي عشر

حَقَّقَ هَذَا الْجُزْءَ

صالح السمر

أَشْرَفَ عَلَى تَحْقِيقِ الْكِتَابِ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ

شعيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة

ودَقَّقْتُ الباب ، نخرجت أمي على رجليها تمشي .

هذه الواقعة نقلها ثقتان عن عباس .

قال عبدُ الله بن أحمد : كان أبي يُصلي في كل يوم وليلة ثلاث مئة ركعة . فلما مرض من تلك الأسواط ، أضعفته ، فكان يُصلي كُلُّ يوم وليلة مئة وخمسين ركعة .

وعن أبي إسماعيل الترمذي : قال : جاء رجل بعشرة آلاف من ربح تجارته إلى أحمد فردها . وقيل : إن صيرفياً بذل لأحمد خمس مئة دينار ، فلم يقبل .

ومن آدابه :

قال عبد الله بن أحمد : رأيتُ أبي يأخذ شعرة من شعر النبي ، ﷺ ، فيضعها على فيه يُقبلها . وأحسب أني رأيتُه يضعها على عينه ، ويقميسها في الماء ويشربه يستشفى به .

ورأيتُه أخذ قَصْعَةَ النبي ، ﷺ ، فغسلها في حُبِّ الماء ، ثم شرب فيها ورأيتُه يَشْرَبُ من ماء زمزم يستشفى به ، ويمسح به يديه ووجهه .

قلت : أين المتنطع المنكزُ على أحمد ، وقد ثبت أن عبد الله سأل أباه عن يلمس رُمَانَةَ منبر النبي ، ﷺ ، ويَمَسُّ الحجرة النبوية ، فقال : لا أرى بذلك بأساً . أعاذنا الله وإياكم من رأي الخوارج ومن البدع .

قال أحمد بن سعيد الدارمي : كتب إلي أحمد بن حنبل : لأبي جعفر ، أكرمه الله ، من أحمد بن حنبل .

قال عُبيد الله بن عبد الرحمن الزهري : حدثنا أبي ، قال : مضى عمي أحمد بن سعد إلى أحمد بن حنبل ، فسلم عليه . فلما رآه ، وثب قائماً وأكرمه .

التبصرة

للإمام أبي الفتح عبد الرحمن بن الخوزي

(٥١٠ - ٥٩٧ هـ)

تمتقيق

الدكتور مصطفى عبد الواحد

الطبعة الثانية
١٩٩٣-١٤١٣ هـ

[ينشر لأول مرة على نسخ مكتبة طامت]

الجزء الأول

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

وشاهدوا يومَ الخليل ما ليس لهم به استطاعة، رأى ما رأى وما أزعجه ولا راعه، فلما
رأى أبناء ساكننا والأملأك في مُقعد مُقيم « قلنا يا نار كوني بَرْدًا وسلامًا على إبراهيم ». .
[قابل القومُ رسولنا بأقبح تكذيب، وقصدوا خليلنا بأشدَّ تعذيب، ونسوا يومَ
القرع والتأنيب، والخليلُ برّته صافٍ والحالُ مستقيم « قلنا يا نار كوني بَرْدًا وسلامًا
على إبراهيم ^(١) »]. .

اللهم إنا نتوسل إليك بالخليل في منزلته، والحبيب في رُتبته، وكلُّ مخلص في طاعته،
أن تفقر لكلِّ منا رُفته يا كريم برحمتك يا أرحم الراحمين .

(١) سقطت من رب .

تاريخ بغداد

لأمير المؤمنين والسلام

تأليف

الإمام الحافظ أبو بكر محمد بن علي بن عيسى
الخطيب البغدادي
المتوفى ٤٦٣ هـ

الطبعة الأولى
١٩٩٧-١٤١٧ هـ

دراسة وتحقيق

مُصطفى عبد القادر عطا

الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

١٣٢ باب ما ذكر في مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد
قبل وقتنا؛ والسابق لعصرنا على ما بها من الاختلال والتناقص في جميع الأحوال،
مباينة لجميع الأمصار، ومخالفة لسائر الديار.

ولقد حَدَّثَنِي الْقَاضِي أَبُو الْقَاسِمِ التَّنُوخِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: نَبَأَنَا أَبُو الْحَسَنِ
مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحِ الْهَاشِمِيِّ فِي سَنَةِ سِتِينَ وَثَلَاثِمِائَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي رَجُلٌ يَبِيعُ سُوقَ
الْحَمِصِ مَنفَرْدًا بِهِ وَأَسْمَاءَ لِي وَأَنْسِيته؛ أَنَّهُ حَصَرَ مَا يَعْمَلُ فِي سُوقِهِ مِنْ هَذَا السُّوقِ
كُلِّ سَنَةٍ فَكَانَ مِائَةً وَأَرْبَعِينَ كِرًّا، يَكُونُ حَمَصًا مِائَتَيْنِ وَثَمَانِينَ كِرًّا، يَخْرُجُ فِي كُلِّ
سَنَةٍ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ. وَيَسْتَأْنَفُ عَمَلُ ذَلِكَ لِلسَّنَةِ الْآخِرِي. قَالَ: وَسُوقُ
الْحَمِصِ غَيْرُ طَيِّبٍ، وَإِنَّمَا يَأْكُلُهُ الْمُتَحَمِّلُونَ وَالضُّعْفَاءُ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ عَشْرَ عِنْدَ عَدَمِ
الْفَوَاكِهِ؛ وَمَنْ لَا يَأْكُلُهُ مِنَ النَّاسِ أَكْثَرُ^(١).

قال الشيخ أبو بكر: لو طلب من هذا السوق اليوم في جانبي بغداد مكوك واحد
ما وجد.

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ الْوَرَّاقِ وَأَحْمَدُ بْنُ عَلِيِّ الْمُحْتَسِبِ قَالَا: أَنْبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرِ النَّحْوِيِّ قَالَ نَبَأَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ السُّكُونِيِّ قَالَ نَبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ قَالَ
قَالَ أَبُو الْفَضْلِ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي طَاهِرٍ: أَخَذَ الطُّولَ مِنَ الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنْ بَغْدَادَ لِأَبِي
أَحْمَدَ - يَعْنِي الْمَوْفِقَ بِاللَّهِ - عِنْدَ دُخُولِهِ مَدِينَةَ السَّلَامِ؛ فَوَجَدَ مِائَتَيْ حَبِلٍ وَخَمْسِينَ حَبِلًا
أَيْضًا وَعَرْضُهُ مِائَةٌ وَخَمْسَةٌ أَحْبِلٍ فَتَكُونُ سِتَّةَ وَعِشْرِينَ أَلْفَ جَرِيبٍ وَمِائَتَيْنِ وَخَمْسِينَ
جَرِيبًا؛ وَوَجَدَ الْجَانِبَ الْغَرْبِيَّ - طَوْلَهُ - مِائَتَيْنِ وَخَمْسِينَ حَبِلًا وَعَرْضُهُ سَبْعُونَ حَبِلًا.
يَكُونُ ذَلِكَ سَبْعَةَ عَشَرَ أَلْفَ جَرِيبٍ وَخَمْسِمِائَةَ جَرِيبٍ. فَالْجَمِيعُ مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثَةَ
وَأَرْبَعُونَ أَلْفَ جَرِيبٍ وَسَبْعِمِائَةَ وَخَمْسُونَ جَرِيبًا، مِنْ ذَلِكَ مَقَابِرُ أَرْبَعَةٍ وَسَبْعُونَ جَرِيبًا.

* * *

باب ما ذكر في مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد

بالجانب الغربي في أعلى المدينة - مقابر قريش دفن بها موسى بن جعفر بن محمد
ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وجماعة من الأفاضل معه.
أَخْبَرَنَا الْقَاضِي أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ رَامِسِ الْأَسْتَرَابَادِيِّ

(١) انظر الخبر في: المنتظم ٨/٨٢. ونشوار المعاضرة وأخبار المذاكرة ١/٦٦.

باب ما ذكر في مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد ١٣٣

قال أنبأنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي قال سمعت الحسن بن إبراهيم أبنا علي الخلال يقول: ما همني أمر فقصدت قبر موسى بن جعفر فتوسلتُ به إلا سهل الله تعالى لي ما أحب.

أخبرنا محمد بن علي الوراق وأحمد بن علي المحسبي قالا: أنبأنا محمد بن جعفر قال نا السكوني قال نبأنا محمد بن خلف قال: وكان أول من دُفن في مقابر قريش جعفر الأكبر بن المنصور وأول من دُفن في مقابر باب الشام عبد الله بن علي، سنة سبع وأربعين ومائة، وهو ابن اثنتين وخمسين سنة بمقبرة باب الشام أقدم مقابر بغداد، ودفن بها جماعة من العلماء والمحدثين والفقهاء، وكذلك مقبرة - باب التبن وهي على الخندق بإزاء قطيعة أم جعفر.

حدثني أبو علي محمد بن الحسين بن محمد بن الفراء الحنبلّي قال حدثني أبو طاهر بن أبي بكر قال: حكى لي والدي عن رجل كان يختلف إلى أبي بكر بن مالك أنه قيل له: أين تحب أن تدفن إذا مت؟ فقال: بالقطيعة، وإن عبد الله بن أحمد بن حنبل مدفون بالقطيعة، وقيل له - يعني لعبد الله - في ذلك قال: وأظنه كان أوصى بأن يدفن هناك. وقال: قد صح عندي أن بالقطيعة نبياً مدفوناً، وأن أكون في حوار نبي أحب إلي من أن أكون في حوار أبي، ومقبرة - باب حرب، خارج المدينة وراء الخندق مما يلي طريق قطربل. معروفة بأهل الصلاح والخير، وفيها قبر أحمد بن محمد بن حنبل، وبشر بن الحارث. وينسب باب حرب إلى حرب بن عبد الله أحد صحابة أبي جعفر المنصور؛ وإليه تنسب أيضاً المحلة المعروفة بالحريّة.

أخبرنا أبو عبد الرحمن إسماعيل بن أحمد الحيري الضريير قال أنبأنا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلميّ ببغداد قال سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت عبد الله بن موسى الطلحي يقول سمعت أحمد بن عباس يقول: خرجت من بغداد فاستقبلني رجل عليه أثر العبادة. فقال لي: من أين خرجت؟ قلت: من بغداد، هربت منها لما رأيت فيها من الفساد؛ خفتُ أن يُخسف بأهلها. فقال: ارجع ولا تخف؛ فإن فيها قبور أربعة من أولياء الله هم حصن لهم من جميع البلايا. قلت: من هم؟ قال: ثم الإمام أحمد بن حنبل ومعروف الكرخي. وبشر الحناني. ومنصور بن عمار. فرجعت ووزرت القبور. ولم أخرج تلك السنة.

قال الشيخ أبو بكر: أما قبر معروف فهو في مقبرة باب الدّير. وأما الثلاثة الآخرون فقبورهم بباب حرب.

١٣٤ باب ما ذكر في مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد

حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ نَا يُوسُفُ بْنُ عُمَرَ الْقَوَّاسُ قَالَ نَا أَبُو مُقَاتِلٍ مُحَمَّدُ بْنُ شِجَاعٍ قَالَ نَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي الدُّنْيَا قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو يُوسُفَ بْنِ يَحْتَنَانَ - وَكَانَ مِنْ خِيَارِ الْمُسْلِمِينَ - قَالَ: لَمَّا مَاتَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَأَى رَجُلًا فِي مَنْامِهِ كَأَنَّ عَلَى كُلِّ قَبْرِ قَنْدِيلًا. فَقَالَ: مَا هَذَا؟ فَقِيلَ لَهُ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ نُورٌ لِأَهْلِ الْقُبُورِ قَبُورِهِمْ يَنْزُولُ هَذَا الرَّجُلُ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ. قَدْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ يُعَذِّبُ فُرُوحَهُمْ.

أَخْبَرَنَا أَبُو الْفَرَجِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الطَّنَاجِيرِيُّ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ابْنِ سَوَيْدٍ الْمُؤَدَّبُ قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ السَّكْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ التُّورَقِيِّ يَقُولُ: مَاتَ جَارٌ لِي فَرَأَيْتُهُ فِي اللَّيْلِ وَعَلَيْهِ حُلَّتَانُ قَدْ كُتِبِي فَقُلْتُ: إِيَّسَ قَصْتِكَ؟ مَا هَذَا؟ قَالَ: دَفِنَ فِي مَقْبَرَتِنَا بِبُشْرِ بْنِ الْحَارِثِ فَكُتِبِي أَهْلُ الْمَقْبَرَةِ حُلَّتَيْنِ حُلَّتَيْنِ.

[قال الخطيب^(١)]: وبنواحي الكرخ، مقابر عدة، منها مقبرة - باب الكناس مما يلي براتنا، دُفِنَ فِيهَا جَمَاعَةٌ مِنْ كِبَرَاءِ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ. وَمَقْبَرَةٌ - الشُّونِيزِيِّ، فِيهَا قَبْرُ سَرِيِّ السَّقَطِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الزُّهَادِ، وَهِيَ وَرَاءَ الْمَحَلَّةِ الْمَعْرُوفَةِ بِالتُّونِسَةِ بِالقَرَبِ مِنْ نَهْرِ عَيْسَى بْنِ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيِّ.

سَمِعْتُ بَعْضَ شُيُوخِنَا يَقُولُ: مَقَابِرُ قَرِيشٍ كَانَتْ قَدِيمًا تُعْرَفُ بِمَقْبَرَةِ الشُّونِيزِيِّ الصَّغِيرِ، وَالْمَقْبَرَةِ الَّتِي وَرَاءَ التُّونِسَةِ تُعْرَفُ بِمَقْبَرَةِ الشُّونِيزِيِّ الْكَبِيرِ، وَكَانَ أَخْوَانُ يُقَالُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّونِيزِيُّ فَدَفِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي إِحْدَى هَاتَيْنِ الْمَقْبَرَتَيْنِ وَنُسِبَتْ الْمَقْبَرَةُ إِلَيْهِ، وَمَقْبَرَةٌ - بَابِ الدَّيْرِ وَهِيَ الَّتِي فِيهَا قَبْرٌ مَعْرُوفٌ الْكَرْخِيِّ.

أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَحْمَدَ الْحَيْرِيُّ قَالَ أَتَيْتُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّلْمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ بْنِ مَقْسَمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الصَّفَّارَ يَقُولُ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ الْحَرَبِيَّ يَقُولُ: قَبْرٌ مَعْرُوفٌ التُّرَيْاقِ الْمَجْرَبِ.

أَخْبَرَنِي أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنُ عُمَرَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ نَبَأَنَا أَبُو الْفَضْلِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدِ الرَّهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: قَبْرٌ مَعْرُوفٌ الْكَرْخِيِّ مَجْرَبٌ لِقَضَاءِ الْخَوَاتِجِ. وَيُقَالُ: إِنَّهُ مِنْ قَرَأَ عِنْدَهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَسَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى مَا يَرِيدُ قَضَى اللَّهُ لَهُ^(٢) [له] حاجته.

(١) مابن المعقوفتين سقط من الأصل، وأثبتناه من مطبوعة باريس.

(٢) مابن المعقوفتين سقط من الأصل، وأثبتناه من مطبوعة باريس.

باب ما ذكر في مقابر بغداد المخصوصة بالعلماء والزهاد ١٣٥
 حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصُّورِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْحُسَيْنِ
 مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنَ جَمْعٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُحَاسِمِيِّ يَقُولُ: أَعْرَفَ قَبْرَ
 معروف الكرخي منذ سبعين سنة ما قصده مهموم إلا فرج الله همته. وبالجانِبِ
 الشرقي مقبرة - الخيزران، فيها قبر مُحَمَّدَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ يَسَّارَ صَاحِبِ السَّيْرَةِ، وَقَبْرَ
 أَبِي حَنِيفَةَ النُّعْمَانَ بْنِ ثَابِتٍ إِمَامِ أَصْحَابِ الرَّأْيِ.

أَخْبَرَنَا الْقَاضِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ الصَّيْمَرِيِّ قَالَ أَنْبَأَنَا عُمَرُ بْنُ
 يُزْبَاهِيمَ قَالَ نَبَأَنَا عَلِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ: سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ يَقُولُ: إِنِّي لِأَتَبَرَّكَ بِأَبِي حَنِيفَةَ
 وَأَجِيءُ إِلَى قَبْرِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ - يَعْنِي زَائِرًا - فَبِإِذَا عَرَّضْتُ لِي حَاجَةٌ صَلَيْتُ رَكَعَتَيْنِ
 وَجِئْتُ إِلَى قَبْرِهِ وَسَأَلْتُ اللَّهَ تَعَالَى الْخَاجَةَ عِنْدَهُ، فَمَا تَبَعَدَ عَنِّي حَتَّى تُفَضِّلَنِي. وَمَقْبَرَةُ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ، دُفِنَ بِهَا خَلْقٌ كَثِيرٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ وَالزَّهَادِ وَالصَّالِحِينَ،
 وَتَعْرَفَ بِالمَالِكِيَّةِ. وَمَقْبَرَةُ بَابِ البَرْدَانِ فِيهَا أَيْضًا جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الفَضْلِ، وَعِنْدَ
 المَصْلِيِّ المَرْسُومَ بِصَلَاةِ العِيدِ كَانَ قَبْرٌ يُعْرَفُ بِقَبْرِ النُّنُورِ. وَيُقَالُ: إِنَّ المَدْفُونِ فِيهِ رَجُلٌ
 مِنْ وَلَدِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَتَبَرَّكَ النَّاسُ بِزِيَارَتِهِ، وَيَقْصِدُهُ ذُو الْخَاجَةِ
 مِنْهُمْ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ.

حَدَّثَنِي الْقَاضِي أَبُو الْقَاسِمِ عَلِيُّ بْنُ الْمُحَسِّنِ التُّوَيْخِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: كُنْتُ
 جَالِسًا بِمَحْضَرَةِ عَضُدِ الدَّوْلَةِ وَنَحْنُ نَحْمِيهِمْ بِالقُرْبِ مِنَ مُصَلَّى الأَعْيَادِ فِي الجَانِبِ
 الشَّرْقِيِّ [مِنْ (١)] مَدِينَةِ السَّلَامِ، نَزِيدَ الخُرُوجِ مَعَهُ إِلَى هَمْدَانَ فِي أَوَّلِ يَوْمِ نَزُولِ
 المَعْسَكِ، فَوَقَعَ طَرَفُهُ عَلَى البِنَاءِ الَّذِي عَلَى قَبْرِ النُّنُورِ. فَقَالَ لِي: مَا هَذَا البِنَاءُ؟
 فَقُلْتُ: هَذَا مَشْهَدُ النُّنُورِ، وَلَسْمَ أَقْبَلَ قَبْرَ لَعَلْمِي بِطَيْرَتِهِ مِنْ دُونِ هَذَا، وَاسْتَحْسَنَ
 اللَّفْظَةَ. وَقَالَ: قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ قَبْرُ النُّنُورِ، وَإِنَّمَا أَرَدْتُ شَرْحَ أَمْرِهِ. فَقُلْتُ: هَذَا يُقَالُ إِنَّهُ
 قَبْرُ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ. وَيُقَالُ إِنَّهُ
 قَبْرُ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (٢). وَإِنْ بَعْضُ الخَلْفَاءِ أَرَادَ
 قَتْلَهُ خَفِيًّا، فَجَعَلَتْ لَهُ هُنَاكَ زَيْتَةٌ وَسُيَّرَ عَلَيْهَا وَهُوَ لَا يَعْلَمُ، فَوَقَعَ فِيهَا وَهَيْلٌ عَلَيْهِ
 التُّرَابَ حَيًّا، وَإِنَّمَا شُهِرَ بِقَبْرِ النُّنُورِ لِأَنَّهُ مَا يَكَادُ يُنْذَرُ لَهُ نَذْرٌ إِلَّا صَبَحَ، وَبَلَغَ النَّاسُ مَا
 يَرِيدُ وَلَزِمَهُ الوَفَاءُ بِالنُّنُورِ، وَأَنَا أَحَدٌ مِنْ نَذْرٍ لَهُ مِرَارًا لَا أَحْصِيهَا كَثْرَةً، نَذُورًا عَلَى

(١) ما بين المعقوفتين سقط من الأصل، وأثبتناه من مطبوعة باريس.

(٢) «ويقال أنه قبر عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب» ساقط من مطبوعة باريس.

التفسير الكبير

تفسير القرآن العظيم

للإمام الحافظ العلامة أبي القاسم
سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني
(٢٦٠-٣٦٠) من الهجرة

الطبعة الأولى
١٤٢٩-٢٠٠٨م

صنعة على أصله وخرج أحاديثه وعلق عليه
هشام بن عبد الكريم البندزاني الموصلي

المجلد الأول

دار الكتب العلمية

الأردن - إربد

قدرته التي يمسك بها السموات والأرض. وقال الحسن: (الكرسي: هو العرش)، ويقال: هو سرير دون العرش، ويقال: هو مكان خلق الله فيه السموات والأرض. وقال عطاء والكلبي ومقاتل: (السموات السبع والأرضون السبع تحت الكرسي في الصغر كحلق في فلاة).

وقال الكلبي: (يحمل العرش أربعة أملاك، لكل ملك أربعة أوجه؛ وجه إنسان، ووجه نوز، ووجه أسد، ووجه نسر. أقدامهم في الصخرة التي تحت الأرضين بمسيرة خمسمائة عام، وبين السماء السابعة وبين الكرسي مسيرة خمسمائة عام، والعرش فوق الماء).

قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ حِفْظُهُنَّ﴾ ؛ أي لا يلقه ولا يشق عليه حفظ السموات والأرض، وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ ؛ أي العليُّ عن الأشياء والأمثال وصفات المحدثين، عظيم الشأن والسلطان والبرهان.

روى محمد بن الحنفية قال: (لما نزلت آية الكرسي عز كل صتم في دار الدنيا؛ وعز كل ملك في الدنيا على وجهه؛ وسقطت الثيجان عن رؤوسهم، وهزرت الشياطين وهزرت بعضهم على بعض حتى اجتمعوا إلى إبليس فأخبروه بذلك، فأمرهم أن ينجسوا؛ فنجسوا إلى المدينة فبلغهم أن آية الكرسي نزلت).

وعن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: [من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة؛ أعطاه الله قلوب الشاكرين وأعمال الصديقين ونواب النبيين، وبسط على يمينه بالرحمة، ولم ينمته من دخول الجنة إلا أن يموت فيدخلها، ومن قرأها حين يأخذ مضجعه أمته الله وجاره وجار جاره والدويرات حوله]^(١).

قوله عز وجل: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ ؛ الآية، اختلف المفسرون في هذه الآية على ثلاثة أقوال؛ قال السدي والضحاك: (إن هذه الآية نزلت قبل الأمر بقتال

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط: ج ٩ ص ٣١. الحديث (٨٠٦٤) عن أبي أمامة. والبيهقي في شعب الإيمان: الحديث (٢٣٩٥) عن علي رضي الله عنه وإسناده ضعيف. وعن أس في الحديث (٢٣٩٦) وإسناده ضعيف.

التفسير الكبير

تفسير القرآن العظيم

للإمام الحافظ العلامة أبي القاسم

سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني

(٢٦٠-٣٦٠) من الهجرة

الطبعة الأولى
١٤٢٩-٢٠٠٨ هـ

مبني على أصله ومخرج أحاديثه وعلق عليه
هشام بن عبد الكريم البدراني الموصلي

المجلد الثاني

دار الكتاب الثقافي
الأردن-إربد

وقيل: سمّاه روحاً؛ لأنه كان يحيي الموتى، كما سُمّي القرآن روحاً من حيث إن فيه حياة الناس في أمر دينهم، قال الله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا﴾^(١) فصرف أهل الزيغ قوله تعالى ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاهَا إِلَىٰ مَزِيمٍ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ إلى مذاهبهم الفاسدة طلب الكفر والضلال، ولم يزدوا هذا اللفظ الذي اشتبه عليهم وشبهوه على أنفسهم إلى الآية المحكمة؛ وهو قوله عز وجل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾^(٢) فعلى هذا يكون: (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) أي ما يعلم تأويل جميع المتشابه حتى يستوعب علم المتشابهات إلا الله.

واختلف أهل العلم في معنى هذه الآية، فقال قوم (الواو) في قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ ، واو العطف، يعني أن تأويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم، وهم مع علمهم: ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ ، والمعنى والثابتون في العلم يعلمون تأويل ما نصّب الله لهم الدلالة عليه إلى المتشابه ويعلمهم يقولون: ربنا أمنا به^(٣)، فروي عن ابن عباس: (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) يَعْلَمُونَهُ قَائِلِينَ: آمنا به). ومنهم من جعل تمام الكلام عند قوله (إلا الله). وفي قراءة ابن مسعود أمنا (يقول الراسخون في العلم أمنا به) وهو مروى أيضاً عن ابن عباس.

ولا يبعد أن يكون للقرآن تأويل ليستأثر الله بعلمه دون خلقه؛ لأننا لا نعلم مراد الله وحكمته في جميع أوامره ونواهيه؛ غير أنه ألزمتنا العمل بما أنزلت ولم يطالبنا بما لا سبيل لنا إلى معرفته، ولم يخف عنا علم ما غاب عنا، مثل قيام الساعة وغير ذلك إلا لما فيه من المصلحة لنا وما هو خير لنا في ديننا ودنيانا، وما علمناه فلم يعلمناه إلا لمصلحتنا ونفعنا فنعرف بصحة جميع ما أنزل الله؛ والتصديق بذلك كله ما علمنا منه وما لم نعلم.

(١) آل عمران / ٥٩.

(٢) أخرجه الطبري في جامع البيان: النص (٥٢٠٣ و ٥٢٠٩) عن مجاهد.

وكان ابن عباس يقول: (أنا من الراسخين في العلم)^(١). وقرا مجاهد هذه الآية؛ فقال: (أنا ممن يعلم تأويله). وروى عكرمة عن ابن عباس؛ قال: (كُلُّ الْقُرْآنِ أَعْلَمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا أَرْبَعًا (غَسَلِينَ) وَ(حَنَانًا) وَ(الْأَوَاهُ) وَ(الرَّقِيمَ)). وهذا إنما قاله ابن عباس في وقت ثم علمها بعد ذلك وفسرها.

ومن اختار تمام الكلام عند قوله (إلا الله) واستثناف الكلام بقوله (والراسخون): عائشة وعروة بن الزبير ورواية طاووس عن ابن عباس كذلك أيضاً؛ واختاره الكسائي والفراء ومحمد بن جرير؛ وقالوا: (إن الراسخين لا يعلمون تأويله، ولكنهم يؤيدون به)^(٢). والآية راجعة على هذا التساويل إلى العلم بمدة أجل هذه الأمة؛ ووقت قيام الساعة وفناء الدنيا؛ ووقت طلوع الشمس من مغربها؛ ونزول عيسى؛ وخروج الدجال وياجوج ومأجوج؛ وعلم الروح ونحوها مما استأثر الله بعلمه ولم يُطلع عليه أحداً من خلقه.

قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَأَخْرَجْنَا مَثَابَهُنَّ) أَخْرَجَ جَمْعُ أَخْرَى، وَلَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّهُ مَعْدُولٌ عَنْ أَخْرٍ مِثْلَ عَمَرَ وَزَفَرَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: (وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) قَالَ بَعْضُهُمْ: هُمْ عُلَمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ؛ مِثْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ، وَدَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾^(٣) يَعْنِي الدَّارِسِينَ عِلْمَ التَّوْرَةِ. وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ؟ فَقَالَ: [مَنْ بَرَّ فِي يَمِينِهِ؛ وَصَدَّقَ لِسَانَهُ؛ وَاسْتَقَامَ قَلْبُهُ؛ وَعَفَّ بَطْنُهُ وَفَرَّجَهُ؛ فَذَلِكَ الرَّاسِخُ فِي الْعِلْمِ]^(٤).

وسئل أنس بن مالك عن تفسير الراسخين في العلم من هم؟ فقال: (الراسخون هو العالم القابل بما علم المتبع).

(١) أخرجه الطبري في جامع البيان: النص (٥٢٠٨).

(٢) أخرجه الطبري في جامع البيان: النص (٥٢٠٢) بمعناه عن عائشة رضي الله عنها.

(٣) النساء / ١٦٢ .

(٤) أخرجه الطبري في جامع البيان: النص (٥٢١٢) عن أنس بن مالك وأبي أمامة وأبي الدرداء. وفي جمع الزوائد: ج ٦ ص ٣٢٤ نسبة الهيثمي للطبراني، وقال: ((فيه عبدالله بن يزيد، ضعيف)). ومن طريق أخرجه الطبري في جامع البيان: النص (٥٢١٣).

التفسير الكبير

تفسير القرآن العظيم

للإمام الحافظ العلامة أبي القاسم

سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني
(٢٦٠-٣٦٠) من الهجرة

الطبعة الأولى
١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م

صنّطه على أصله ومخرّج أحاديثه وعلّق عليه
هشام بن عبد الكريم البندزاني الموصلي

المجلد الثالث

دار الكتاب الثقافي
الأردن - إربد

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ ؛
 معناه: هو الله المعبود المنفرد بالتدبير في السموات والأرض، العالم بما يصلحهما
 وبما يعمل فيهما. يعلم جهركم وسر أعمالكم وعلانية أموركم، ﴿وَيَعْلَمُ مَا
 تَكْتُمُونَ﴾ ؛ أي ما تعملون من خير وشر. وعن جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما؛ عن النبي ﷺ أنه قال: [من قرأ من أول سورة الأَنْعَامِ ثلاث آيات إلى قوله:
 (وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ) وكَلَّ اللهُ بِهِ أَرْبَعِينَ مَلَكًا يَكْتُبُونَ لَهُ مِثْلَ عِبَادَتِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ،
 وَيُنَزِّلُ مَلَكٌ مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ مَعَهُ مَرْزَبَةٌ مِنْ حديدٍ، فَإِذَا أَرَادَ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوسِسَ
 لَهُ؛ ضَرَبَتْ بِهَا ضَرْبَةً كَأَنَّ بَيْتَهُ وَتَيْتَهُ سَبْعُونَ حِجَابًا، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ اللهُ
 تَعَالَى: امش في ظلي؛ وكُلْ مِنْ ثَمَارِ جَنَّتِي؛ واشْرَبْ مِنْ مَاءِ الْكُوْثِرِ؛ واغْتَسِلْ مِنْ مَاءِ
 السَّلْسَلِيِّ؛ وَأَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ]^(١).

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِنَا إِلَّا كَانُوا عَنْهَا
 مُعْرِضِينَ﴾ ؛ أي ما تأتي كفار مكة من دلائل التوحيد والنبوة؛ مثل كسوف
 الشمس والاستسقاء، وكسوف القمر والدُّخَانِ؛ إلا كانوا عن هذه الآيات والعلامات
 معرضين مكذبين تاركين لها.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ؛
 أي فقد كذب أهل مكة بمحمد ﷺ والقرآن؛ وبما رأوه من
 انفلاق القمر بمكة، كما روي عن ابن مسعود (أَنَّ الْقَمَرَ انْفَلَقَ فَلَقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا
 اجْرَابِي فَلَقَّتِي الْقَمَرَ، ثُمَّ ذَهَبَتْ فُلْفَقَةٌ وَبَقِيَتْ فُلْفَقَةٌ).

وقوله تعالى: (فسوف يأتيهم الأنباء ما كانوا به يستهزئون) هذا وعيد لهم؛ أي
 سيعلمون ما يؤول إليه عاقبة استهزائهم بالرسل والكتب والآيات التي كانت تأتيهم،
 فقتلهم الله يوم بدر بالسيف، ويأتيهم خبر استهزائهم حين يرون العذاب معاندة.
 والنبأ عبارة عن خير الذي له عظم شأن.

(١) في الدر المنثور: ج ٣ ص ٢٤٥-٢٤٨؛ قال السيوطي: ((أخرجه السلفي بسند واه عن ابن عباس)). ونقله أهل التفسير عن جابر ﷺ؛ ينظر: اللباب: ج ٨ ص ٥٤٠.

وَأَنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا^(١).

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهُوَ الْغَافِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾؛ أي هو الغالب على أمر عباده. والغفر: هو الاستغلاء بالأقيدار على الغلبة. وأراد بقوله: (فوق) أنهم تحت التسخير والتذليل عما علاهم من الاقتدار عليهم، لا يتهاك أحد منهم. قوله: ﴿وَهُوَ الْمُحْكِمُ الْحَبِيبُ﴾؛ أي المحكم لصنعه؛ الخبير بأعمال الخلق.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَنَّى هُوَ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾؛ قال ابن عباس: (وذلك أن رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ؛ فقالوا: يا محمد؛ أما وجد الله رسولاً يُرْسِلُهُ غَيْرَكَ؟ ما نرى أحداً يُصَدِّقُكَ بما تقول؛ ولقد سألتك عنك اليهود والنصارى؛ فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة ولا نعت، فأرانا من شهادتك رسول الله كما تزعم. فأنزل الله هذه الآية^(٢)).

ومعناها: قل لهم يا محمد: أي احب اعظم وأعدل برهاناً وحجة؟ فإن أجابوك وقالوا: الله، وإلا فقل: الله أكبر شهادة من خلقه، وهو شهيد بيني وبينكم، بالي رسول الله، وأن هذا القرآن كلامه. والشاهد هو المبین للدعوى، وقد بين الله تعالى دعوى رسوله بالبراهين والمعجزات والآيات الدالة على توحيد الله ونبوة محمد ﷺ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَوْحَى إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ لِأَتَدْرِكَهُ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾؛ معناه: أنزل إلي هذا القرآن لأخوفكم به بما فيه من الدلائل؛ وأخبار الأمم السالفة؛ والإنبياء بما يكون؛ والتأليف الذي عجز عنه العرب. قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَمَنْ بَلَغَ) أي وألذ من بلغه القرآن سواكم من العجم، وغيرهم من الجن والإنس إلى أن تقوم الساعة؛ لأنه ليس من بلغ القرآن كتاباً، ولا من بلغ محمد رسولاً.

(١) في الجامع لأحكام القرآن: ج ٦ ص ٣٩٨؛ قال القرطبي: ((أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب في كتاب (الفصل والوصل) وهو حديث صحيح، وقد أخرجه الترمذي)). وأخرجه الترمذي في الجامع: كتاب صفة القيامة والرقائق والورع: الحديث (٢٥١٦)؛ وقال: حسن صحيح. والحاكم في المستدرک: كتاب معرفة الصحابة: باب تعليم النبي ﷺ ابن عباس: الحديث (٦٣٥٧ و٦٣٥٨). (٢) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١ ص ٣١٥. وينظر: الروض الأنف: ج ٢ ص ٤٥-٤٦: عتبة بن ربيعة يذهب إلى رسول الله ﷺ: طبعة دار الكتب العلمية الأولى.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ ؛ أي ثم إلى الله مصيركم ومتقلبكم بعد الموت، ﴿ثُمَّ يُنْفِثُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ؛ أي ثم يُخْبِرُكُمْ فِي الْأَخْرَةِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فِي الدُّنْيَا؛ فيجازي كلَّ عاملٍ ما عَمِلَ.

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ ؛ أي هو الغالب لعباده الْمُسْتَعْلَى عَلَيْهِم بِالْقُدْرَةِ، وليس معنى (فَوْقَ) معنى المكان؛ لاستحالة إِضَافَةِ الْأَمَاكِنِ إِلَى اللَّهِ، وإلما معناه الْغَلْبَةُ وَالْقُدْرَةُ، ونظيره: فلان فَوْقَ فلانٍ فِي الْعِلْمِ؛ أي اعْلَمَ مِنْهُ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَرَبِّسِلْ عَلَيْكُمْ حَفِظَةً﴾ ؛ معناه: وَالْمُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفِظَةً، فَاكْتَفَى بِالْفِعْلِ عَنِ الْأِسْمِ. وَالْحَفِظَةُ: هُمُ الْمَلَائِكَةُ يَحْفَظُونَ عَلَى الْعِبَادِ أَعْمَالَهُمْ عَلَى مَا تَقَدَّمَ.

وقد ورد في الخبر: أن على كلِّ واحدٍ منَّا ملكين بالليل؛ وملكين بالنهار، يكتب أحدهما الحسنات؛ والآخرُ السيئات، وصاحبُ اليمين أميرٌ على صاحبِ الشمال، فإذا عمِلَ العبدُ حسنةً، كتب له بعشر أمثالها؛ وإذا عمِلَ سيئةً فأراد صاحبُ الشمال أن يكتب؛ قال له صاحبُ اليمين: أمسيك، فيمسيكُ عنه ستُّ ساعاتٍ أو سبع ساعات، فإن هو استغفرَ الله تعالى؛ لم يكتب عليه، وإن لم يستغفرْ يكتب عليه سيئةً واحدةً.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْعَلُونَ﴾ ؛ معناه: حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ؛ قَبِضَ رُوحَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ وَأَعْوَانُهُ، وَهُمْ لَا يَقْضُونَ وَلَا يُؤَخَّرُونَهُ طَرْفَةَ عَيْنٍ، فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ هُنَا (تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا) وَقَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾^(١) قِيلَ: إِنَّ مَلَكُ الْمَوْتِ هُوَ الَّذِي يَقْبِضُ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا وَهُوَ الْقَائِمُ بِذَلِكَ؛ إِلَّا أَنَّ لَهُ أَعْوَانًا؛ فَتَارَةً أُضِيفَ قَبِضَ الرُّوحِ إِلَى مَلَكِ الْمَوْتِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الْمُخْتَصُّ بِذَلِكَ، وَتَارَةً أُضِيفَ إِلَيْهِ وَإِلَى غَيْرِهِ؛ لِأَنَّ لَهُمْ يَصُدُّرُونَ فِي ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهِ.

قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ سَيِّئَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ ؛ أَي الْفُرْقَانُ بَيِّنَاتٌ وَدَلَالَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ، ﴿وَهَذَى﴾ ؛ مِّن الضَّلَالَةِ؛ ﴿وَرَحِمَهُ﴾ ؛ لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ، رَحِمَ اللهُ بِإِزَالِهِ عِبَادَهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ بِآيَاتِ اللهِ﴾ ؛ أَي لَا أَحَدٌ أَغْتَى وَلَا اجْتَرَأَ عَلَى اللهِ بِمُضْنِ كَذِبِ بَيِّنَاتِ اللهِ، ﴿وَصَدَقَ عَنْهَا﴾ ؛ أَي اعْتَرَضَ عَنْهَا، ﴿سَجَرِي الَّذِينَ يَصْدُقُونَ عَنْ آيَاتِنَا سَوَاءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدُقُونَ﴾ ؛ أَي سَتَعَابِقِ الَّذِينَ يُعْرِضُونَ عَنِ آيَاتِنَا بِأَقْبَحِ الْعَذَابِ وَأَشَدِّهِ بِاعْتِرَاضِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ.

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَلَّ يَطْرُقُونَ إِلَّا أُن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ؛ أَي مَا يَنْظُرُ أَهْلُ مَكَّةَ بَعْدَ نَزُولِ الْآيَاتِ وَقِيَامِ الْحُجَّجِ عَلَيْهِمْ إِلَّا إِتْيَانُ مَلَكَ الْمَوْتِ وَأَعْوَانِهِ لِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ؛ أَي لَمْ يَبْقَ إِلَّا هَذَا. قَوْلُهُ: ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ بِإِهْلَاكِهِمْ وَالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ؛ إِثْمًا بِعِقَابٍ عَاجِلٍ أَوْ بِالْقِيَامَةِ. وَقَوْلُهُ: ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ ؛ يَعْنِي طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا.

قال الحسن: (أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ الْحَاجَّةُ مِنَ التَّوْبَةِ)، قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: [يَأْتِيهِمُ بِالْأَعْمَالِ سَيِّئًا: طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا؛ وَذَابَةُ الْأَرْضِ؛ وَخُرُوجُ الدُّجَالِ؛ وَالذُّخَانُ؛ وَخَوَيْصَةُ أَحَدِكُمْ - يَعْنِي مَوْتَهُ -، وَأَمْرُ الْعَامَّةِ - يَعْنِي الْقِيَامَةَ^(١)].

وقال ﷺ: [بَابُ التَّوْبَةِ مَفْتُوحٌ مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ مَسِيرَةَ أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَمَلَكَ قَائِمٌ عَلَى ذَلِكَ الْبَابِ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى التَّوْبَةِ، فَإِذَا أَرَادَ اللهُ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا؛ طَلَعَتْ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ سَوْدَاءٌ لَا نُورَ لَهَا؛ فَتَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ ثُمَّ رَجَعَتْ؛ فَيُعَلِّقُ الْبَابَ وَتُرَدُّ التَّوْبَةُ، ثُمَّ تُرْجِعُ إِلَى شَرْفِهَا لِيَطْلُعَ بَعْدَ ذَلِكَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ سَنَةً، إِلَّا

(١) في الدر المنثور: ج ٣ ص ٣٩٤، قال السيوطي: ((أخرجه أحمد وعبد بن حميد ومسلم والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي هريرة)). وأخرجه الحاكم في المستدرک: كتاب الفتن: الحديث (٨٦٢١)؛ وقال: ((قد احتج مسلم بعباد الله بن رياح، هذا حديث صحيح ولم يخرجاه))؛ ولقد وهم فيه الحاكم؛ أخرجه مسلم في الصحيح: كتاب الفتن: باب في بقية من أحاديث الدجال: الحديث (١٢٨ و ١٢٩ و ٢٩٤١).

بالصدق في أمر البعث بعد الموت فكذبناهم، ﴿ قَهَلْنَا مِنْ شِقَمَةٍ فَيَسْفَعُوكَا أَوْ سُرُدًا ﴾ ؛ أي يقولون هذا القول حين يروون الشفعاء يشفعون للمؤمنين، فيقال لهم: ليس لكم شفيع، فيقولون: هل نرؤد إلى الدنيا فنصدق الرسل، ونعمل الأعمال الصالحة؟ فذلك قوله تعالى: ﴿ فَتَمَنَّوْا عَذَابَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ . وجواب الاستفهام بالفاء يكون نصيباً.

قوله تعالى: ﴿ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ؛ أي غبنوا حط أنفُسهم من الجنة، فورثهم المؤمنون. وقوله تعالى: ﴿ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ ﴿٥٦﴾ ؛ أي بطل عنهم فلم يتغمهم، وذهب عنهم آلهتهم؛ وهي التي كانوا يفترون بها على الله تعالى أنها شفعاؤهم. ويقال: معناه: وصلى عنهم حيث أفرأؤهم على الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ إِنْ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ ؛ وذلك: أن الله تعالى لما عثر المشركين بعبادة الأصنام بقوله: ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ سألوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا مُحَمَّدُ؛ مَنْ رَبُّكَ الَّذِي تدعوننا إليه؟ فأرادوا بذلك أن ينجحوا معنى في أسمائه، وفي شيء من أفعاله، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فتحيروا وعجزوا عن الجواب.

ومعنى الآية: أن خالقكم ورازقكم هو الله الذي ابتداء خلق السموات والأرض لا على مثال سابق؛ فوحدوه يا أهل مكة واعبدوه واطيعوه؛ ودعوا هذه الأصنام؛ فإنها لم تخلق سماء ولا أرضاً.

قوله تعالى: ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ قال ابن عباس: (أولها الأحد وآخرها يوم الجمعة). قال الحسن: (هي ستة أيام من أيام الدنيا). ويقال: في ستة ساعات من ستة أيام من أول أيام الدنيا. ولو شاء لخلقها في أسرع من اللحظة، ولكنه علم عبادة التائي والرْفَق والتدبير والتبیت في الأمور.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا عَلَى الْعَرَبِ ﴾ ؛ اختلف المفسرون في ذلك؛ قال بعضهم: يطلق الاستواء كما نطق به القرآن ولا يكيف، كما أثبت الله ولا يكيف. وهذا القول محكي عن مالك بن أنس، فإنه سئل عن معنى هذه الآية؛ فقال:

(الاستواءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ، وَالكَئِيفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالْمَجْهُودُ بِهِ كَثْرٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بِذَعَةِ).

وقال بعضهم: معنى (استوى): استولى؛ كما يقال: استواء الأمير على بلد كذا؛ أي استولى عليه واحتوى وأحرزه، ولا يراؤ بذلك الجلوس. قال الشاعر:

قَدِ اسْتَوَى بِبَشْرَ بْنِ مَرْوَانَ، وَاسْتَوَاهُ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَسِيرِ سَيْفِهِ وَنَمِ بِهِيَاقِ
أَرَادَ بِذَلِكَ بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ، وَاسْتَوَاهُ عَلَى الْعِرَاقِ: لَا الْمَلِكُ.

وقال بعضهم: لفظ الاستواء في الآية كناية عن نفاذ الأمر وعظم القدوة. وقيل: معناه: ثم أقبل على خلق العرش وعمد إلى خلقه، وكذلك «ثم استوى إلى السماء»^(١) أي عمد إلى خلق السماء.

فإن قيل: ما معنى دخول (ثم) في قوله تعالى: (ثم استوى على العرش)، و(ثم) تكون للمحدث، واستيلاء الله تعالى واقتداره وملكه للأشياء ثابت فيما لم يزل ولا يزال؟ قيل: معناه: ثم رقع العرش فوق السموات واستولى عليه^(٢). وإنما أدخل (ثم) متصلة في اللفظ بالاستواء؛ لأن الدلالة قد دلت من جهة العقل على أن اقتداره على الأمور ثابت فيما لم يزل. وهذا مثل قوله تعالى: «وَلَتُنَبِّئَنَّكُمْ كَيْسَ تَعْلَمُ الْمُجَاهِدِينَ»^(٣) أي حتى يجاهد المجاهدون منكم ونحن عالمون بهم.

ويقال: معنى (ثم) هنا بمعنى الواو على طريق الجمع والعطف دون التراخي، فإن خلق العرش والاستيلاء عليه كان قبل خلق السموات والأرض. وقد ورد في الخبر: [أن أول شيء خلقه الله القلم، ثم اللوح، فأمر الله القلم أن يكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة. ثم خلق العرش، ثم خلق السموات والأرض]^(٤).

(١) فصلت / ١١.

(٢) في المخطوط كرر الناسخ السطر السابق كتابة.

(٣) محمد / ٣١.

(٤) في المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: الحديث (٢٩٢٨) علقه ابن حجر وسكت عنه. وفي جمع الزوائد: ج ٧ ص ١٩٠، قال الميمني: ((عن ابن عباس روى البزار ورجالته نقات. وقال: =

وقيل: كان فرعون قد صنع أصناماً صغيراً، وأمر قومه بعبادتها، وقال: أنا ربُّ هذه الأصنام الأعلى، وهم أربابكم.

وقرأ الحسن: (وما نثقم) بفتح القاف لعتان، قال الضحاك: (معتاة) وما تطحسى عليتها). وقال عطاء: (ما لنا عندك من ذنب نعدبتنا عليه إلا أن آمنا بآيات ربنا). وقرأ الحسن: (وتذكرك) بالرفع عطفاً على (الذکر). وقرأ ابن مسعود وابن عباس والضحاك: (والهتكت) أي عبادتك، فلا يعبدك.

وقيل: أراد بالآية الشمس، وكان فرعون وقومه يعبدونها. وقال ابن عباس: (كان لفرعون بقرة يعبدها، وكانوا إذا رأوا بقرة حسناء أمرهم أن يعبدوها، فكذلك اخرج لهم السامري عجلاً). وروى: أنه قيل للحسن: هل كان فرعون يعبد شيئاً؟ قال: (نعم؛ كان يعبد تيساً).

قوله تعالى: ﴿ قَالَ سَنَقِيلَ آيَاتِهِمْ وَنَسْتَجِيبُ لِسَاءَهُمْ ﴾ ؛ أي قال فرعون: سنعود إلى قتل آبائهم واستخدام نسائهم عقوبة له كما كنا نفعل وقت ولادة موسى. وقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّا قَدِ افْتَرَيْنَاهُ قَبْرُوتًا ﴾ ؛ أي مستعملون عليهم بالقوة.

فشككت بنو إسرائيل إلى موسى فس ﴿ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَأَصْبِرُوا ﴾ ؛ أي استمعوا بالله على دفع بلاء فرعون عنكم، واصبروا على دينكم، ﴿ إِنَّكَ الْأَرْضُ ﴾ ؛ التي أنتم فيها؛ ﴿ لِلَّهِ يُورِثُهَا ﴾ ؛ أي يتركها، ﴿ مَنْ يَسَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ ؛ فيورثكم هذه الأرض بعد إهلاك فرعون وقومه؛ ﴿ وَالنَّبِيَّةَ لَمَّا نَبَّيْتُ ﴾ ؛ أي أحرز الأمر للذين يؤمنون بالله. وقيل: أراد بالعاque الجنة في الآخرة. وقيل: النصر والظفر. وقيل: السعادة والشهادة.

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا أُرَدِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِنَ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ ؛ قال ابن عباس: (وذلك أن فرعون عاد إلى قتل آبائهم، وزاد في إثمهم في العمل، إذ كان يستعملهم قبل مجيء موسى بضرب اللبن والبناء، فلما أتاهم موسى غضيباً وكلفهم أيضاً أمثد من ذلك).

كانوا يقولون: لم يجد الله رسولا يبعث إلينا إلا يتيم أبي طالب. ويقال: كانوا يعجبون من البعث بعد الموت.

قوله تعالى: (قَدَّمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أي أعمالهم الصالحة التي قدموها لأنفسهم سلف خير عند ربهم يستوجبون بها المثلة الرفيعة في آخرتهم عند ربهم، وعن ابن عباس أنه قال: (قَدَّمَ صِدْقٍ: شَفَاعَةٌ بَيْنَهُمْ لَهُمْ هُوَ إِمَانُهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَهُمْ بِالْأَمْرِ).

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْكَاذِبُونَ إِنَّا لَنَجِدُهُمُ يُرْسِلُونَ﴾ أي قال كفار مكة: إن هذا القرآن لسحر مبين، وقرا أهل الكوفة وابن كثير (لَسَاحِرٌ) بالالف يعنون مُحَمَّدًا ﷺ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَيْبَكُمْ أَللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾؛ ولو شاء لخلقها في أقل من لحظة، ولكنه خلقها للترتيب؛ ليكون حدوث شيء بعد شيء على الترتيب أبلغ للملائكة في التفكير بها من حدوثها كلها في حالة واحدة، وقد تقدم تفسير الاستواء، ودخلت (ثم) على الاستواء وهي في المعنى داخلقة على الترتيب، كأنه قال: ثم يُدبر الأمر وهو مستوي على العرش، فإن تدبير الأمور كلها ينزل من عند العرش، ولهذا تُرفع الأيدي في قضاء الحوائج نحو العرش. والاستواء: الاستيلاء، ولم ينزل الله سبحانه مسئولياً على الأشياء كلها، إلا أن تخصص العرش لتعظيم شأنه.

قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾؛ أي يقضي القضاء إلى الملائكة من رسله ولا يشركه في تدبير أحد من خلقه. وعن عمرو بن مرة "عن عبدالرحمن بن سابط" (١) قال: لا يُدبر أمر الدنيا بأمر الله أربعة: جبريل وميكائيل وملاك الموت وإسرافيل. أما جبريل فعلى الرياح والجنود، وأما ميكائيل فعلى القطر والنبات، وأما ملك الموت فوكل بقبض الأرواح، وأما إسرافيل فهو ينزل عليهم بما يؤمرون به (٢).

(١) سقط من المخطوط، وصححناه من شعب الإيمان للبيهقي.

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان: باب في الإيمان بالملائكة: الحديث (١٥٨).

التفسير الكبير

تفسير القرآن العظيم

للإمام الخليلي العلامة أبي القاسم

سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني

(٢٦٠-٣٦٠) من الهجرة

الطبعة الأولى
١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م

متبعة على أصله ومخرج أحاديثه وعلق عليه

هشام بن عبد الكريم البنزاني الموصلي

المجلد الخامس

دار الكتاب الثقافي

الأردن - إربد

وهذا احتجاج على منكري البعث، فإن موتهم كموت الأرض، وذهاب أثرهم كذهاب أثر الأشجار والزرع، والقادر على إخراج الأشجار والزرع من الأرض قادر على إخراج الموتى من الأرض.

ومعنى الآية: (والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً) أي تزعجه من حيث هو (فسقناهُ إلى بلَدٍ مَيِّتٍ) أي مكان ليس فيه نبات (فأحييتنا به الأرض بعد موتها) أي أحييتنا فيها الزرع والكلأ بعد أن لم يكن، (كذلك الثورون أي الإحياء والبعث.

وعن أبي زرّين العقبلي قال: (قلت: يا رسول الله كيف يحيي الله الموتى؟ [أوما مررت بوادي قومك ممحلاً ثم مررت به خضيراً؟] قلت: بلى، قال: [فكذلك يحيي الله الموتى] وقال: [كذلك الثورون]^(١).

قوله تعالى: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ ؛ أي من كان يطلب العزّة بعبادة الأصنام فليطلبها بطاعة الله تعالى وطاعة رسوله ﷺ، العزيز من أمره الله. وذلك أن الكفار كانوا يعبدون الأصنام طمعاً في العزّة كما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُعْبَدُونَ أُولَئِكَ مَتَّعْتُهُم مَتَاعاً وَجَاهِلْتُمْ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُولَئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾. أو قيل: معناه: من كان يريد أن يعلم العزّة لمن هي فليعلم أنها لله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ إِيَّاهُ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ ؛ إلى الله تصعد كلمة التوحيد وهو قوله لا إله إلا الله، ومعنى (إِيَّاهُ يَصْعَدُ) أي يعلم ذلك كما يقال: ارتفع الأمر إلى القاضي والسلطان أي علمه. وقيل: صعود الكلم الطيب أن يرفع ذلك مكتوباً أو مقبولاً إلى حيث لا مالك إلا الله؛ أي إلى سماه يصعد الكلم الطيب.

قوله تعالى: ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ ؛ قال الحسن: (معناه: ذو العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله تعالى يعرض القول على الفعل، فإن وافق القول الفعل قبل، وإن خالف رُدَّ، لأن العبد إذا وحّد الله وأخلص في عمله ارتفع العمل

(١) أخرجه الإمام أحمد في المستدرك ج ١ ص ١١ و١٢. وابن أبي حاتم في التفسير الكبير: الحديث (١٧٩٣٦). والطبراني في الكبير: باب ٢: الحديث (٢٨١) ورجاله موثقون.

(٢) مرهم / ٨١ .

التفسير الكبير

تفسير القرآن العظيم

للإمام الخافظ العلامة أبي القاسم
سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني
(٢٦٠-٣٦٠) من الهجرة

الطبعة الأولى
١٤٢٩-٢٠٠٨ هـ

مبني على أصله ومخرج أحاديثه وعلق عليه
هشام بن عبد الكريم البدراني الموصلي

المجلد السادس

دار الكتاب الثقافي
الأردن-إربد

ظاهرين^(١) أي غالبيين. ويقال: ظهر الأمير على بلد كذا؛ إذا غلب عليها، وهو الباطن الذي لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس. وقيل: معناه: هو الظاهر بأدلتها العالم بما بطن من أمور خلقه. وقيل: الباطن المَحْتَجِبُ عن الأبصار، وهو بكل شئ؛ من الظاهر والباطن، ﴿عَلِمَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ؛ قد تقدم تفسير ذلك.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَلَّغَ فِي الْأَرْضِ﴾ ؛ أي ما يدخل فيها فيستر، كما يعلم، ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ ؛ فيظهر، ويعلم، ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ ؛ من ملك ورزق ومطر، ﴿وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا﴾ ؛ وما يصعد إليها من الملائكة وأعمال العباد، ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ؛ أي وهو اعلم بأقوالكم وأفعالكم وعزائمكم في أي موضع كنتم، فليس يجلو أحد من علم الله وقدرته أينما كان في الأرض أو في السماء أو في بر أو في بحر، ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾ . وما بعد هذا: ﴿لَمْ تَلِكْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ ﴿١٨﴾ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿١٩﴾ . ظاهر المعنى.

قوله تعالى: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ؛ أي صدقوا بالله بما له خالفكم وإلحكم، وصدقوا برسوله أنه صادق فيما يؤذبه إليكم، ﴿وَأَنِقُوا وَمَا جَمَلِكُمْ شَتَاتَيْنِ فِيهِ﴾ ؛ في الجهاد وعلى الضعفاء، وغير ذلك من سبل الخير من الأموال التي جعلكم الله مستخلفين فيها بأن أورثكموها من كان قبلكم.

ويقال: إن الأموال التي في الدنيا لا تخلو إما أن تكون قد صارت إلينا فنحن خلقاؤهم فيها، أو تصير منا إلى غيرنا فهم خلفاؤنا فنحفظها. قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْيَهُودُ آمَنُوا بِسُورَةِ الْأَنْعَامِ وَأَنْفَقُوا لَمْ يُؤْتِ كَثِيرٌ﴾ ﴿٢٠﴾ ؛ أي لهم ثواب عظيم في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ ؛ هذا استفهام إنكار؛ معناه: أي شيء لكم من الثواب في الآخرة إذا لم تؤمنوا بالله بعد قيام الحجّة عليكم على

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا آمَنَتْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ﴾ ؛ معناهُ: الّامتن يا أهل مكّة من في السماء سلطانه وقدرته وملكه أن يُغيثكم في الأرض جزاءً على قبيح أفعالكم. وقيل: معناهُ: أمتكم عقوبة من في السماء وعذاب من في السماء. وقيل: معناهُ: من جزت عادة أن يُنزل بقمته من السماء على من يكفر به ويعصيه.

وقيل: أمتكم من في السماء، وهو الملك الموكّل بالعذاب، يعني جبريل أن يخسف بكم الأرض بأمر الله تعالى، ﴿فَإِذَا هِيَ تَنُورُ﴾ ؛ أي تضطرب وتحرك، والمعنى: أن الله تعالى يحرك الأرض عند الخسف بهم حتى تضطرب، وتحرك فتعلو بهم وهم يُخسفون فيها، والأرض تُسور فوقهم فتعليهم إلى أسفل. والنور: التردّد في الذهاب والجمي؛ لأنه إذا خسف بقوم دارت الأرض فتدور بهم كما يدور الماء بمن يُغرقه.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَمْ آمَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ؛ كما أرسل على قوم لوط، والحاصب: الريح التي تومي بالحصاب لا دافع لها ﴿فَسَتَمَوْنُ﴾ ؛ في الآخرة، ﴿كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ ؛ أي إنذاري إذا عابتم العذاب، ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ؛ معناهُ: ولقد كذب الذين من قبل أهل مكّة من كفار الأمم الماضية، فكيف كان الإنكار عليهم بالعذاب.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَوْتِي﴾ ؛ معناهُ: أولسّم يروا إلى الطير صافات فوق رؤوسهم بانساط أجنتها تارة وقابضاتها أخرى، معناهُ: صافات أجنتها، ﴿وَيَقْبِضْنَ﴾ ؛ أجنتها بعد البسط، وهذا معنى الطير؛ وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ ؛ أي ما يمسكهن ويحفظهن في الهواء في الحالين؛ في حال البسط والقبض إلا الرحمن. وهذا أكبر آية دالة على قدرة الله تعالى إذ أمسكها في الهواء على ثقليها وضخم أبدانها، فمن قدر على إمساك الطير في الهواء فقدر على إرسال الحاصب من السماء. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ رَكَّابٌ﴾ ؛ أي عالم، كما يقال: فلان بصير بالبحر والقرآن؛ أي عالم به.

قِرَاءَةً مَنْ قَرَأَ (سَال) بِغَيْرِ هَمْزَةٍ؛ أَي سَالَ وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ بِعَذَابٍ وَقِيعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ^(١).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾؛ أَي تَصْعَدُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ يَعْنِي جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ أَي إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي لَا يَمِيرُ لِأَحَدٍ سِوَاهُ فِيهِ حَكْمٌ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ يُقَدَّرُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾؛ قَالَ عِكْرَمَةُ وَقَتَادَةُ: (يَعْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ). وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ مَا أَطْوَلُ هَذَا الْيَوْمَ- يَعْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ-! فَقَالَ ﷺ: [وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَيُخَفَّفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَخْفَ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ يُصَلِّيهَا فِي الدُّنْيَا]^(٢).

وَقِيلَ: مَعْنَى الْآيَةِ: تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ يَكُونُ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ لَعُرُوجٍ غَيْرِهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّ مِنْ أَسْفَلِ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ إِلَى فَوْقِ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، هَكَذَا رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ. وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿يُدَبَّرُ الْأَمْرُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ يُقَدَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(٣) هُوَ مَا بَيْنَ سَمَاءِ الدُّنْيَا إِلَى الْأَرْضِ فِي الصُّعُودِ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ، وَفِي النُّزُولِ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ كَذَلِكَ؛ فَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿أَلْفَ سَنَةٍ﴾ لِغَيْرِ الْمَلَائِكَةِ.

وَقَالَ يَمَانٌ: (يَعْنِي: الْقِيَامَةَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ خَمْسُونَ مَوْطِنًا، كُلُّ مَوْطِنٍ أَلْفُ سَنَةٍ). وَفِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأخِيرٌ؛ كَأَنَّهُ قَالَ: لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ. وَقِيلَ: مَعْنَى الْآيَةِ: لَوْ جَعَلَ اللَّهُ مَحَاسِبَةَ الْخَلَائِقِ إِلَى أَحَدٍ غَيْرِهِ لَمْ يَفْرَخْ مِنْهُ فِي خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَهُوَ يَفْرَغُ مِنْهُ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ؛ لِأَنَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ.

(١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ: الْأَثَرُ (٢٧٢٠٢).

(٢) فِي الدَّرِّ الْمَتْرُوقِ: ج ٨ ص ٢٨٠؛ قَالَ السِّيُوطِيُّ: (أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَابْنُ جَبْرِ وَأَبْنُ حَبِيبٍ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الْبَيْعَةِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ...). وَذَكَرَهُ. وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ج ٣ ص ٧٥. وَالطَّبْرِيُّ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ: الْحَدِيثُ (٢٧٠٣٥) وَفِيهِ تَصْحِيفٌ فِي اسْمِ أَبِي سَعِيدٍ. وَفِي مَجْمَعِ الزُّوَالِدِ: ج ١٠ ص ٣٣٧ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ: (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ عَلَى ضَعْفِ رَاوِيهِ).

وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: [مَنْ قَطَعَ مِيرَاثًا فَرَضَهُ اللَّهُ، قَطَعَ اللَّهُ مِيرَاثَهُ مِنْ الْمَجْتَمَعِ ^(١)]

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَشِئْرَتِ الْمَالِ حُبًّا جَمًّا﴾ ^(١) ؛ أي حُبًّا كبيراً شديداً، لا تنفقونه في سبيل الله، تحرصون عليه في الدنيا، وتعديلون عن أمر الآخرة.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ ^(٢) ؛ معناها: كَلَّا مَا هَكَذَا يعني أن يكون الأمر، فلا تفعلوا ذلك، وانزعجوا عنه وارثدعوا، و(كَلَّا) كلمة زُذِعَ وزجر، ثم أوعدهم فقال تعالى (إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ) أي سَدُّكَرُون وتدمون إذا زلزلت الأرض، قصرت بعضها ببعض حتى اسثوت الأرض، وصارت كالصخرة المساء، وتكسرت كل شيء على ظهرها.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَسِجَّةٍ رُكَّةٍ وَالْمَلَكِ صَفًّا صَفًّا﴾ ^(٣) ؛ أي وجاء أمر ريك بالمجازاة والمحاسبة، والملائكة صفوف صفًا بعد صف عند حساب الناس، يشاهدون ما يجري عليهم، ويقال: إن الملائكة يصفون صفًا واحداً حول الجن والإنس يحيطون بهم.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَأْتِيَهُمْ يَوْمَئِذٍ مِجْمَمًا﴾ ^(٤) ؛ جاء في التفسير: أُلها تقاد يوم القيامة بسبعين ألف زمام، على كل زمام سبعين ألف ملك، لها تعيظ وزفير، ويكشف عنها غطاؤها حتى يراها العباد، قال الله تعالى: ﴿وَيُرْزَقُ الْمَجْجِيمُ لِمَنْ يَرَى﴾ ^(٥).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْدَحُكُّ الْإِنْسَانُ﴾ ^(٦) ؛ أي يتحسر ويندم على ما فاتته لَمَّا رَأَى النَّارَ وَالْعَذَابَ، ﴿وَأَنَّ لَهُ الْإِكْرَامَ﴾ ^(٧) ؛ أي ومن أين له في ذلك الوقت توبة تنفعه، أو عظة تنجيته.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ حَيَاتِي﴾ ^(٨) ؛ أي يا ليتني عملت في حياتي الفانية حياتي الباقية، ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ﴾ ^(٩) وَلَا يُؤْتِيهِمْ تَأْتَهُ

(١) لم آتف عليه.

(٢) النزاعات / ٣٦ .

الإمام أبي عبد الله محمد بن علي بن عيسى المازري
536 هـ - 1141 م

المعلم بفوائده مسلم

الجزء الأول

تدقيق
فضيلة الشيخ محمد شاذلي بن عبد

الطبعة الثانية

المؤسسة الوطنية للدراسات والبحوث
بمراكش

المؤسسة الوطنية للكتاب
الجزائري

دار النشر
الجزائري

قال ابن عباس في تفسير هذا الحديث : هو الخطُّ الذي يخطه الحازي وهو علم قد تركه الناس . قال : يأتي صاحب الحاجة إلى الحازي فيعطيه حُلُونًا فيقول له : أقعد حتى أخط لك، وبين يدي الحازي غلام معه ميل ثم يأتي إلى أرض رِثْوَةٍ فيخط الأستاذ خطوطًا بالعَجَلَة لثلا يلحقها العدد ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين فإن بقي خطان فهو علامة النجاح وعلامة البيان وإن [بقي خط واحد فهو]⁽⁷¹⁾ علامة الخيبة . والعرب تسميه الأسحم وهو مشوِّومٌ عندهم .

قوله ﷺ : « للسوداء أين الله » .

قال الشيخ — وفقه الله — : قيل : إنما أراد عليه السلام أن يتطلب دليلاً على أنها موحدة فخاطبها بما تفهم به ⁽⁷²⁾ قصده إذ من علامات الموحدين التوجه إلى السماء عند الدعاء وطلب الحوائج لأن العرب التي تعبد الأصنام تطلب حوائجها من الأصنام والعجم من النيران ، فأراد ﷺ الكشف عن معتقدها: هل هي من جملة من آمن ؟ فأشارت إلى السماء وهي الجهة المقصودة عند الموحدين كما ذكرنا . وقيل : إنما وُجِهَ السؤال بـ (أين) ها هنا سؤال عما تعتقده من جلال الباري سبحانه وعظمته، وإشارتها إلى السماء إخبار عن جلالته تعالى في نفسها والسماء قبلة الداعين كما أن الكعبة قبلة المصلين فكما لم يدل استقبال الكعبة على أن الله جلت قدرته فيها لم يدل التوجه إلى السماء والإشارة على أن الله سبحانه حالٌ فيها .

232 — وقول ابن مسعود — رحمه الله — : « قلنا يا رسول الله : كنا نُسَلِّمُ عليك في الصلاة فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا » (ص 382) .

(71) ما بين المعقفين محو في (أ) .

(72) « به » زيادة من (ب) .

اقضائهُ
الصراطُ المستقيمُ
مخالفَةُ أصحابِ الجحيمِ

تأليف
شيخ الإسلام الإمام تقي الدين أبي العباس
أحمد بن محمد بن حنبل بن أحمد بن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن أبي العباس
المعروف
بأبي حنيفة

نسخة جديدة مُحققة
تخریج و توثيق

طبعة سنة
١٤٢١هـ - ٢٠٠١م

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

Distribution Multivisions Inc.
www.multivisionsinc.com
514-745-2276 • 1-888-823-6963

إلا إلى شر منه، فلا تدعو إلى ترك منكر بفعل ما هو أنكر منه، أو بترك واجب أو مندوب تركه أضرب من فعل ذلك المكروه، ولكن إذا كان في البدعة نوع من الخير؛ فعوض عنه من الخير المشروع بحسب الإمكان، إذ النفوس لا تترك شيئاً إلا بشيء، ولا ينبغي لأحد أن يترك خيراً إلا إلى مثله، أو إلى خير منه، فإنه كما أن الفاعلين لهذه البدع معيبون قد أتوا مكروهاً، فالتاركون أيضاً للسنن مذمومون، فإن منها ما يكون واجباً على الإطلاق، ومنها ما يكون واجباً على التقييد، كما أن الصلاة النافلة لا تجب، ولكن من أراد أن يصلحها يجب عليه أن يأتي بآركانها، وكما يجب على من أتى الذنوب: أن يأتي بالكفارات والقضاء والتوبة والحسنات الماحية، وما يجب على من كان إماماً، أو قاضياً، أو مفتياً، أو والياً من الحقوق، وما يجب على طالب العلم، أو نواقل العبادة من الحقوق.

ومنها: ما يكره تركه أو يجب فعله على الأئمة دون غيرهم. وعامتها يجب تعليمها والحض عليها والدعاء إليها.

وكثير من المنكرين لبدع العبادات تجدهم مقصّرين في فعل السنن من ذلك، أو الأمر به.

ولعل حال كثير منهم يكون أسوأ من حال من يأتي بتلك العبادات المشتملة على نوع من الكراهة، بل الدين: هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا قوام لأحدهما إلا بصاحبه، فلا ينهى عن منكر، ولا يؤمر بمعروف يغني عنه، كما يؤمر بعبادة الله وينهى عن عبادة ما سواه.

إذ رأس الأمر: شهادة أن لا إله إلا الله. والنفوس قد خلقت لتعمل لا لتترك، وإنما رأوا التُّرك مقصوداً لغيره، فإن لم يشتغل بعمل صالح وإلا لم تترك العمل السيئ أو الناقص، لكن لما كان من الأعمال السيئة ما يفسد عليها العمل الصالح نهيت عنه حفظاً للعمل الصالح.

فتعظيم المولد واتخاذة موسماً: قد يفعله بعض الناس، ويكون له فيه أجر عظيم، لحسن قصده، وتعظيمه لرسول الله ﷺ كما قدمته لك أنه يحسن من بعض الناس: ما يستتبع من المؤمن المسدد، ولهذا قيل للإمام أحمد عن بعض الأمراء إنه أنفق على مصحف ألف دينار ونحو ذلك، فقال: دعه، فهذا أفضل ما أنفق فيه الذهب، أو كما قال.

مع أن مذهبه: أن زخرفة المصاحف مكروهة. وقد تأوّل بعض الأصحاب أنه أنفقها في تجديد الورق والخط.

الكلمة الطيبة

تأليف

شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحكيم بن تيمية البحراني الأشعري

(٦٦١ - ٧٢٨)

هذه الطبعة محققة تحقيقاً علمياً دقيقاً مع تخريج جميع أحاديثها

خرج أحاديثه وكتب هوامشه

عبد الله محمد سالم

دار الكتب العالمية

بيروت - لبنان

٢٣٥ - عن الهيثم بن حنشل قال : كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَخَدِرْتُ رَجُلُهُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : اذْكَرَ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيْكَ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، فَكَيْفَ نَشِيطٌ مِنْ عَقَالٍ (١٧٧) .

٢٣٦ - وعن مجاهد قال : خَدِرْتُ رَجُلٌ رَجُلٌ

(١٧٧) أخرجه ابن السني وهو ضعيف . وذلك لأن الهيثم « مجهول » كما ورد في « الكفاية » للخطيب البغدادي (ص ٨٨) . وهو من رواية أبي اسحاق عنه ، وهو السبيعي ، وهو مدلس ، وقد عنعنه ، ثم اختلط .. وفيه اضطراب في سنده . مرة رواه عن الهيثم . . . وأخرى عن أبي شعبة وفي (نسخة أبي سعيد) رواه ابن السني . وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٩٦٤) - والحديث ضعيف - .

نشطمن المكان : خرج منه .

ونشطمن عقال : أي حلّه من عقال ..

قيل

سيرة اعلام النبلاء

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

المتوفى

٥٧٤٨ - ١٣٧٤ هـ

الجزء الرابع

تحقق هذا الجزء

مأمون الصاغري

أشرف على تحقيق الكتاب وخرج أحاديثه

شعيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة

وَتَقَّه النَّسَائِي وَغَيْرُهُ . وَلَمَّا تُوُفِّي خَزَن عَلَيْهِ أَخُوهُ وَبَكَى . قِيلَ : مَاتَ قَبْلَهُ
بِعَامٍ ؛ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَاتَ سَنَةً مَعَهُ . وَكَانَ يُسَمَّى رَاهِبًا لِدِينِهِ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ .
حَدِيثُهُ فِي الدَّوَاوِينِ كُلِّهَا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

* ٢٢٥ - الأخطل *

شاعرُ زمانه، واسمه غياث بن غوث التَّغْلِبِيُّ النَّصْرَانِيّ .
قيل للفَرَزْدَقِ : من أشعر النَّاسِ ؟ قال : كفاك بي إذا افتخرت، وبجريت
إذا هجا، وبابن النَّصْرَانِيَّةِ إذا امتدح .
وكان عبد الملك بن مروان يجزل عطاء الأخطل، ويُفضِّله في الشعر
على غيره . وللأخطل^(٢) :

وَالنَّاسُ هَمَّهُمُ الْحَيَاةُ وَلَا أَرَى طُولَ الْحَيَاةِ يَزِيدُ غَيْرَ خَبَالٍ
وَإِذَا انْفَقَرَتْ إِلَى الدُّخَانِ لَمْ تَجِدْ دُخْرًا يَكُونُ كصَالِحِ الأَعْمَالِ^(٣)
وقيل : إنَّ الأخطل قَيْدُهُ الأَسْفُفُ وَأَهَانُهُ ، فَلَيْمَ فِي صَبْرِهِ لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّهُ
الدِّينُ ، إِنَّهُ الدِّينُ^(٤) .

وقد حصل أموالاً جزيلةً من بني أمية؛ ومات قبل الفرزدق بسنوات .

(١) في الأصل : راهب المدينة . والراهب : المتعبد ، هو من الرهبنة ، الخوف .
* طبقات ابن سلام ٤٥٧/١ ، الشعر والشعراء ٣٩٣ ، الأغاني ١٦٩٧ ، سمط اللآلي ٤٤ ،
تاريخ ابن عساکر ٧٣/١٤ آ ، تاريخ الإسلام ٣٣٧/٣ ، شرح شواهد المعنى ٤٦ ، خزنة الأدب
(بتحقيق هارون) ٤٥٩/١ .

(٢) في الأصل «الأخطيل» وهو تحريف .
(٣) البيتان في ديوانه ٢٤٨ ، وتاريخ الإسلام ٣٣٧/٣ . وعزاهما الطبري في تاريخه ١٨٦٨
لاين مقبل ، وأورد الثاني منهما ابن سلام في طبقاته ٤٩٣/١ وكذا أبو الفرج في أغانيه طدار الكتب
٣١/٨ وابن عساکر ٧٣/١٤ ب ، ٧٧ آ . وعزاه المبرد في «الكامل» ١٤٢ للخليل بن أحمد .
والمرجح أنهما من قصيدة للأخطل .

(٤) انظر الخبر مفصلاً في طبقات ابن سلام ٤٩٠/١ .

سيرة طلبة

- الطبعة الشرعية العاشرة
١٤٠٨هـ-١٩٨٨م
- الطبعة الشرعية الحادية عشرة
١٤٠٩هـ-١٩٨٩م
- الطبعة الشرعية الثانية عشرة
١٤١٢هـ-١٩٩٢م
- الطبعة الشرعية الثالثة عشرة
١٤١٣هـ-١٩٩٣م
- الطبعة الشرعية الرابعة عشرة
١٤١٣هـ-١٩٩٣م
- الطبعة الشرعية الخامسة عشرة
١٤٢٢هـ-٢٠٠١م
- الطبعة الشرعية السادسة عشرة
١٤٢٣هـ-٢٠٠٢م
- الطبعة الشرعية السابعة عشرة
١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م

جميع حقوق الطبع محفوظة

دار الشروق

القاهرة: شارع سيديويه المصري
رابعة العدوية - مدينة نصر - ص. ب. ٣٣ الجازيما
تليفون: ٤٠٢٣٢٩٩ - فاكس: ٤٠٢٧٥٦٧ (٢٠٢)
البريد الإلكتروني: dar@shorouk.com

دار الشروق

ح.ب.

التصوير الفني
في القرآن

قيل

لقد عرضنا من قبل قصة صاحب الجنتين وساحبه ، وقصة موسى وأسائه . وفي كل منهما نموذجان بارزان . والأمله على هذا الزان من التصوير هي القصص القرآني كله ، فلك سمه بارزه في هذا القصص ، وهي سمه فنيه محصه - وهي بدأتها عرض للقصص التي الطلق - وما هو ذا القصص القرآني ، ووجهه الأول هي الدعوه الدينيه ، بل في الطروق هذه السمه أيضاً ، فبرزت في قصصه جميعاً ، ويرسم يصنع « نماذج إنسانيه » من هذه الشخصيات ، تتجاوز حدود الشخصيه المنبئه إلى الشخصيه الواقعيه . فلتعرض بعض القصص على وجه الإجمال ، ولتعرض بعضها على وجه التفصيل .

١ - نأخذ موسى . إنه نموذج اللذيع العصبي المزاج

لها هو ذا قد ربي في قصر فرعون ، وتحت سمه وبصره ، وأصبح قبي قوباً .

﴿ ودعنا المدينة على حين غفلة من أهلها ، فوجدنا فيها زجاناً يقتتلان : هذا من شيعته وهذا من عدوه ، فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه ، فوكره موسى : فلقى عليه ﴾ .

وما يبدو التصيب القوي ، كما يبدو الإفعال العصبي وسرعان ما تذهب هذه اللذعه العصبيه ، فيؤرب إلى نفسه شأن العصبيين :

﴿ قال : هذا من عمل الشيطان إنه عدوٌ مُخَلَّ سِينٌ . قال : رب إني ظلمت نفسي ، واشتري لي . ففتن له أنه هو الغفور الرحيم . قال : رب بما اكتسبت على فلان أكون ظهيراً للمجرمين ﴾ .

٢٠٠

، فأصبح في المدينة خائفاً يربف ، وهو تعبير مصور فينه معروفه : هيئه المنزع المتلف المتوقع للشر في كل حركة . وذلك سمه العصبيين أيضاً .

ومع هذا ، ومع أنه قد وعد لها أن يكون ظهيراً للمجرمين . فلننظر ما يصنع . إنه ينظر « فإذا الذي استغثره بالأمس يستغثره » مرة أخرى على رجل آخر ، « قال له موسى : إنك كقوي سين » ولكنه سمه بالرجل الآخر كما هم بالأمس ، وبسبب التصيب والاندفاع استغاثه ونسبه وخوفه وزوقه ، لولا أن يذكره من سمه به بفعله ، فيبتدئ برؤسني .

﴿ فلما أراد أن يطش بالذي هو عدو لها ، قال : يا موسى أتريد أن تقتني كما قتلت نفساً بالأمس ؟ إن تريد إلا أن تكون جباراً في الأرض ، وما تريد أن تكون من المظالمين ﴾ .

وحينئذ يتضح له بالرجل رجل جاءه من أقصى المدينة يسعى ، فيرسل ضيا كما علمنا .

فلدعه هنا لتفتي به في قره ثانية من حياته بعد عشر سنوات ، فقلله قد هذا وصار رجلاً هادئ الطبع حلوم النفس .

كلاهما هما هو ذا ينادي من جانب الطور الأيمن : أن التمر عصاك ، فألقها فإذا هي حبة تسمى . وما يكاد يراها حتى ييب جرياً ، لا يعقب ولا يكرى . إنه التمر العصبي نفسه ولو أنه قد صار رجلاً ، فبوره كان يخاف نعم ، ولكن لعله كان يتعد منها ، ويفت ليأمل هذه الحميه الكبرى .

ثم لندعه قره أخرى ، لتري ماذا يصنع الزمن في أعصابه .

٢٠١

ولقد كان هذا الحكم المبكر دلائل على ما أعده الله لسليمان من تدبير الملك الأكبر .

٣- ثم نجد قصصاً لا تعرض إلا في حلقة متأخرة جداً :
فوح وهود وصالح ولوط وشعيب ، وكثيرون غيرهم ، لا تعرض قصصهم إلا عند حلقة الرسالة ، وهي الحلقة الوحيدة التي تعرض من حياتهم ، لأنها أهم حلقة منها ، والعبارة كالتالي :
هنا كله من ناحية الإبتداء . وأما من ناحية الإطباب والإيجاز فهما كذلك خاصصان لما في حلقات القصة من عظمة وأهمية . فنسرب لذلك الأمثال فيما يلي :

١- قصة كقصص موسى نذكر جميع حوادثها وتفصيلاتها ، منذ مولده- بل قبل مولده- إلى وفوفه بقومه أمام الأرض المقدسة ، حيث كتب عليهم التيه أربعين سنة ، جزاءه وفقاً . لأن في كل حلقة من حلقات القصة غرضاً دينياً يبرز ، وله صلة بأهداف القرآن العليا .
وكذلك قصة عيسى - مع شيء من الاختصار في حلقاتها الوسطى- يذكر مولده بتفصيل كامل . وتذكر معجزاته بتوفية . وتذكر قصته مع الحواريين حين طلبوا المائدة فأنزلت إليهم . وتذكر حلقة تكذيبه ومحاولة صلبه ورفعه ، وتغرق قومه من بعده . وتزاد عليها تصوير موقفه يوم القيامة بسأله الله : إن كان قد قال لقومه اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ، فتهبأ من ذلك إلهي ، ويذكر أنه دعاهم لله وحده ، وأنه يدع أمرهم لله إن بنا برحمتهم وإن بنا يعذبهم .

ومثل أن تبدأ قصة يوسف مفصلة حتى تنتهي . فما يقع

قيل

وكذلك يذكر مولد يحيى لذكرا ، بعد أن وهن منه العظم وأشتمل الرأس شيئاً .

٢- ونجد قصصاً أخرى تعرض من حلقة متأخرة نسبياً :
يوسف تبدأ قصة صبيّاً . فن هذه الحلقة يرى الرؤيا التي تُسبّر حياته كلها ، وتؤثر في مستقبله جميعاً ، إذ يرى أحد عشر كوكباً والشمس والقمر له ساجدين ، فيدرك أبوه مزارها وقربه إليه ، فيغار إخوانه منه ... ثم تسير القصة في طرفها المرسوم بعد هذه الرؤيا .

ولإبراهيم تبدأ قصته متى ينظر في السماء فويرى نجماً ، يظلمه إليه ، فإذا أقل قال لا أحب الأهلين . ثم ينظر مرة أخرى فويرى القمر ، فيظلمه ربه ، ولكنه يأمل كذلك ، فيتركه ويضيئ . ثم ينظر إلى الشمس فيحبه كبرها ، ويظلمها - ولا شك - لعلها ولكنها تخلف ظلمة هي الأخرى ، فينهي إلى ربه الذي لا يرى ... ويدعو أباه وقومه إلى هذا الإله الواحد فلا يجيبونه ، فيحطم أصنامهم في غفلة منهم حيث يقولون : «سمعتنا متى يذكرهم يقال له إبراهيم» ويهجون بإحراقه ، فيجيبه الله منهم : «قلنا : يا نازر كوني برداً وسلاماً على إبراهيم» .

وتبدأ قصة داود وهو في مقتبل الشباب . تبدأ بحلقة صراعه لجالوت - وهو فارس ضخم مشهور - فيطلب عليه داود ، لأن الله ينصره . ومن هنا تبدأ قصة .

وتل سليمان كان في مثل سن أبيه حينما جلس معه يحكم في قضية الحرب . «إذ تفتت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين» .

قليل

مَجْمُوعَةُ الْفِتَاوَى

لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ

تَقِيِّ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنَ تَيْمِيَّةَ الْحَرَّانِيَّ

المتوفى سنة ٧٢٨ هـ

مفتي وفتح أمارته وعلو علمه
خيرى سعيد

قدم له

الدكتور سيد بن الغفاني

رُوِّجَتْ أَهَادِيثُ اللَّيَالِي عَلَى كَتَبِ

فَضِيلَةِ الْعِلْمِ / فَا صِرَ الدِّينُ الْأَلْبَانِي صِحِّحَهُ اللَّهُ

رَاجَعَهُ

إيهاب عبد الحميد
دار العلوم - جامعة القاهرة

رَاجَعَهُ

إبراهيم أمين محمد
دار العلوم - جامعة القاهرة

رَاجَعَهُ

إسماعيل عبد الجواد عيسى
دار العلوم - جامعة القاهرة

الجزء الرابع



أمام الباب الأخضر - سبيلنا الحسين

لنعوا كل طائفة رأوا فيها بدعة، فلنعوا الكلاية والأشعرية، كما كان في مملكة الأمير محمود بن سبكتكين وفي دولة السلاجقة ابتداء، وكذلك الخليفة القادر، ربما اهتم بذلك واستشار المعتزلة من الفقهاء، ورفعوا إليه أمر القاضي أبي بكر ونحوه، وهموا به، حتى كان يخشى، وإنما تستر بمذهب الإمام أحمد وموافقته، ثم ولى النظام وسعوا في رفع اللعنة، واستفتوا من استفتوه من فقهاء العراق، كالدامغاني الحنفي، وأبي إسحاق الشيرازي، وفتاهما حجة على من بخراسان من الحنفية والشافعية. وقد قيل: إن أبا إسحاق استعفى من ذلك فالزموه، وأفتوا بأنه لا يجوز لعنتهم، ويعزر من يلعنهم وعلل الدامغاني بانهم طائفة من المسلمين، وعلل أبو إسحاق - مع ذلك - بأن لهم ذباً ورداً على أهل البدع المخالفين للسنة، فلم يمكن المفتي أن يعلل رفع الذم إلا بموافقة السنة والحديث.

وكذلك رأيت في فتاوى الفقيه أبي محمد فتوى طويلة، فيها أشياء حسنة قد سئل بها

عن مسائل متعددة قال فيها: /

ولا يجوز شغل المساجد بالغناء والرقص ومخالطة المردان، ويعزر فاعله تعزيراً بليغاً رادعاً. وأما لبس الخلق والدمالج^(١)، والسلاسل والأغلال، والنختم بالحديد والنحاس، فبدعة وشهرة، وشر الأمور محدثاتها، وهي لهم في الدنيا، وهي لباس أهل النار، وهي لهم في الآخرة، إن ماتوا على ذلك. ولا يجوز السجود لغير الله من الأحياء والأموات، ولا تقبيل القبور، ويعزر فاعله.

ومن لعن أحداً من المسلمين عزر على ذلك تعزيراً بليغاً. والمؤمن لا يكون لعناً، وما أقربه من عود اللعنة عليه، قال: ولا تحل الصلاة عند القبور، ولا المشي عليها من الرجال والنساء، ولا تعمل مساجد للصلاة، فإنه اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد.

قال: وأما لعن العلماء لأئمة الأشعرية فمن لعنتهم عزر، وعادت اللعنة عليه، فمن لعن من ليس أهلاً للجنة، وقعت اللعنة عليه. والعلماء أنصار فروع الدين، والأشعرية أنصار أصول الدين.

قال: وأما دخولهم النيران، فمن لا يتمسك بالقرآن فإنه فتنه لهم ومضلة لمن يراهم، كما يفتن الناس بما يظهر على يدي الدجال، فإنه من ظهر على يديه خارق، فإنه يوزن

(١) الدمالج: جمع دملج، وهو سوار يحيط بالعقد. «المعجم الوسيط» (٢٩٧).

٢٣٨ كتاب مفصل الاعتقاد

الفاضلة، فإن هذا تبديل الحقائق وقلب الأعيان عن صفاتها النفسية، لكن ربما فاق بعض
٣٧٤/٤ أشخاص النوع الفاضل مع/ امتياز ذلك عليه بفضل نوعه وحقيقته، كما أن في بعض
الخيال ما هو خير من بعض الخيل، ولا يكون خيراً من جميع الخيل.

إذا تبين هذا، فقد حدّث العلماء المرضيون وأولياؤه المقبولون: أن محمداً رسول الله
ﷺ يجلسه ربه على العرش معه.

روى ذلك محمد بن فضّيل، عن ليث، عن مجاهد، في تفسير: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ
رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾ [الإسراء: ٧٩] وذكر ذلك من وجوه أخرى مرفوعة وغير مرفوعة.
قال ابن جرير: وهذا ليس مناقضاً لما استفاضت به الأحاديث من أن المقام المحمود هو
الشفاعة، باتفاق الأئمة من جميع من يتحلل الإسلام ويدعيه، لا يقول: إن إجلاله على
العرش منكرراً - وإنما أنكره بعض الجهمية - ولا ذكره في تفسير الآية منكر، وإذا ثبت
فضل فاضلنا على فاضلهم ثبت فضل النوع على النوع - أعنى صالحنا عليهم.

وأما الذوات، فإن ذات آدم خلقها الله بيده، وخلقها الله على صورته وتفيخ فيه من
روحه، ولم يثبت هذا لشيء من الذوات، وهذا بحر يفرق فيه السابح، لا يخوضه إلا
كل مؤيد بنور الهداية، وإلا وقع إما في تمثيل، أو في تعطيل. فليكن ذو اللب على
بصيرة أن وراء علمه مرماة بعيدة، وفوق كل ذي علم عليم. وليوقن كل الإيقان بأن ما
جاءت به الآثار النبوية حق - ظاهراً وباطناً - وإن قصر عنه عقله ولم يبلغه علمه ﴿قَوْرَبَ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾ [الذاريات: ٢٣] فلا تلجّن باب إنكار،
٣٧٥/٤ ورد وإمساك وإغماض - رداً لظاهره وتعجباً من باطنه - حفظاً لقواعدك التي كتبها بقواك
وضبطتها بأصولك التي عقلتك عن جناب مولاك.

إياك مما يخالف المتقدمين من التنزيه وتوقّ التمثيل والتشبيه، ولعمري إن هذا هو
الصراط المستقيم، الذي هو أحد من السيف، وأدق من الشعر، ومن لم يجعل الله له
نوراً فما له من نور.

وأما الصفات التي تتفاضل، فمن ذلك الحياة السرمدية والبقاء الأبدى في الدار الآخرة
وليس للملك أكثر من هذا، وإن كانت حياتنا هذه متغوصة بالموت فقد أسلفت أن التفضيل
إنما يقع بعد كمال الحقيقتين، حتى لا يبقى إلا البقاء وغير ذلك من العلم الذي امتازت به
الملائكة.

مَجْمُوعَةُ الْفِتَاوَى

لشَيْخِ الْإِسْلَامِ

تَقِيِّ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنَ تَيْمِيَّةَ الْحَرَامِيِّ

المتوفى سنة ٧٢٨ هـ

مفتيًا وشرح أمارته وطلبه عليه
خيرى سعيد

قدم له

الدكتور سيد بن الغفاني

رجمعت أمارته الكتاب على كتب

فضيلة العلامة / ناصر الدين الألباني رحمه الله

راجعه

إيهاب عبد الحميد

دار العلوم - جامعة القاهرة

راجعه

إبراهيم أمين محمد

دار العلوم - جامعة القاهرة

راجعه

إسماعيل عبد الجواد الغفاني

دار العلوم - جامعة القاهرة

الجزء الخامس



أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

لنفسه وجها - وذكر الآيات .

ثم ذكر حديث أبي موسى المتقدم، فقال: في هذا الحديث من أوصاف الله - عز وجل - لا ينام ، موافق لظاهر الكتاب: «لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ» البقرة: ٢٥٥، وأن له وجهاً موصوفاً بالأنوار، وأن له بصراً كما علمنا في كتابة أنه سميع بصير .
ثم ذكر الأحاديث في إثبات الوجه، وفي إثبات السمع والبصر، والآيات الدالة على ذلك .

ثم قال: ثم إن الله - تعالى - تعرف إلى عباده المؤمنين، أن قال: له يدان قد بسطهما بالرحمة، وذكر الأحاديث في ذلك، ثم ذكر شعر أمية بن أبي الصلت. / ٧٥/٥
ثم ذكر حديث: «يلقى في النار وتقول: هل من مزيد؟ حتى يضع فيها رجله»^(١) وهي رواية البخاري، وفي رواية أخرى: «يضع عليها قدمه»^(٢).

ثم ما رواه مسلم البطين عن ابن عباس: أن الكرسي موضع القدمين، وأن العرش لا يقدر قدره إلا الله، وذكر قول مسلم البطين نفسه، وقول السدي، وقول وهب بن منبه، وأبي مالك، وبعضهم يقول: موضع قدميه، وبعضهم يقول: واضح رجله عليه .

ثم قال: فهذه الروايات قد رويت عن هؤلاء من صدر هذه الأمة، موافقة لقول النبي ﷺ، متداولة في الأقوال، ومحفوظة في الصدر، ولا ينكر خلف عن السلف، ولا ينكر عليهم أحد من نظرائهم، نقلتها الخاصة والعامة مدونة في كتبهم، إلى أن حدث في آخر الأمة من قتل الله عددهم، ممن حللنا رسول الله ﷺ عن مجالستهم ومكالمتهم، وأمرنا ألا نعود مرضاهم، ولا نشبع جنازهم، فقصد هؤلاء إلى هذه الروايات فضربوها بالثبينة، وعمدوا إلى الأخبار فعملوا في دفعها إلى أحكام المقياس، وكفر المتقدمين وأنكروا على الصحابة والتابعين، وردوا على الأئمة الراشدين، فضلوا وأضلوا عن سواء السبيل .

ثم ذكر المأثور عن ابن عباس، وجوابه لنجدة الحروري، ثم حديث «الصورة»، وذكر أنه صنف فيه كتاباً مفرداً، واختلاف الناس في تأويله. / ثم قال: وسنذكر أصول ٧٦/٥ السنة وما ورد من الاختلاف فيما نعتقده فيما خالفنا فيه أهل الزيغ، وما وافقنا فيه

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٨٥٠) ومسلم (٢٨٤٦/٣٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بنحوه.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٨٤٩).

٦٨ كتاب الأسماء والصفات

فهو سماه فالعرش أعلى السموات، وليس إذا قال: ﴿أَمْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾^{١٦} الملك: {١٦} يعني جميع السموات، وإنما أراد العرش الذي هو أعلى السموات، ألا ترى أن الله - عز وجل - ذكر السموات فقال تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾^{١٦}، ولم يرد أن القمر يملأهن وأنه فيهن جميعاً.

ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء؛ لأن الله على عرشه الذي هو فوق السموات، فلولا أن الله على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش، كما لا يحطونها إذا دعوا إلى الأرض.

ثم قال:

فصل

وقد قال القائلون من المعتزلة، والجهمية، والحرورية: إن معنى قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^{١٥}: أنه استولى وقهر وملك، وأن الله - عز وجل - في كل مكان، وجحدوا أن يكون الله على عرشه - كما قال أهل الحق - وذهبوا في الاستواء إلى القدرة، فلو كان كما ذكروه كان لا فرق بين العرش والأرض السابعة؛ لأن الله قادر على كل شيء، والأرض، فالله قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم، فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء - وهو عز وجل مستول على الأشياء كلها - لكان مستويا على العرش، وعلى الأرض، وعلى السماء، وعلى الحشوش، والأقدار؛ لأنه قادر على الأشياء مستول عليها.

وإذا كان قادراً على الأشياء كلها، ولم يجز عند أحد من المسلمين أن يقول: إن الله مستول على الحشوش والأخيلية - لم يجز أن يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذي هو عام في الأشياء كلها، ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص العرش، دون الأشياء كلها. وذكر دلالات من القرآن والحديث، والإجماع والعقل.

ثم قال:

باب الكلام في الوجه والعينين والبصر واليدين

وذكر الآيات في ذلك. ورد على المتأولين لها بكلام طويل لا يتسع هذا الموضع لحكايته: مثل قوله: فإن سئلنا: أتقولون لله يدان؟ قيل: نقول ذلك، وقد دل عليه قوله تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^{١٠}، وقوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدِي﴾^{١١}

٧٢ **بكتاب الأسماء والصفات**

الحكيم . قالوا: كيف نعلم أن الكافر يقول كلمة الحق؟ قال: إن على الحق نوراً، أو قال كلاماً هذا معناه^(١).

فأما تقرير ذلك بالدليل، وإمطة ما يعرض من الشبه، وتحقيق الأمر على وجه يخلص إلى القلب ما يرد به من اليقين، ويقف على مواقف آراء العباد في هذه المهامة، فما تنسع له هذه الفتوى، وقد كتبت شيئاً من ذلك قبل هذا، وخطبت ببعض ذلك بعض من مجالسنا، وربما أكتب - إن شاء الله - في ذلك ما يحصل به المقصود.

وجماع الأمر في ذلك: أن الكتاب والسنة يحصل منهما كمال الهدى والنور لمن تدبر كتاب الله وسنة نبيه، وقصد اتباع الحق، وأعرض عن تحريف الكلم عن مواضعه، والإلحاد في أسماء الله وآياته.

ولا يحسب الحاسب أن شيئاً من ذلك يناقض بعضه بعضاً البتة؛ مثل أن يقول القائل: مافي الكتاب والسنة - من أن الله فوق العرش - يخالفه الظاهر من قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤].

وقوله ﷻ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ»^(٢)، ونحو ذلك، فإن
١٠٣/٥ هذا غلط.

وذلك أن الله معنا حقيقة، وهو فوق العرش حقيقة، كما جمع الله بينهما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

فأخبر أنه فوق العرش يعلم كل شيء، وهو معنا أينما كنا، كما قال النبي ﷺ في حديث الأوعال: «والله فوق العرش، وهو يعلم ما أنتم عليه»^(٣).

(١) أخرجه أبو داود (٤٦١١) عن يزيد بن عميرة عن معاذ بن جبل قال: «أحذركم زيغة الحكيم، فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على لسان الحكيم، وقد يقول المناق كقوله الحق. قال: قلت لمعاذ: ما يدري رحمتك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة وأن المناق قد يقول كلمة الحق؟ قال: بلى، اجتنب من كلام الحكيم المشتهرات التي يسأل لها: ما هذه. ولا يتينك ذلك عنه، فإنه لعله أن يرجع، وتلق الحق إذا سمعت فإن على الحق نوراً، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٠٦) وأبو داود (٤٧٩) من حديث ابن عمر رضيهما ﷺ.

(٣) ضعيف: وقد تقدم تخريجه.

٧٤ // كتاب الأسماء والصفات //

ونظيرها من بعض الوجوه «الربوبية، والعبودية»، فإنهما وإن اشتركتا في أصل الربوبية والعبودية فلما قال: «رَبَّ الْعَالَمِينَ. رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ» [الشعراء: ٤٧، ٤٨] كانت ربوبية موسى وهارون لها اختصاص زائد على الربوبية العامة للخلق، فإن من أعطاه الله من الكمال أكثر مما أعطى غيره، فقد ربه ورباه ربوبية وتربية أكمل من غيره. وكذلك قوله: «عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا» [الإنسان: ٦] و«سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا» [الإسراء: ١].

فإن العبد تارة يعني به المعبود فيعم الخلق، كما في قوله: «إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا» [مريم: ٩٣]، وتارة يعني به العابد فيخص، ثم يختلفون، فمن كان أعبد علماً وحالاً كانت عبوديته أكمل، فكانت الإضافة في حقه أكمل، مع أنها حقيقة في جميع المواضع.

ومثل هذه الألفاظ يسميها بعض الناس «مشككة»؛ لتشكك المستمع فيها، هل هي من قبيل الأسماء المتواطئة أو من قبيل المشتركة في اللفظ فقط. والمحققون يعلمون أنها ليست خارجة عن جنس المتواطئة؛ إذ واضع اللغة إنما وضع اللفظ بإزاء القدر المشترك، وإن كانت نوعاً مختصاً من المتواطئة فلا بأس بتخصيصها بلفظ.

١٠٦/٥ - ومن علم أن «المعية» تضاف إلى كل نوع من أنواع المخلوقات - كإضافة/ الربوبية مثلاً - وأن الاستواء على الشيء ليس إلا للعرش، وأن الله يوصف بالعلو والفوقية الحقيقية، ولا يوصف بالسفول ولا بالتحنية قط، لا حقيقة ولا مجازاً، علم أن القرآن على ما هو عليه من غير تحريف.

ثم من توهم أن كون الله في السماء، بمعنى أن السماء تحيط به ونحوه، فهو كاذب - إن نقله عن غيره - وضال - إن اعتقده في ربه - وما سمعنا أحداً يفهم هذا من اللفظ، ولا رأينا أحداً نقله عن واحد، ولو سئل سائر المسلمين: هل تفهمون من قول الله ورسوله: «إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ»: أن السماء تحويه، لبادر كل أحد منهم إلى أن يقول: هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا.

وإذا كان الأمر هكذا، فمن التكلف أن يجعل ظاهر اللفظ شيئاً محالاً لا يفهمه الناس منه، ثم يريد أن يتأوله، بل عند الناس «إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ»، «وهو على العرش» واحد؛ إذ السماء إنما يراد به العلو، فالمعنى: أن الله في العلو لا في السفول، وقد علم

٧٦ // كتاب الأسماء والصفات //

اعتقاد أن ظاهرها غير مراد، وهذا اللفظ «مجمّل»، فإن قوله: «ظاهرها غير مراد» يحتمل أنه أراد بالظاهر نعوت المخلوقين، وصفات المحدثين مثل أن يراد بكونه «الله قَبْلَ وجه المصلي»: أنه مستقر في الحائط الذي يصلّى إليه، وأن «الله معنا» ظاهره: أنه إلى جانبنا، ونحو ذلك، فلا شك أن هذا غير مراد.

ومن قال: إن مذهب السلف أن هذا غير مراد، فقد أصاب في المعنى، لكن أخطأ بإطلاق القول بأن هذا ظاهر الآيات والأحاديث، فإن هذا المحال ليس هو الظاهر على ما قد بيناه في غير هذا الموضوع. اللهم إلا أن يكون هذا المعنى الممتنع صار يظهر لبعض الناس، فيكون القائل لذلك مصيباً بهذا الاعتبار، معذوراً في هذا الإطلاق.

فإن الظهور والبطون قد يختلف باختلاف أحوال الناس، وهو من الأمور النسبية، وكان أحسن من هذا أن يبين لمن اعتقد أن هذا هو الظاهر أن هذا ليس هو الظاهر، حتى يكون قد أعطى كلام السلف وكلام رسوله حقه لفظاً ومعنى. وإن كان الناقل عن السلف أراد بقوله: «الظاهر غير مراد عندهم» أن المعاني التي تظهر من هذه الآيات والأحاديث مما يليق بجلال الله وعظمته، ولا يختص بصفة المخلوقين، بل هي واجبه لله، أو جائزة عليه جوازاً ذهنياً، أو جوازاً خارجياً غير مراد، فهذا قد أخطأ فيما نقله عن السلف، أو ١٠٩/٥
تعمد الكذب، فما يمكن أحد قط أن ينقل عن واحد من السلف ما يدل - لا نصاً ولا ظاهراً - أنهم كانوا يعتقدون أن الله ليس فوق العرش، ولا أن الله ليس له سمع ولا بصر، ولا يد حقيقية.

وقد رأيت هذا المعنى يتحلله بعض من يحكيه عن السلف، ويقولون: إن طريقة أهل التأويل هي في الحقيقة طريقة السلف - بمعنى أن الفريقين اتفقوا على أن هذه الآيات والأحاديث لم تدل على صفات الله - سبحانه وتعالى - ولكن السلف أمسكوا عن تأويلها، والمتأخرون رأوا المصلحة في تأويلها، لمسيح الحاجة إلى ذلك، ويقولون: الفرق بين الفريقين أن هؤلاء قد يعينون المراد بالتأويل، وأولئك، لا يعينون لجواز أن يراد غيره.

وهذا القول على الإطلاق كذب صريح على السلف. أما في كثير من الصفات فقطعاً: مثل أن الله - تعالى - فوق العرش، فإن من تأمل كلام السلف المنقول عنهم - الذي لم يحك هنا عشره - علم بالاضطرار أن القوم كانوا مصرحين بأن الله فوق العرش حقيقة، وأنهم ما اعتقدوا خلاف هذا قط، وكثير منهم قد صرح في كثير من الصفات بمثل ذلك.

الواقعة: ٨٨-٩٤، ومعلوم أن مثل هذا المكذب لا يخصصه الرب بقربه منه دون من حوله، وقد يكون حوله قوم مؤمنون، وإنما هم الملائكة الذين يحضرون عند المؤمن والكافر، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧]، وقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠]، وقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ۗ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنعام: ٩٣]، وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ﴾ [الأنعام: ٦١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ بِتَوَفَّاقُمْ مَلَكَ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [السجدة: ١١].

وما يدل على ذلك: أنه ذكره بصيغة الجمع، فقال: ﴿وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾، ﴿وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾، وهذا كقوله سبحانه: ﴿تَتَلَوُا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفَرَعُونَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [القصص: ٣]، وقال: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: ٣]، وقال: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ. فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنبَغَ قُرْآنَهُ. ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: ١٧-١٩].

فإن مثل هذا اللفظ إذا ذكره الله - تعالى - في كتابه دل على أن المراد أنه - سبحانه - يفعل ذلك بجنوده وأعوانه من الملائكة؛ فإن صيغة «نحن» يقولها المتبوع المطاع العظيم الذي له جنود يتبعون أمره، وليس لأحد جند يطيعونه كطاعة الملائكة ربهم، وهو خالقهم وربهم، فهو - سبحانه - العالم بما توسوس به نفسه، وملائكته تعلم؛ فكان لفظ «نحن» هنا هو المناسب.

وكذلك قوله: ﴿وَنَعْلَمُ مَا تُوسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ فإنه سبحانه يعلم ذلك، وملائكته يعلمون ذلك كما ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا هم العبد بحسنة كتبت له حسنة، فإن عملها كتبت له عشر/ حسنات، وإذا هم بسيئة لم تكتب عليه، فإن ٥/٨.٥ عملها كتبت عليه سيئة واحدة، وإن تركها لله كتبت حسنة»^(١). فالملك يعلم ما بهم به العبد من حسنة وسيئة، وليس ذلك من علمهم بالغيب الذي اختص الله به، وقد روى عن ابن عيينة أنهم يشمون رائحة طيبة فيعلمون أنه هم بحسنة، ويشمون رائحة خبيثة

(١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

قبل

٣ رس

البيان المفتوح للقضاء

مع فضيلة الشيخ

محمد بن صالح العثيمين

رحمته

لقدوة خير البشر محمد بن عبد الله الطيار



دار الوطن للنشر

قال

أهل البيت المنتهون (١)

أهل البيت المنتهون (١)

بالاطلاق ليسوا من أهل السنة والجماعة؟
لا تطلق وقتها أن قلت لك إن من خالف السلف
في صفات الله لا يعطى الاسم المطلق بأنه من أهل
السنة والجماعة، بل يفيد وقال هو من أهل السنة
والجماعة في طريقته الفقهية، مثلاً، أما في طريقته
الدينية فليس من أهل السنة والجماعة.

س ١٧٤ الاستدلال على تميم الرأس بما يتعلق
بحرف الباء وأنه مسألة لغوية تتعلق بحرف الباء وهل
هو التبعيض أو لا، والاستدلال بقوله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِشَرِّ
بِهَا عِيَادَ اللَّهِ﴾. وأيضا سمعت بيتا من الشعر العربي
نصه لا أستحضره الآن القائل؟
الجواب: لعله:

شربنا بياح البحر ثم طلبت
إلى طيحي من طيح
لا شك أن من حروف المعالي ما يختلف معناه
بحسب متعلقه فجدد ومن، مثلا تارة تكون للتبعيض

من هذا الإشكال الذي أدى إلى تضارب آراء العلماء،
الذي ترى أن أهل البدع في بدعهم ليسوا من أهل
السنة والجماعة، لأن هذه البدعة ليس عليها أهل
السنة والجماعة وكيف يكون من أهل السنة والجماعة
وهو مخالف لهم.

وهل مصطلح أهل السنة والجماعة يستعمل

للسلفين أم لا؟
أبداً ما حاجة لذلك، لأن أهل السنة والجماعة
حقيقة هم من كانوا على ما كان عليه الرسول عليه
الصلاة والسلام وأصحابه، ولهذا فسر النبي، عليه
أفضل الصلاة والسلام، الفرقة الناجية بأنهم مثل ما
كان عليه هو وأصحابه.

كمثال تعمل النووي وابن حجر يجعلهما من غير
أهل السنة والجماعة؟
فيما يدعيان إليه في الأسماء والصفات بيتا من أهل
السنة والجماعة.

بدائع الفوائد

للمعلامة الامام شيخ الاسلام علم العلماء الأعلام

أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الدمشقي المشهور

بابن قسيم الجوزية المتوفى

(سنة ٧٥١ هجرية)

قدس الله روحه ونور مرقده. وضرىحه

قال البرهان القاسمي في تفسيره المبني على التناسب بين الآيات (وأبدي الامام
شمس الدين ابن قيم الجوزية الدمشقي الحنبلي في كتاب له كالتذكير به
« بدائع الفوائد » سرّاً غريباً في ابتداء القرآن بقوله ألم الخ)

الجزء الثالث

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

فوائد شتى

قال القاضي نص أحمد على أن الاسراء كان يقظة وحكى له أن موسى بن عقبة قال أحاديث الاسراء منام فقال هذا كلام الجهمية ونقل حنبل أن الرؤية منام ونقل الأشرم وغيره أنه رآه ولا يطلق سوى ذلك وقال أبو بكر النجار رآه إحدى عشرة مرة بالسنة تسع مرات ليلة المعراج حين كان يردد بين موسى وبين ربه عز وجل ومرتين بالكتاب *

فائدة

قال القاضي صنف المروزي كتاباً في فضيلة النبي ﷺ وذكر فيه ألقابه على العرش قال القاضي وهو قول أبي داود وأحمد بن أصرم ويحيى بن أبي طالب وأبي بكر بن حماد وأبي جعفر الدمشقي وعياش الدوري وأسحق بن راهويه وعبد الوهاب الوراق وأبراهيم الأسباني وأبراهيم الحربي وهرون بن معروف ومحمد بن إسماعيل السلمى ومحمد بن مصعب العابد وأبي بكر ابن صدقة ومحمد ابن بشر بن شريك وأبي قلابة وعلي بن سهل وأبي عبد الله بن عبد النور وأبي عبيد والحسن بن فضل وهرون بن العباس الهاشمي وإسماعيل بن إبراهيم الهاشمي ومحمد بن عمران الفارسي الزاهد ومحمد بن يونس البصري وعبد الله بن الإمام أحمد والمروزي وبشر الحافي انتهى (قلت) وهو قول بن جرير الطبري وإمام هؤلاء كلهم مجاهد إمام التفسير وهو قول أبي الحسن الدارقطني ومن شعره فيه *

حديث الشفاعة عن أحمد * إلى أحمد المصطفى مسنده
وجاء حديث باقعهاده * على العرش أيضاً فلا نجحده
امروا الحديث على وجهه * ولا تدخلوا فيه ما يفسده
ولا تنكروا أنه قاعد * ولا تنكروا أنه يقعهده

فَائِدَاتُ

سئل القاضى عن مسائل عديدة وردت عليه من مكة (وكان منها) ما تقول فى قول الانسان إذا عثر محمد أو على فقال إن قصد الاستعانة فهو محطى . لأن الفوت من الله تعالى فقال وهما ميثان فلا يصح الفوت منهما ولأنه يجب تقديم الله على غيره * ومنها إذا قال القاضى أفضل الناس بعد رسول الله الخلفاء ثم طلحة ثم الزبير ثم سعد إلى آخر العشرة . فأجاب الاولى العطف على الاربعة بالواو لأن ثم تقتضى الترتيب فيقتضى تقديم طلحة على الزبير والزبير على عبد الرحمن ولا يمكن لأنه ليس فيه نقل يرجع اليه وعرضى الله عنه أمرهم أن يختاروا للخلافة واحدا من ستة ولم ينص على واحد منهم وظاهره التساوى (ومنها) وقد سئل عن حركة اللسان بالقرآن فقال لا يجوز أن يقال إنها قديمة بل حركة اللسان بالقرآن محدثة (ومنها) فى البدريين أنهم أفضل فى الجملة من غيرهم ولا تفضل آحادم على غيرهم لأنه قد يكون فى غيرهم من هو أفضل من آحادم كما قال النبى ﷺ خيركم القرن الذى بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فخاير بين القرون فى الجملة لأنه قد يكون فى التفضيل من غيره أفضل منه . ولهذا يعلم أن أحمد أفضل من يزيد ويزيد فى عصر التابعين لما جرى من يزيد بما عاد فى القدر فى عدالته (ومنها) هل يجوز أن يقال ان الله برحم الكافر فقال لا يجوز أن يقال ان الله برحم الكافر

قيل

فتح المجيد شرح كتاب التوحيد

تأليف

الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ

راجع حواشيه وصححه وعلق عليه :
سماعة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز

دار الفقه الإسلامي

قبيل

من الموالي . قال فمن يسود أهل البصرة ؟ قال قلت : الحسن البصري ، قال :
فمن العرب أم من الموالي ؟ قلت : من الموالي . قال : ويلك ، ومن يسود
أهل الكوفة ؟ قال قلت : إبراهيم النخعي ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟
قال قلت : من العرب قال : ويلك يا زهري فرجت عني ، والله لتسودن الموالي
على العرب في هذا البلد حتى يخطب لها على المنابر والعرب تحتها . قال قلت :
يا أمير المؤمنين ، إنما هو دين : من حفظه ساد ومن ضيعه سقط .

قوله (عن ابن عباس) قد تقدم ، وهو حبر الأمة وترجمان القرآن ،
ودعا له النبي ﷺ وقال « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » وروى عنه
أصحابه أئمة التفسير : كجاهد ، وسعيد ابن جبير ، وعطاء بن أبي رباح ،
وطاوس وغيرهم .

قوله (ما فرق هؤلاء) يستفهم من أصحابه ، يشير إلى أناس ممن يحضر
جلسه من عامة الناس ، فاذا سمعوا شيئاً من محكم القرآن ومعناه حصل معهم
فرق أي خوف ، فاذا سمعوا شيئاً من أحاديث الصفات انتفضوا كالمتكرزين
له ، فلم يحصل منهم الايمان الواجب الذي أوجبه الله تعالى على عباده المؤمنين (١)
قال الذهبي : حدث وكيع عن اسرايل بن يحيى « إذا جلس الرب على الكرسي »
فاقشعر رجل عند وكيع . ففضب وكيع . وقال « أدركنا الأعمش وسفيان
يحدثون بهذه الأحاديث ولا ينكرونها » أخرجه عبد الله بن أحمد في كتاب الرد
على الجهمية . وربما حصل معهم من عدم تلقيه بالقبول ترك ما وجب من
الايان به ؛ فتشبه حالهم حال من قال الله فيهم (٢ : ٨٥) أتؤمنون ببعض
الكتاب وتكفرون ببعض ؟ فلا يسلم من الكفر إلا من عمل بما وجب عليه
في ذلك من الايمان بكتاب الله كله واليقين كما قال تعالى (٣ : ٧) هو الذي
أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما
الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم
تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم يقولون : آمنا به ؛ كل من عند ربنا ،

(١) قال الشيخ رحمه الله في قرعة عيون الموحدين : وقد ظهر من البدع في زمن ابن عباس
بدعة القدرية كما في صحيح مسلم وغيره . فقتل من دعاهم فيلان . قتله هشام بن عبد الملك لسأ
أسر على قوله ينفي القدر . ثم بعد ذلك أظهر الجعد بن درهم بدعة الجهمية ، فقتله خالد بن عبد
الله القسري يوم الأضحية بعد صلاة العيد بمكة . اهـ

فِي ظِلَالِ الْقُرْآنِ

بقلم

سيد قطب

المجلد السادس

الأجزاء: ٢٦ - ٣٠

الطبعة الخامسة
والثلاثون
١٤٢٥-٢٠٠٥ هـ

طبعة جديدة مشروعة

تتضمن إضافات وتنقيحات تركها المؤلف
ونُشرت للمرة الأولى

مع المراجعة الشاملة والتصويب الدقيق
لأن كان في الطبعة الأصلية - التي صُوِّرت عنها الطبقات غير المشروعة -
من أخطاء في الآيات القرآنية والتفسير

دار الشروق

عداد ولا حصر من خلقت لا يعلمها إلا الله . وفي كل لحظة ينزل من السماء من الأمطار والأشعة والنيازك والشهب ، والملائكة والأقدار والأسرار ؛ ويعرج فيها كذلك من المنظور والمستور ما لا يحصىه إلا الله .. والنص القصير يشير إلى هذه الحركة الدائبة التي لا تنقطع ، وإلى هذه الأحداث الضخام التي لا تحصى ؛ ويدع القلب البشري في تلفت دائم إلى ما يلج في الأرض وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ، وفي تصور يقظ لعلم الله الشامل وهو يتبع هذه الحركات والأحداث ، في مسارها ومعارجها .

والقلب في تلفته ذلك وفي يقظته هذه يعيش مع الله ، ويسبح في ملكوته بينما هو ثاو في مكانه ؛ ويسلك فجاج الكون ويجوب أقطار الوجود في حساسية وفي شفافية ، وفي رعشة من الروعة والانفعال .

وبيّن القلب في تلفته ذلك في الأرض والسماء ، إذا القرآن يرده إلى ذاته ، ويلمسه في صميمه . وإذا هو يجد الله معه ، ناظراً إليه ، مطلقاً عليه ، بصيراً بعمله ، قريباً جد قريب :

« وهو معكم أينما كنتم ، والله بما تعملون بصير » ..

وهي كلمة على الحقيقة لا على الكتابة والمجاز . فالله - سبحانه - مع كل أحد ، ومع كل شيء ، في كل وقت ، وفي كل مكان . مطلع على ما يعمل بصير بالعباد . وهي حقيقة هائلة حين يتمثلها القلب . حقيقة مذهلة من جانب ، ومؤنسة من جانب . مذهلة بروعة الجلال . ومؤنسة بظلال القربى . وهي كفيلة وحدها حين يحسها القلب البشري على حقيقتها أن ترفعه وتطهره ، وتدعه مشغولاً بها عن كل أعراض الأرض ؛ كما تدعه في حذر دائم وخشية دائمة ، مع الحياة والترح من كل دنس ومن كل إسفاف .

* * *

ومرة أخرى يعود إلى ملكية السماوات والأرض في مجال آخر غير الذي وردت فيه أول مرة :

« له ملك السماوات والأرض . وإلى الله ترجع الأمور » ..

ففي المرة الأولى جاء ذكرها في معرض الإحياء والإماتة والقدرة المطلقة . وهنا يجيء ذكرها في معرض رجعة الأمور كلها إلى الله . وهي متصلة بملكية الله للسماوات والأرض ومكلمة لحقيقتها .

والشعور بهذه الحقيقة يحرس القلب من كل لفنة لغير الله في أي أمر . في أول الأمر وفي آخره . ويحميه من التطلع لغير الله في أي طلب ، ومراقبة غير الله في أي عمل . ويقبضه على الطريق إلى الله في سره وعلنه ، وحركته وسكونه ، وخواجه ونجواه . وهو يعلم أن لا مهرب من الله إلا إليه ، ولا ملجأ منه إلا إلى حماه !

* * *

ويتتهي هذا المطلع بحركة لطيفة من حركات القدرة في مجال الكون ، وفي أطواء الضمير :

« يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل . وهو علم بذات الصدور » ..

ودخول الليل في النهار ، ودخول النهار في الليل ، حركة دائبة ، وهي في الوقت ذاته حركة لطيفة سواء كان المعنى طول الليل وأخذته من النهار ، وطول النهار وأخذته من الليل ؛ أو كان المعنى مجرد تداخل الليل في النهار عند الغروب ، وتداخل النهار في الليل عند الشروق .. ومثل هذه الحركة في خفائها ولطفها ، حركة العلم بذات الصدور. وذات الصدور هي الأسرار المصاحبة لها ، التي لا تفارقها ولا تبرحها !

والشعور بيد الله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل ، في لطف ؛ ينشئ في القلب حالة من التأمل

فِي ظِلَالِ الْقُرْآنِ

بقلم

سَيِّدُ قُطْبٍ

المجلد الأول

الأجزاء: ١ - ٤

الطبعة الخامسة
والثلاثون
١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م

طبعة جديدة مشروعة

تتضمن إضافات وتفيحات تركها المؤلف
وتُنشر للمرة الأولى

مع المراجعة الشاملة والتصويب الدقيق
لما كان في الطبعة الأصلية - التي صُوِّرت عنها الطبعة غير المشروعة -
من أخطاء في الآيات القرآنية والتفسير

دار الشروق

سورة البقرة

عليها وكفرتها .. ويسمى هذا الاستسلام دخولاً في السلم . فيفتح بهذه الكلمة باباً واسعاً للتصور الحقيقي الكامل لحقيقة الإيمان بدين الله ، والسبر على منهجه في الحياة (كما سنفصل هذا عند مواجهة النص القرآني بإذن الله) . وفي مواجهة نعمة الإيمان الكبرى ، وحقيقة السلام التي تنشر ظلالها على الذين آمنوا .. يعرض سوء تصور الكفار لحقيقة الأمر ، وسخرتهم من الذين آمنوا بسبب ذلك التصور الضال . ويقرر إلى جانب ذلك حقيقة القيم في ميزان الله : « والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة » ..

يلي هذا تلخيص لقصة اختلاف الناس . وبيان للميزان الذي يجب أن يفيثوا إليه ليحكم بينهم فيما اختلفوا فيه . وتقرير لوظيفة الكتاب الذي أنزله الله بالحق ليحكم بين « الناس فيما اختلفوا فيه » ..

ويتطرق من هذا إلى ما ينتظر القائمين على هذا الميزان من مشاق الطريق ؛ ويخاطب الجماعة المسلمة فيكشف لها عما ينتظرها في طريقها المائل من البأساء والضراء والجهد الذي لقبته كل جماعة نيظت بها هذه الأمانة من قبل . كي تعد نفسها لتكاليف الأمانة التي لا مفر منها ولا محيص عنها . وكي تقبل عليها راضية النفس ، مستقرة الضمير ؛ تتوقع نصر الله كلما غام الأفتق ، وبدا أن الضجر بعيد !

وهكذا نرى أطرافاً من المنهج الرباني في تربية الجماعة المسلمة وإعدادها ، تنحو أنحاء متنوعة من الإيقاعات المؤثرة ، تتخلل التوجيهات والتشريعات التي يتألف من مجموعها ذلك المنهج الرباني الكامل للحياة البشرية .

° ° °

« ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ، ويشهد الله على ما في قلبه ، وهو ألد الخصام . وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ، والله لا يحب الفساد . وإذا قيل له : اتق الله أخذته العزة بالإثم ، فحسبه جهنم ولبئس المهاد .. ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله ، والله رؤوف بالعباد » ..

هذه اللمسات العجيبة من الريشة المبدعة في رسم ملامح النفوس ، تشي بذاتها بأن مصدر هذا القول المعجز ليس مصدرأ بشرياً على الإطلاق . فاللمسات البشرية لا تستوعب .. في لمسات سريعة كهذه - أعني خصائص التماذج الإنسانية ، بهذا الوضوح ، وبهذا الشمول .

إن كل كلمة أشبه بخط من خطوط الريشة في رسم الملامح وتحديد السمات .. وسرعان ما ينتفض النموذج المرسوم كائناتاً حياً ، مميز الشخصية . حتى لتكاد تشير بأصبعك إليه ، وتفرزه من ملايين الأشخاص ، وتقول : هذا هو الذي أراد إليه القرآن ! .. إنها عملية خلق أشبه بعملية الخلق التي تخرج كل لحظة من يد البارئ في عالم الأحياء !

هذا المخلوق الذي يتحدث ، فيصور لك نفسه خلاصة من الخير ، ومن الإخلاص ، ومن التجرد ، ومن الحب ، ومن الترفع ، ومن الرغبة في إفاضة الخير والبر والسعادة والطمهارة على الناس .. هذا الذي يعجبك حديثه . تعجبك ذلاقة لسانه ، وتعجبك نبرة صوته ، ويعجبك حديثه عن الخير والبر والصلاح .. « ويشهد الله على ما في قلبه » .. زيادة في التأثير والإيحاء ، وتوكيداً للتجرد والإخلاص ، وإظهاراً للتقوى وخشية الله .. « وهو ألد الخصام » ! تزدهم نفسه باللدد والخصومة ، فلا ظل فيها للود والسماحة ، ولا موضع فيها للحب والخير ، ولا مكان فيها للتجمل والإيثار .

هذا الذي يتناقض ظاهره وباطنه ، ويتنافر مظهره ومخبره .. هذا الذي يتفنن الكذب والتمويه والدهان ..

يحتمل أن يشترى نفسه بكل أعراض الحياة الدنيا ، ليعتقها ويقدمها خالصة لله ، لا يتعلق بها حتى آخر إلا حتى مولاه . فهو يضحى كل أعراض الحياة الدنيا ويخلص بنفسه مجردة لله . وقد ذكرت الروايات سبباً لتزول هذه الآية يتفق مع هذا التأويل الأخير :

قال ابن كثير في التفسير : قال ابن عباس وأنس وسعيد بن المسيب وأبو عثمان النهدي وعكرمة وجماعة : نزلت في صهيب بن سنان الرومي . وذلك أنه لما أسلم بمكة ، وأراد الهجرة منعه الناس أن يهاجر بماله ، وإن أحب أن يتجرد منه ويهاجر فعل ؛ فتنخلص منهم ، وأعطاهم ماله ؛ فأزل الله فيه هذه الآية ؛ فتلقاه عمر بن الخطاب وجماعة إلى طرف الحرة ، فقالوا له : ربح البيع . فقال : وأنتم . فلا أخسر الله تجارتكم . وما ذلك ؟ فأخبروه أن الله أنزل فيه هذه الآية .. ويروى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال له : ربح البيع صهيب .. قال ابن مردويه : حدثنا محمد بن إبراهيم ، حدثنا محمد بن عبد الله بن مردويه ، حدثنا سليمان بن داود ، حدثنا جعفر بن سليمان الضبي ، حدثنا عوف ، عن أبي عثمان النهدي ، عن صهيب ، قال : لما أردت الهجرة من مكة إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت لي قريش : يا صهيب . قدمت إلينا ولا مال لك ؛ وتخرج أنت ومالك ؟ والله لا يكون ذلك أبداً . فقلت لهم : أرأيتم إن دفعت إليكم مالي تخلون عني ؟ قالوا : نعم ! فدفعت إليهم مالي ، فخلوا عني ، فخرجت حتى قدمت المدينة ، فبلغ ذلك النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : ربح صهيب .. ربح صهيب .. مرتين ..

وسواء كانت الآية نزلت في هذا الحادث ، أو أنها كانت تنطبق عليه ، فهي أبعد مدى من مجرد حادث ومن مجرد فرد . وهي ترسم صورة نفس ، وتحدد ملامح نموذج من الناس ؛ ترى نظائره في البشرية هنا وهناك والصورة الأولى تنطبق على كل منافق وراء ذلك اللسان ؛ فظ القلب ، شرير الطبع ، شديد الخصومة ، مفسود الفطرة .. والصورة الثانية تنطبق على كل مؤمن خالص الإيمان ، متجرد لله ، مرخص لأعراض الحياة .. وهذا وذلك نموذجان معهودان في الناس ؛ ترسمهما الريشة المبدعة بهذا الإعجاز ، وتقيمهما أمام الأنظار بتأمل الناس فيها معجزة القرآن ، ومعجزة خلق الإنسان بهذا التفاوت بين الفاق والإيمان . ويتعلم منهما الناس ألا يتخذوا بمعسول القول ، وطلاوة الدهان ؛ وأن يبحثوا عن الحقيقة وراء الكلمة المزوقة ، والنبيرة المتصنعة ، والفاق والرياء والزواق ! كما يتعلمون منهما كيف تكون القيم في ميزان الإيمان .

• • •

وفي ظلال هاتين اللوحيتين المشخصتين لنموذج النفاق الفاجر ، ونموذج الإيمان الخالص . يهتف بالجماعة المسلمة ، باسم الإيمان الذي تعرف به ، للدخول في السلم كافة ، والحذر من اتباع خطوات الشيطان ، مع التحذير من الزلل بعد البيان .

« يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان ، إنه لكم عدوميين . فإن زلتم ، من بعد ما جاءكم البينات ، فاعلموا أن الله عزيز حكيم » ..

إنها دعوة للمؤمنين باسم الإيمان . بهذا الوصف المحبب إليهم ، والذي يميزهم ويفردهم ، ويصلهم بالله الذي يدعوههم .. دعوة للذين آمنوا أن يدخلوا في السلم كافة ..

وأول مفاهيم هذه الدعوة أن يستسلم المؤمنون بكليتهم لله ، في ذوات أنفسهم ، وفي الصغير والكبير من أمرهم . أن يستسلموا الاستسلام الذي لا تبقى بعده بقية ناشرة من تصور أو شعور ، ومن تبة أو عمل ، ومن رغبة أورهة ، لا تخضع لله ولا ترضى بحكمه وقضاه . استسلام الطاعة الواثقة المطمئنة الراضية . الاستسلام

هذه الآيات الثلاث تتضمن أصول علم الفرائض - أي علم الميراث - أما التفريعات فقد جاءت السنة ببعضها نصاً ، واجتهد الفقهاء في بقيتها تطبيقاً على هذه الأصول . وليس هنا مجال الدخول في هذه التفريعات والتطبيقات فكانها كتب الفقه - فنكتفي - في ظلال القرآن - بتفسير هذه النصوص ، والتعقيب على ما تتضمنه من أصول للتبج الإسلامي ..

« يوصيكم الله في أولادكم : للذكر مثل حظ الأنثيين .. » ..

وهذا الافتتاح بشير - كما ذكرنا - إلى الأصل الذي ترجع إليه هذه الفرائض ، وإلى الجهة التي صدرت منها ، كما يشير إلى أن الله أرحم بالناس من الوالدين بالأولاد ، فإذا فرض لهم فإنما يفرض لهم ما هو خير مما يريده الوالدون بالأولاد ..

وكلا المعنيين مرتبطان ومتكاملان ..

إن الله هو الذي يوصي ، وهو الذي يفرض ، وهو الذي يقسم الميراث بين الناس - كما أنه هو الذي يوصي ويفرض في كل شيء ، وكما أنه هو الذي يقسم الأرزاق جملة - ومن عند الله ترد التنظيمات والشرايع والقوانين ، وعن الله يتلقى الناس في أخص شؤون حياتهم - وهو توزيع أموالهم وتركاتهم بين ذريتهم وأولادهم - وهذا هو الدين . فليس هناك دين للناس إذا لم يتلقوا في شؤون حياتهم كلها من الله وحده ، وليس هناك إسلام ، إذا هم تلقوا في أي أمر من هذه الأمور - جل أو حقر - من مصدر آخر . إنما يكون الشرك أو الكفر ، وتكون الجاهلية التي جاء الإسلام ليقطع جذورها من حياة الناس .

وإن ما يوصي به الله ، ويفرضه ، ويحكم به في حياة الناس - ومنه ما يتعلق بأخص شؤونهم ، وهو قسمة أموالهم وتركاتهم بين ذريتهم وأولادهم - فهو أبر بالناس وأنفع لهم ، مما يقسمونه هم لأنفسهم ، ويختارونه لذرياتهم .. فليس للناس أن يقولوا : إنما نختار لأنفسنا . وإنما نحن أعرف بمصالحنا .. فهذا - فوق أنه باطل - هو في الوقت ذاته توقع ، وتبجح ، وتعلم على الله ، وادعاء لا يزعمه إلا متوقع جهول !

قال العوفي عن ابن عباس : (« يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » .. وذلك أنه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض ، للولد الذكر ، والأنثى ، والأبوين ، كرهها الناس - أو بعضهم - وقالوا : تعطى المرأة الربع أو الثمن ، وتعطى الابنة النصف ، ويعطى الغلام الصغير . وليس من هؤلاء أحد يقاتل القوم ، ولا يجوز الغنيمة ! اسكتوا عن هذا الحديث ، لعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينساه ، أو نقول له فيغير ! فقالوا : يا رسول الله ، تعطى الجارية نصف ما ترك أبوها ، وليست تركب الفرس ، ولا تقاتل القوم . ويعطى الصبي الميراث ، وليس يعني شيئاً . وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية ، ولا يعطون الميراث إلا لمن قاتل القوم ، ويعطونه الأكبر فالأكبر) .. رواه ابن حاتم وابن جرير ..

فهذا كان منطلق الجاهلية العربية ، الذي كان يحيك في بعض الصدور ، وهي تواجه فريضة الله وقسمته العادلة الحكيمة .. ومنطلق الجاهلية الحاضرة الذي يحيك في بعض الصدور اليوم - وهي تواجه فريضة الله وقسمته - لعله يختلف كثيراً أو قليلاً عن منطلق الجاهلية العربية . فيقول : كيف تعطى المال لمن لم يكده فيه ويتعب من اللزاري ؟ وهذا المنطق كذلك .. كلاهما لا يدرك الحكمة ، ولا يلتزم الأدب ، وكلاهما يجمع من ثم بين الجهالة وسوء الأدب !

« للذكر مثل حظ الأنثيين .. »

وحين لا يكون للميت وارث إلا ذريته من ذكور وإناث ، فإنهم يأخذون جميع التركة ، على أساس أن

ويبقى الاستقسام بالأزلام . والأزلام : قداح كانوا يستشيرونها في الإقدام على العمل أو تركه . وهي ثلاثة في قول ، وسبعة في قول . وكانت كذلك تستخدم في المسر المعروف عند العرب ؛ فتقسم بواسطتها الجزور - أي الناقة التي يتقارون عليها - إذ يكون لكل من المتقارمين قدح ، ثم تدار ، فإذا خرج قدح أحدهم كان له من الجزور بقدر ما خصص لهذا القدح .. فحرم الله الاستقسام بالأزلام - لأنه نوع من المسر المحرم - وحرم اللحوم التي تقسم عن هذا الطريق ..

« .. فن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم » .

فالمضطر من الجوع - وهو المخمصة - الذي يخشى على حياته التلف ، له أن يأكل من هذه المحرمات ؛ ما دام أنه لا يتعمد الإثم ، ولا يقصد مقارفة الحرام . وتختلف آراء الفقهاء في حد هذا الأكل : هل هو مجرد ما يحفظ الحياة . أو هو ما يحقق الكفاية والشبع . أو هو ما يدخر كذلك لأكلات أخرى إذا خيف انقطاع الطعام .. فلا ندخل نحن في هذه التفاصيل .. وحسبنا أن ندرك ما في هذا الدين من يسر ، وهو يعطى للضرورات أحكامها بلا عنت ولا حرج . مع تعليق الأمر كله بالنية المستكنة ؛ والتقوى الموكولة إلى الله .. فن أقدم مضطراً ، لانية له في مقارفة الحرام ولا قصد ، فلا إثم عليه إذن ولا عقاب :

« فإن الله غفور رحيم » ..

ونتهى من بيان المحرم من المطاعم لتقف وقفة خاصة أمام ما تحلل آية التحريم من قوله تعالى :

« اليوم يسئ الذين كفروا من دينكم فلا تحوشوهم واخشون . اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً » ..

وهي آخر ما نزل من القرآن الكريم ، ليعلن كمال الرسالة ، وتمام النعمة ، فيحس عمر - رضي الله عنه - بصيرته النافذة وبقلبه الواصل - أن أيام الرسول - صلى الله عليه وسلم - على الأرض معدودة . فقد أدى الأمانة ، وبلغ الرسالة ؛ ولم يعد إلا لقاء الله . فيبيكي - رضوان الله عليه - وقد أحس قلبه دنو يوم القراق .

هذه الكلمات الهائلة ترد ضمن آية موضوعها التحريم والتحليل لبعض الذبائح ؛ وفي سياق السورة التي تضم تلك الأغراض التي أسلفنا بيانها .. ما دلالة هذا ؟ إن بعض دلالاته أن شريعة الله كل لا يتجزأ . كل متكامل . سواء فيه ما يختص بالتصور والاعتقاد ؛ وما يختص بالشعائر والعبادات ؛ وما يختص بالحلال والحرام ؛ وما يختص بالتنظيمات الاجتماعية والدولية . وأن هذا في مجموعه هو « الدين » الذي يقول الله عنه في هذه الآية : إنه أكمله . وهو « النعمة » التي يقول الله للذين آمنوا : إنه أتمها عليهم . وأنه لا فرق في هذا الدين بين ما يختص بالتصور والاعتقاد ؛ وما يختص بالشعائر والعبادات ؛ وما يختص بالحلال والحرام ؛ وما يختص بالتنظيمات الاجتماعية والدولية .. فكلها في مجموعها تكوّن المنهج الرباني الذي ارتضاه الله للذين آمنوا ؛ والخروج عن هذا المنهج في جزئية منه ، كالخروج عليه كله ، خروج على هذا « الدين » وخروج من هذا الدين بالتبعية .. والأمر في هذا يرجع إلى ما سبق لنا تقريره ؛ من أن رفض شيء من هذا المنهج ، الذي رضي الله للمؤمنين ، واستبدال غيره به من صنع البشر ؛ معناه الصريح هو رفض ألوهية الله - سبحانه - وإعطاء خصائص الألوهية لبعض البشر ؛ واعتداء على سلطان الله في الأرض ، وادعاء للألوهية بادعاء خصيصتها الكبرى .. الحاكمة .. وهذا معناه الصريح الخروج على هذا الدين ؛ والخروج من هذا الدين بالتبعية ..

« اليوم يسئ الذين كفروا من دينكم » ..

يشوا أن يظلوهم ، أو ينقصوه ، أو يحرفوه . وقد كتب الله له الكمال ؛ وسجل له البقاء .. ولقد يغليون

«ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون» ..

بهذا الحسم الصارم الجازم . وهذا التعميم الذي تحمله « من » الشرطية وجملة الجواب . بحيث يخرج من حدود الملايسة والزمان والمكان ، وينطلق حكماً عاماً ، على كل من لم يحكم بما أنزل الله ، في أي جيل ، ومن أي قبيل ..

والعلة هي التي أسلفنا .. هي أن الذي لا يحكم بما أنزل الله ، إنما يرفض ألوهية الله . فالألوهية من خصائصها ومن مقتضاها الحاكمة التشريعية . ومن يحكم بغير ما أنزل الله ، يرفض ألوهية الله وخصائصها في جانب ، ويدعي لنفسه هو حق الألوهية وخصائصها في جانب آخر .. وماذا يكون الكفر إن لم يكن هو هذا وذلك ؟ وما قيمة دعوى الإيمان أو الإسلام باللسان ، والعمل – وهو أقوى تعبيراً من الكلام – ينطق بالكفر أفصح من اللسان !؟

إن المماحكة في هذا الحكم الصارم الجازم العام الشامل ، لا تعني إلا محاولة التهرب من مواجهة الحقيقة . والتأويل والتأويل في مثل هذا الحكم لا يعني إلا محاولة تحريف الكلم عن مواضعه .. وليس لهذه المماحكة من قيمة ولا أثر في صرف حكم الله عن ينطبق عليهم بالنص الصريح الواضح الأكيد .

وبعد بيان هذا الأصل القاعدي في دين الله كله ، يعود السياق ، لعرض تماذج من شريعة التوراة التي أنزلها الله ليحكم بها النبيون والربانيون والأحبار للذين هادوا – بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء :
« وكنتنا عليهم فيها : أن النفس بالنفس ، والعين بالعين ، والأنف بالأنف ، والأذن بالأذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص » ..

وقد استقيت هذه الأحكام التي نزلت بها التوراة في شريعة الإسلام ، وأصبحت جزءاً من شريعة المسلمين ، التي جاءت لتكون شريعة البشرية كلها إلى آخر الزمان . وإن كانت لا تطبق إلا في دار الإسلام ، لاعتبارات عملية بحتة ؛ حيث لا تملك السلطة المسلمة أن تطبقها فيما وراء حدود دار الإسلام . وحينئذ كان ذلك في استطاعتها فهي مكلفة تنفيذها وتطبيقها ، بحكم أن هذه الشريعة عامة للناس كافة ، للأزمان كافة ، كما أرادها الله .

وقد أضيف إليها في الإسلام حكم آخر في قوله تعالى :

« فمن تصدق به فهو كفارة له » ..

ولم يكن ذلك في شريعة التوراة . إذ كان القصاص حتماً ؛ لا تنازل فيه ، ولا تصدق به ، ومن ثم فلا كفارة ..

ويحسن أن نقول كلمة عن عقوبات القصاص هذه على قدر السياق في الظلال .

أول ما تقرره شريعة الله في القصاص ، هو مبدأ المساواة .. المساواة في الدماء والمساواة في العقوبة .. ولم تكن شريعة أخرى – غير شريعة الله – تعترف بالمساواة بين النفوس ، فتنقص للنفس بالنفس ، وتنقص للجوارح بمثله ، على اختلاف المقامات والطبقات والأنساب والدماء والأجناس ..

النفس بالنفس . والعين بالعين . والأنف بالأنف . والأذن بالأذن . والسن بالسن . والجروح قصاص .. لا تمييز . ولا عنصرية . ولا طبقية . ولا حاكم . ولا محكوم .. كلهم سواء أمام شريعة الله . فكلهم من نفس واحدة في خلقه الله .

نجد أن الله - سبحانه - يقرر أن أهل الكتاب ليسوا على شيء حتى يقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم .. وحتى يدخلوا في الدين الأخير تبعاً لهذه الإقامة كما هو بديهي من دعوتهم إلى الإيمان بالله والنبي . في المواضع الأخرى المتعددة .. فهم إذن لم يعودوا على « دين الله » ولم يعودوا أهل « دين » يقبله الله .

ونجد أن مواجهتهم بهذه الحقيقة قد علم الله أنها ستزيد الكثيرين منهم طغياناً وكفراً .. ومع هذا فقد أمر رسوله أن يواجههم بها دون مواربة . ودون أسى على ما سيصيب الكثيرين منها !

فإذا نحن اعتبرنا كلمة الله في هذه القضية هي كلمة الفصل - كما هو الحق والواقع - لم يبق هنالك موضع لاعتبار أهل الكتاب .. أهل دين .. يستطيع « المسلم » أن يتناصر معهم فيه للوقوف في وجه الإلحاد والملحدين ؛ كما يتنادي بعض المخدوعين وبعض الخادعين ! فأهل الكتاب لم يقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم ؛ حتى يعتبرهم المسلم « على شيء » وليس للمسلم أن يقرر غير ما قرره الله : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » .. وكلمة الله باقية لا تغيرها الملابسات والظروف !

وإذا نحن اعتبرنا كلمة الله هي كلمة الفصل - كما هو الحق والواقع - لم يكن لنا أن نحسب حساباً لأثر المواجهة لأهل الكتاب بهذه الحقيقة ، في هياجهم علينا ، وفي اشتداد حربهم لنا ، ولم يكن لنا أن نحاول كسب مودتهم بالاعتراف لهم بأنهم على دين نرضاه منهم ونقرهم عليه ، ونتناصر نحن وإياهم لدفع الإلحاد عنه - كما ندفع الإلحاد عن ديننا الذي هو الدين الوحيد الذي يقبله الله من الناس ..

إن الله - سبحانه - لا يوجهنا هذا التوجيه . ولا يقبل منا هذا الاعتراف . ولا يغفر لنا هذا التناصر . ولا التصور الذي ينبعث التناصر منه . لأننا حينئذ نقرر لأنفسنا غير ما يقرر ؛ ونختار في أمرنا غير ما يختار ؛ ونعترف بعقائد محرقة أنها « دين » إلهي ، يجتمع معنا في آصرة الدين الإلهي .. والله يقول : إنهم ليسوا على شيء ، حتى يقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم .. وهم لا يفعلون !

والذين يقولون : إنهم مسلمون - ولا يقيمون ما أنزل إليهم من ربهم - هم كأهل الكتاب هؤلاء ، ليسوا على شيء كذلك . فهذه كلمة الله عن أهل أي كتاب لا يقيمونه في نفوسهم وفي حياتهم سواء . والذي يريد أن يكون مسلماً يجب عليه - بعد إقامة كتاب الله في نفسه وفي حياته - أن يواجه الذين لا يقيمونه بأنهم ليسوا على شيء حتى يقيموه . وأن دعواهم أنهم على دين ، يرددها عليهم رب الدين . فالفاصلة في هذا الأمر واجبة ؛ ودعوتهم إلى « الإسلام » من جديد هي واجب « المسلم » الذي أقام كتاب الله في نفسه وفي حياته . فدعوى الإسلام باللسان أو بالوراثة دعوى لا تفيد إسلاماً ، ولا تحقق إيماناً ، ولا تعطي صاحبها صفة الدين بدين الله ، في أي ملة ، وفي أي زمان !

وبعد أن يستجيب هؤلاء أو أولئك ؛ وقيموا كتاب الله في حياتهم ؛ يملك « المسلم » أن يتناصر معهم في دفع غائلة الإلحاد والملحدين ، عن « الدين » وعن « المتدينين » .. فأما قبل ذلك فهو عبث ؛ وهو تميع ، يقوم به خادع أو مخدوع !

إن دين الله ليس راية ولا شعاراً ولا وراثة ! إن دين الله حقيقة تتمثل في الضمير وفي الحياة سواء . تتمثل في عقيدة تعمر القلب ، وشعائر تقام للتعبد ، ونظام يصرف الحياة .. ولا يقوم دين الله إلا في هذا الكل المتكامل ؛ ولا يكون الناس على دين الله إلا وهذا الكل المتكامل متمثل في نفوسهم وفي حياتهم .. وكل اعتبار

من حقه كالتحريم والتحليل ، نقضها وعليه التكفير .

ونعود بعد ذلك إلى الموضوع الأصيل الذي نزلت الآيات بسببه . . فأما من ناحية « خصوص السبب » فإن الله يبين أن ما أحله الله فهو الطيب ، وما حرمه فهو الخبيث . وأن ليس للإنسان أن يختار لنفسه غير ما اختاره الله له . من وجهين : الوجه الأول أن التحريم والتحليل من خصائص الله الرازق بما يجري فيه التحليل والتحريم من الرزق ، وإلا فهو الاعتداء الذي لا يحبه الله ، ولا يستقيم معه إيمان . . والوجه الثاني أن الله يحل الطيبات ، فلا يحرم أحد على نفسه تلك الطيبات ، التي بها صلاحه وصلاح الحياة ؛ فإن بصره بنفسه وبالحياء لن يبلغ بصر الحكيم الخبير الذي أحل هذه الطيبات . ولو كان الله يعلم فيها شرأ أو أذى لوقاه عباده . ولو كان يعلم في الحرمان منها خيراً ما جعلها حلالاً . . ولقد جاء هذا الدين ليحقق الخير والصلاح ، والتوازن المطلق ، والتناسق الكامل ، بين طاقات الحياة البشرية جميعاً ، فهو لا يعقل حاجة من حاجات الفطرة البشرية ؛ ولا يكتب كذلك طاقة بناء من طاقات الإنسان ، تعمل عملاً سويًا ، ولا تخرج عن الجادة . ومن ثم حارب الرهبانية ، لأنها كتبت للفطرة ، وتعطيل للطاقة وتعيق عن إتمام الحياة التي أراد الله لها النماء ، كما نهى عن تحريم الطيبات كلها لأنها من عوامل بناء الحياة ونموها وتجدها . . لقد خلق الله هذه الحياة لتنمو وتتجدد ، وترتقي عن طريق النمو والتجدد المحكومين بمنهج الله . والرهبانية وتحريم للطيبات الأخرى تصطدم مع منهج الله للحياة . لأنها تقف بها عند نقطة معينة بحجة التسامي والارتقاء . والتسامي والارتقاء داخلان في منهج الله للحياة ، وفق المنهج اليسر المطابق للفطرة كما يعلمها الله .

وخصوص السبب - بعد هذا - لا يقيد عموم النص . وهذا العموم يتعلق بقضية الألوهية والتشريع - كما أسلفنا - وهي قضية لا تقتصر على الحلال والحرام في المآكل والمشرب والمناكح . إنما هو أمر حق التشريع لأي شأن من شئون الحياة . .

ونحن نكرر هذا المعنى ونؤكد ؛ لأن طول عزلة الإسلام عن أن يحكم الحياة - كما هو شأنه وحقيقته - قد جعل معاني العبارة تنقلص ظلًا عن مدى الحقيقة التي تعنيها في القرآن الكريم وفي هذا الدين . ولقد جعلت كلمة « الحلال » وكلمة « الحرام » يتقلص ظلها في حس الناس ، حتى عاد لا يتجاوز ذبيحة تدبج ، أو طعاماً يؤكل ، أو شراباً يشرب ، أو لباساً يلبس ، أو نكاحاً يعقد . . فهذه هي الشئون التي عاد الناس يستفتون فيها الإسلام ليروا : حلال هي أم حرام ! فأما الأمور العامة والشئون الكبيرة فهم يستفتون في شأنها النظريات والديناميات والقوانين التي استبدلت بشريعة الله ! فالنظام الاجتماعي بجملته ، والنظام السياسي بجملته ، والنظام الدولي بجملته ، وكافة اختصاصات الله في الأرض وفي حياة الناس ، لم تعد مما يستفتى فيه الإسلام !

والإسلام منهج للحياة كلها . من اتبعه كله فهو مؤمن وفي دين الله . ومن اتبع غيره ولو في حكم واحد فقد رفض الإيمان واعتدى على ألوهية الله ، وخرج من دين الله . مهما أعلن أنه يحترم العقيدة وأنه مسلم . فاتباعه شريعة غير شريعة الله ، يكذب زعمه ويدفعه بالخروج من دين الله .

وهذه هي القضية الكلية التي تعنيها هذه النصوص القرآنية ، وتجعلها قضية الإيمان بالله ، أو الاعتداء على الله . . وهذا هو مدى النصوص القرآنية . وهو المدى اللاتق مجدية هذا الدين وجدية هذا القرآن ، وجدية معنى الألوهية ومعنى الإيمان . .

* * *

وفي سياق قضية التشريع بالتحريم والتحليل ، وفي خط التربة للأمة المسلمة في المدينة ، وتحليصها من جو

سورة الأنعام

وسباق السورة يسوق على هذه القضية أدلته في تلك المشاهد والمواقف والإيقاعات البالغة حد الروعة الباهرة ، والتي تواجه القلب بالحشود الحاشدة من المؤثرات الموحية ، من كل درب ومن كل باب !

والقضية الكبيرة التي تعالجها السورة هي قضية الألوهية والعبودية في السماوات والأرض . في محيطها الواسع ، وفي مجالها الشامل .. ولكن المناسبة الحاضرة في حياة الجماعة المسلمة حينذاك ، المناسبة التطبيقية لهذه القاعدة الكبيرة الشاملة ، هي ما تزاوله الجاهلية من حق التحليل والتحرير في الذبائح والمطاعم ، ومن حق تقرير بعض الشعائر في النذور من الذبائح والثار والأولاد .. وهي المناسبة التي تتحدث عنها هذه الآيات في أواخر السورة :

« فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، إن كنتم بآياته مؤمنين . وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه ، وإن كثيراً ليفضلون بأهوائهم بغير علم ، إن ربك هو أعلم بالمتعدين . وذروا ظاهر الإثم وباطنه ، إن الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقترفون . ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطمعتموهم إنكم لمشركون .. » (١١٨ - ١٢١) .

« وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً ، فقالوا : هذا لله - بزعمهم - وهذا لشركائنا . فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله ، وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ، ساء ما يحكون ! وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ليردوهم وليبسوا عليهم دينهم ، ولو شاء الله ما فعلوه ، فذرهم وما يفترون . وقالوا : هذه أنعام وحرث حجر ، لا يطعمها إلا من نشاء - بزعمهم - وأنعام حُرِّمَتْ ظهورها ، وأنعام لا يذكر اسم الله عليها - اقترأ عليه - سيجزيهم بما كانوا يفترون . وقالوا : ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ، وإن يكن ميثم فهم فيه شركاء . سيجزيهم وصفهم ، إنه حكم عليم . قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم ، وحرمو ما رزقهم الله - اقترأ على الله - قد ضلوا وما كانوا مهتدين .. » (١٣٦ - ١٤٠)

هذه هي المناسبة الحاضرة في حياة الأمة المسلمة - والجاهلية حوفاً - التي تتمثل فيها تلك القضية الكبيرة .. قضية التشريع .. ومن ورائها القضية الكبرى .. قضية الألوهية والعبودية التي تعالجها السورة كلها ، ويعالجها القرآن المكي كله ، كما يعالجها القرآن المدني أيضاً كلما جاء ذكر النظام فيه وذكر التشريع .

والحشد الذي يتدفق به سياق السورة من التقريرات والمؤثرات ، وهو يواجه الجاهلية وأهلها في أمر هذه الأنعام والذبائح والنذور - وهي المناسبة التي تتمثل فيها قضية حق التشريع - وربطها بقضية العقيدة كلها - قضية الألوهية والعبودية - وجعلها مسألة إيمان أو كفر ، ومسألة إسلام أو جاهلية .. هذا الحشد - على النحو الذي سنحاول أن نستعرض نماذج منه في هذا التعريف المختصر بالسورة ، والذي سيتجلى على حقيقته في مواجهة التفصيلية للنصوص في السياق بعد ذلك - يوقع في النفس تلك الحقيقة الأصيلية في طبيعة هذا الدين . وهي أن كل جزئية صغيرة في الحياة الإنسانية يجب أن تخضع خضوعاً مطلقاً لحاكمية الله المباشرة ، المثلة في شريعته . وإلا فهو الخروج من هذا الدين جملة من أجل الخروج على حاكمية الله المطلقة في تلك الجزئية الصغيرة .

كذلك يدل ذلك الحشد على مدى الأهمية التي ينوطها هذا الدين بتخليص مظهر الحياة كله من ظلال حاكمية البشر في أي شأن من شؤون البشر - جل أم حقر ، كبير أم صغر - وربط أي شأن من هذه الشؤون

قيل

الجزء السابع

وأنت يفصلهم على هذا عند مفرق الطريق؛ وأنه يترأ من شركهم في صيغة التشديد والتوكيد :
« أنتم تشهدون أن مع الله آلهة أخرى ؟ قل : لا أشهد ، قل : إنما هو إله واحد ، وإني بريء مما تشركون .. »
والنصوص القرآنية بمقاطعها هذه ، وبايقاعاتها هذه ، تهز القلوب بما لا يملك البيان البشري أن يفعل .
فلا أريد أن أوقف تدفقها وانسكابها في القلب بأي تعليق .

• • •

ولكني أريد أن أتحدث عن القضية التي تضمنها هذا المقطع ، وجرت بها هذه الموجة .. إن هذه القضية التي عرضها السياق القرآني في هذه الآيات .. قضية الولاء والتوحيد والمفاصلة .. هي قضية هذه العقيدة ؛ وهي الحقيقة الكبرى فيها . وإن العصبية المؤمنة اليوم لخليقة بأن تقف أمام هذا الدرس الرباني فيها وقفة طويلة .. إن هذه العصبية تواجه اليوم من الجاهلية الشاملة في الأرض ، نفس ما كانت تواجهه العصبية التي تنزلت عليها هذه الآيات ، لتحدد على شئونها موقفها ، ولتسير على هذا الضوء في طريقها ؛ وتحتاج - من ثم - أن تقف وقفة طويلة أمام هذه الآيات ، لترسم طريقها على هداها .

لقد استدار الزمان كهيبته يوم جاء هذا الدين إلى البشرية ؛ وعادت البشرية إلى مثل الموقف الذي كانت فيه يوم تنزل هذا القرآن على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويوم جاءها الإسلام مبنياً على قاعدته الكبرى : « شهادة أن لا إله إلا الله » .. شهادة أن لا إله إلا الله بعبادته الذي عبر عنه رباعي بن عامر رسول قائد المسلمين إلى رسم قائد الفرس ، وهو يسأله : « ما الذي جاء بكم ؟ » فيقول : « الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام » .. وهو يعلم أن رسم وقومه لا يعبدون كسرى بوصفه إلهاً خالقاً للكون ؛ ولا يقدمون له شعائر العبادة المعروفة ؛ ولكنهم إنما يتلقون منه الشرائع ، فيعبدونه بهذا المعنى الذي يناقض الإسلام ويتقيه ؛ فأخبره أن الله ابتعثهم ليخرجوا الناس من الأنظمة والأوضاع التي يعبد العباد فيها العباد ، ويقرون لهم بخصائص الألوهية - وهي الحاكمية والتشريع والخضوع لهذه الحاكمية والطاعة لهذا التشريع - (وهي الأديان) .. إلى عبادة الله وحده وإلى عدل الإسلام .

لقد استدار الزمان كهيبته يوم جاء هذا الدين إلى البشرية بلا إله إلا الله . فقد ارتدت البشرية إلى عبادة العباد ، وإلى جور الأديان ؛ ونكصت عن لا إله إلا الله ، وإن ظل فريق منها يردد على المآذن : « لا إله إلا الله » ؛ دون أن يدرك مدلولها ، ودون أن يعي هذا المدلول وهو ردها ، ودون أن يرفض شرعية الحاكمية التي يذيعها العباد لأنفسهم - وهي مرادف الألوهية - سواء ادعوا كافرين ، أو كمشكيلات تشريعية ، أو كشعوب . فالأفراد ، كالتشكيلات ، كالتشعوب ، ليست آله ، فليس لها إذن حق الحاكمية .. إلا أن البشرية عادت إلى الجاهلية ، وارتدت عن لا إله إلا الله . فأعطت هؤلاء العباد خصائص الألوهية . ولم تعد توجد الله ، وتخلص له الولاء ..

البشرية بعبادتها ، بما فيها أولئك الذين يرددون على المآذن في مشارق الأرض ومغاربها كلمات : « لا إله إلا الله » بلا مدلول ولا واقع .. وهؤلاء أثقل إيماناً وأشد عذاباً يوم القيامة ، لأنهم ارتدوا إلى عبادة العباد - من بعدما تبين لهم الهدى - ومن بعد أن كانوا في دين الله !

فاحوج العصبية المسلمة اليوم أن تقف طويلاً أمام هذه الآيات البيّنات !

ما أحوجها أن تقف أمام آية الولاء :

إلهاً واحداً « أي الذي إذا حرم الشيء فهو الحرام ، وما حله فهو الحلال ، وما شرعه اتبع ، وما حكّم به نفذ) ..

فهذا قول السدي وذاك قول ابن كثير .. وكلاهما يقرر في حسم وصرامة ووضوح - مستمدة من حسم النص القرآني وصرامته ووضوحه ، ومن حسم التفسير النبوي للقرآن وصرامته ووضوحه كذلك - أن من أطاع بشراً في شريعة من عند نفسه ، ولو في جزئية صغيرة ، فإنما هو مشرك . وإن كان في الأصل مسلماً ثم فعلها فإنما خرج بها من الإسلام إلى الشرك أيضاً .. مهما بقي بعد ذلك يقول : أشهد أن لا إله إلا الله بلسانه . بينما هو يتلقى من غير الله ، ويطيع غير الله .

وحين ننظر إلى وجه الأرض اليوم - في ضوء هذه التقريرات الحاسمة - فإننا نرى الجاهلية والشرك - ولا شيء غير الجاهلية والشرك - إلا من عصم الله ، فأنكر على الأرباب الأرضية ما تدعيه من خصائص الألوهية ، ولم يقبل منها شرعاً ولا حكماً ... إلا في حدود الإكراه ..

فأما الحكم الفقهي المستفاد من قوله تعالى : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق .. » فيما يتعلق بحل الذبائح وحرمتها عند التسمية وعدم التسمية فقد لخصها ابن كثير في التفسير في هذه الفقرات قال :
« استدلل بهذه الآية الكريمة من ذهب إلى أن الذبيحة لا تحل إذا لم يذكر اسم الله عليها ، وإن كان الذابح مسلماً » ..

« وقد اختلف الأئمة رحمهم الله في هذه المسألة على ثلاثة أقوال :

« فمنهم من قال : لا تحل هذه الذبيحة بهذه الصفة . وسواء متروك التسمية عمداً أو سهواً . وهو مروى عن ابن عمر ، ونافع مولاة ، وعامر الشعبي ، ومحمد بن سيرين . وهو رواية عن الإمام مالك ، ورواية عن أحمد بن حنبل ، نصرها طائفة من أصحابه المتقدمين والمتأخرين . وهو اختيار أبي ثور ، وداود الظاهري . واختار ذلك أبو الفتوح محمد بن محمد بن علي الطائي من متأخري الشافعية في كتابه الأربعين ، واحتجوا لمذهبهم بهذه الآية ، ويقولون في آية الصيد : « فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه » .. ثم قد أكد ذلك بقوله : « وإنه لفسق » والضمير قيل : عائد على الأكل ، وقيل : عائد على الذبح لغير الله . وبالأحاديث الواردة في الأمر بالتسمية عند الذبيحة والصيد ، كحديثي عدي بن حاتم وأبي ثعلبة : « إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل ما أمسك عليك » . وهما في الصحيحين . وحديث رافع بن خديج : « ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه » . وهو في الصحيحين أيضاً ...

« والمذهب الثاني في المسألة : أنه لا يشترط التسمية ، بل هي مستحبة ، فإن تركها عمداً أو نسياناً لا يضر . وهذا مذهب الإمام الشافعي ، رحمه الله ، وجميع أصحابه . ورواية عن الإمام أحمد نقلها عنه حنبل . وهو رواية عن الإمام مالك ، ونص على ذلك أشهب بن عبد العزيز من أصحابه . وحكي عن ابن عباس ، وأبي هريرة ، وعطاء بن أبي رباح . والله أعلم . وحمل الشافعي الآية الكريمة : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق » على ما ذبح لغير الله كقوله تعالى : « أوفسقا أهل لغير الله به » . وقال ابن جريج عن عطاء : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » .. قال : ينهى عن ذبائح كانت تذبحها قريش للأوثان ، وينهى عن ذبائح المجوس .. وهذا المسلك الذي طرّفه الإمام الشافعي قوي ...

« وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي ، حدثنا يحيى بن المغيرة ، أنبأنا جرير ، عن عطاء ، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الآية : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » قال : هي الميتة . وقد استدلل لهذا المذهب بما رواه

إلا أن تكون الحاكمة العليا لله في حياة البشر ، كما أن له الحاكمة العليا في نظام الكون سواء . فهو المتحكم في الكون والعباد بقضائه وقدره ، وهو المتحكم في حياة العباد بمنهجه وشرعيته .. وبناء على هذه القاعدة لا يعتقد المسلم أن الله شريكاً في خلق الكون وتديره وتصريفه ؛ ولا يتقدم المسلم بالشعائر التعبدية إلا لله وحده . ولا يتلقى الشرائع والقوانين ، والقيم والموازين ، والعقائد والتصورات إلا من الله ، ولا يسمح لطاقوت من العبيد أن يدعي حق الحاكمة في شيء من هذا كله مع الله .

هذه هي قاعدة هذا الدين من ناحية الاعتقاد .. فأين منها البشرية كلها اليوم ؟

إن البشرية تنقسم شعباً كلها جاهلية .

شعبة ملحدة تنكر وجود الله أصلاً وهم الملحدون .. فأمرهم ظاهر لا يحتاج إلى بيان !

وشعبة وثنية تعترف بوجود إله ، ولكنها تشرك من دونه آلهة أخرى وأرباباً كثيرة . كما في الهند ، وفي أواسط إفريقية ، وفي أجزاء متفرقة من العالم .

وشعبة « أهل كتاب » من اليهود والنصارى . وهؤلاء أشركوا قديماً بنسبة الولد إلى الله . كما أشركوا باتخاذ أحبارهم ورهبايهم أرباباً من دون الله - لأنهم قبلوا منهم ادعاء حق الحاكمة وقبلوا منهم الشرائع . وإن كانوا لم يصلوا لهم ولم يسجدوا ولم يركعوا أصلاً ! .. ثم هم اليوم يقصون حاكمة الله بحملتها من حياتهم وقيمون لأنفسهم أنظمة يسمونها « الرأسمالية » و« الاشتراكية » .. وما إليها. وقيمون لأنفسهم أوضاعاً للحكم يسمونها « الديمقراطية » و« الديكتاتورية » .. وما إليها . ويخرجون بذلك عن قاعدة دين الله كله ، إلى مثل جاهلية الإغريق والرومان وغيرهم ، في اصطناع أنظمة وأوضاع للحياة من عند أنفسهم .

وشعبة تسمي نفسها « مسلمة » ! وهي تتبع مناهج أهل الكتاب هذه - حولك العغل بالعغل ! - خارجة من دين الله إلى دين العباد . فدين الله هو منهجه وشرعه ونظامه الذي يضعه للحياة وقانونه . ودين العباد هو منهجهم للحياة وشرعهم ونظامهم الذي يضعونه للحياة وقوانينهم !

لقد استدار الزمان كهيئته يوم جاء هذا الدين للبشرية ؛ وانتكست البشرية بحملتها إلى الجاهلية .. شعبها جميعاً لا تتبع دين الله أصلاً .. وعاد هذا القرآن يواجه البشرية كما واجهها أول مرة ، يستهدف منها نفس ما استهدفه في المرة الأولى من إدخالها في الإسلام ابتداء من ناحية العقيدة والتصور . ثم إدخالها في دين الله بعد ذلك من ناحية النظام والواقع .. وعاد حامل هذا الكتاب يواجه الحرج الذي كان يواجهه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يواجه البشرية العارفة في مستنقع الجاهلية ، المستنقعة للمستنقع الآسن ، الضالة في تيه الجاهلية ، المستسلمة لاستهواء الشيطان في التيه ! .. وهو يستهدف ابتداء إنشاء عقيدة وتصور في قلوب الناس وعقولهم تقوم على قاعدة : أشهد أن لا إله إلا الله . وإنشاء واقع في الأرض آخر يعبد فيه الله وحده ، ولا يعبد معه سواه . وتحقيق ميلاد للإنسان جديد ، يتحرر فيه الإنسان من عبادة العبيد ، ومن عبادة هواه !

إن الإسلام ليس حادثاً تاريخياً ، وقع مرة ، ثم مضى التاريخ وخلفه وراهه .. إنه اليوم مدعولاً بدء دوره الذي أداه مرة ؛ في مثل الظروف والملابسات والأوضاع والأنظمة والتصورات والعقائد والقيم والموازين والتقاليد .. التي واجهها أول مرة .

إن الجاهلية حالة ووضع ؛ وليست فترة تاريخية زمنية .. والجاهلية اليوم ضاربة أطنانها في كل أرجاء الأرض ، وفي كل شيع المعتقدات والمذاهب والأنظمة والأوضاع .. إنها تقوم ابتداء على قاعدة : « حاكمة العباد للعباد » ، ورفض حاكمة الله المطلقة للعباد .. تقوم على أساس أن يكون « هوى الإنسان » في أية

صورة من صورهِ هو الإله المتحكم ، ورفض أن تكون « شريعة الله » هي القانون المحكم . ثم تختلف أشكالها ومظاهرها ، وراياتها وشاراتها ، وأسمائها وأوصافها ، وشيعها ومذاهبها . . . غير أنها كلها تعود إلى هذه القاعدة المميزة المحددة لطبيعتها وحقيقتها . .

وهذا المقياس الأساسي يتضح أن وجه الأرض اليوم تغمره الجاهلية . وأن حياة البشرية اليوم تحكمها الجاهلية . وأن الإسلام اليوم متوقف عن « الوجود » مجرد الوجود ! وأن الدعاة إليه اليوم يستهدفون ما كان يستهدفه محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تماماً ؛ ويواجهون ما كان يواجهه - صلى الله عليه وسلم - تماماً ، وأنهم مدعوون إلى التأسى به في قول الله - سبحانه - له :

« كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه ، لتذبره وذاكرى للمؤمنين » . . .

ولتوكيد هذه الحقيقة وجلاتها نستطرد إلى شيء قليل من التفصيل :

إن المجتمعات البشرية اليوم - يحملها - مجتمعات جاهلية . وهي من ثم مجتمعات « متخلفة » أو « رجعية » ! بمعنى أنها « رجعت » إلى الجاهلية ، بعد أن أخذ الإسلام بيدها فاستفدها منها . والإسلام اليوم مدعو لاستنقاذها من التخلف والرجعية الجاهلية ، وقيادتها في طريق التقدم و« الحضارة » بقيمتها وموازينها الربانية .

إنه حين تكون الحاكمة العليا لله وحده في مجتمع - متمثلة في سيادة شريعته الربانية - تكون هذه هي الصورة الوحيدة التي يتحرر فيها البشر تحراً حقيقياً كاملاً من العبودية للهوى البشري ومن العبودية للعبيد . وتكون هذه هي الصورة الوحيدة للإسلام أول للحضارة - كما هي في ميزان الله - لأن الحضارة التي يريدُها الله للناس تقوم على قاعدة أساسية من الكرامة والتحرر لكل فرد . ولا كرامة ولا تحرر مع العبودية لعبد . . لا كرامة ولا تحرر في مجتمع بعضه أرباب يشرعون ويزاولون حق الحاكمة العليا ؛ وبعضهم عبيد يخضعون ويتبعون هؤلاء الأرباب ! والتشريع لا ينحصر في الأحكام القانونية . فالقيم والموازين والأخلاق والتقاليد . . كلها تشريع يخضع الأفراد لضغطه شاعرين أو غير شاعرين ! . . ومجتمع هذه صفته هو مجتمع رجعي متخلف . . أوبالاصطلاح الإسلامي : « مجتمع جاهلي مشرك » !

وحيث تكون أسرة التجمع في مجتمع هي العقيدة والتصور والفكر ومنهج الحياة . ويكون هذا كله صادراً من الله ، لا من هوى فرد ، ولا من إرادة عبد . فإن هذا المجتمع يكون مجتمعاً متحضرأ متقدماً . أوبالاصطلاح الإسلامي : مجتمعاً ربانياً مسلماً . . لأن التجمع حينئذ يكون ممثلاً لأعلى ما في « الإنسان » من خصائص - خصائص الروح والفكر - فأما حين تكون أسرة التجمع هي الجنس واللون والقوم والأرض . . وما إلى ذلك من الروابط . . فإنه يكون مجتمعاً رجعياً متخلفاً . أوبالاصطلاح الإسلامي : مجتمعاً جاهلياً مشركاً . . ذلك أن الجنس واللون والقوم والأرض . . وما إلى ذلك من الروابط لا تمثل الحقيقة العليا في « الإنسان » . فالإنسان يبقى إنساناً بعد الجنس واللون والقوم والأرض . ولكنه لا يبقى إنساناً بعد الروح والفكر !

ثم هو يملك بإرادته الإنسانية الحرة - وهي أسمى ما أكرمه الله به - أن يغير عقيدته وتصوره وفكره ومنهج حياته من ضلال إلى هدى عن طريق الإدراك والفهم والافتتاح والاتجاه . ولكنه لا يملك أبداً أن يغير جنسه ، ولا لونه ، ولا قومه . لا يملك أن يحدد سلفاً مولده في جنس ولا لون ؛ كما لا يمكنه أن يحدد سلفاً مولده في قوم أو أرض . . فالمجتمع الذي يتجمع فيه الناس على أمر يتعلق بإرادتهم الحرة هو بدون شك أرقى وأمثل وأقوم من المجتمع الذي يتجمع فيه الناس على أمور خارجة عن إرادتهم ولا يد لهم فيها !

وحيث تكون « إنسانية الإنسان » هي القيمة العليا في مجتمع ؛ وتكون « الخصائص الإنسانية » فيه موضع

أما خطأ النتائج فهو ضرورة حتمية لخطأ المنهج من أساسه . هذا الخطأ الذي طبع نتائج المنهج كلها بهذا الطابع ..

على أنه أياً كان المنهج وأياً كانت النتائج التي يصل إليها ؛ فإن تفريراته مخالفة مخالفة أساسية للتقريرات الإلهية كما يعرضها القرآن الكريم .. وإذا جاز لغير مسلم أن يأخذ بنتائج تخالف مخالفة صريحة قول الله سبحانه في مسألة من المسائل ؛ فإنه لا يجوز لباحث يقدم بحته للناس على أنه « مسلم » أن يأخذ بتلك النتائج . ذلك أن التقريرات القرآنية في مسألة الإسلام والجاهلية ، وسبق الإسلام للجاهلية في التاريخ البشري ، وسبق التوحيد للتعدد والتثنية .. قاطعة ، وغير قابلة للتأويل . فهي مما يقال عنه : إنه معلوم من الدين بالضرورة . وعلى من يأخذ بنتائج علم الأديان المقارنة في هذا الأمر ، أن يختار بين قول الله سبحانه وقول علماء الأديان . أو بتعبير آخر : أن يختار بين الإسلام وغير الإسلام ! لأن قول الله في هذه القضية منطوق وصريح ، وليس ضمنياً ولا مفهوماً !

وعلى أية حال فإن هذا ليس موضوعنا الذي نستهدفه في هذا التعقيب الأخير .. إنما نستهدف هنا رؤية الخطأ الحركي للعقيدة الإسلامية في التاريخ البشري ؛ والإسلام والجاهلية يتعاوان البشرية ؛ والشيطان يستغل الضعف البشري وطبيعة التكوين لهذا المخلوق المزدوج الطبيعة والاتجاه ، ويبتال الناس عن الإسلام بعد أن يعرفوه ؛ إلى الجاهلية ؛ فإذا بلغت هذه الجاهلية مداها بعث الله للناس رسولاً يرددهم إلى الإسلام . ويخرجهم من الجاهلية . وأول ما يخرجهم منه هو الدينونة لغير الله سبحانه من الأرباب المنفرقة .. وأول ما يرددهم إليه هو الدينونة لله وحده في أمرهم كله ، لا في الشعائر التعبدية وحدها ، ولا في الاعتقاد القلبي وحده . إن هذه الرؤية تفيدنا في تقدير موقف البشرية اليوم ، وفي تحديد طبيعة الدعوة الإسلامية كذلك ..

إن البشرية اليوم - بجمليتها - تراول رجعية شاملة إلى الجاهلية التي أخرجها منها آخر رسول - محمد صلى الله عليه وسلم - وهي جاهلية تتمثل في صور شتى :

بعضها يتمثل في إلحاد بالله سبحانه ، وإنكار لوجوده .. فهي جاهلية اعتقاد وتصور ، كجاهلية الشيوعيين . وبعضها يتمثل في اعتراف مشوه بوجود الله سبحانه ، وانحراف في الشعائر التعبدية وفي الدينونة والاتباع والطاعة ، كجاهلية الوثنيين من الهنود وغيرهم .. وكجاهلية اليهود والنصارى كذلك .

وبعضها يتمثل في اعتراف صحيح بوجود الله سبحانه ، وأداء للشعائر التعبدية . مع انحراف خطير في تصور دلالة شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . ومع شرك كامل في الدينونة والاتباع والطاعة . وذلك كجاهلية من يسمون أنفسهم « مسلمين » ويظنون أنهم أسلموا واكتسبوا صفة الإسلام وحقوقه - بمجرد نطقهم بالشهادتين وأدائهم للشعائر التعبدية ؛ مع سوء فهمهم لمعنى الشهادتين ؛ ومع استسلامهم ودينونتهم لغير الله من العبيد !

وكلها جاهلية . وكلها كفر بالله كالأولين . أو شرك بالله كالآخرين^١ ..

إن رؤية واقع البشرية على هذا النحو الواضح ؛ تؤكد لنا أن البشرية اليوم بجمليتها قد ارتدت إلى جاهلية شاملة ؛ وأنها تعاني رجعية نكدة إلى الجاهلية التي ألقاها منها الإسلام مرات متعددة ؛ كان آخرها الإسلام

(١) يراجع فصل : « لا إله إلا الله منهج حياة » في كتاب : « معالم في الطريق » نشر دار الشروق .

وحيث يستجيب الناس - أو الجماعة منهم - لهذا القول ، فإن المجتمع المسلم يكون قد بدأ أولى خطواته في الوجود . وهذا المجتمع يكون حينئذ هو الوسط الواقعي الحي الذي ينشأ فيه الفقه الإسلامي الحي وينمو ، لمواجهة حاجات ذلك المجتمع المسلم لشريعة الله فعلاً ..

فأما قبل قيام هذا المجتمع فالعمل في حقل الفقه والأحكام التنظيمية هو مجرد خداع للنفس ، باستتبات البذور في الهواء ، ولن ينبت الفقه الإسلامي في الفراغ ، كما أنه لن تثبت البذور في الهواء !

إن العمل في الحقل « الفكري » للفقه الإسلامي عمل مريح ! لأنه لا خطر فيه ! ولكنه ليس عملاً للإسلام ، ولا هو من منهج هذا الدين ولا من طبيعته ! وخير للذين يشغلون الراحة والسلامة أن يشتغلوا بالأدب والفن أو بالتجارة ! أما الاشتغال بالفقه الآن على ذلك النحو بوصفه عملاً للإسلام في هذه الفترة فأحسب - والله أعلم - أنه مضيعة للمعم وللأجر أيضاً !

إن دين الله يأبى أن يكون مجرد مطية ذلول ، ومجرد خادم مطيع ، لتلبية هذا المجتمع الجاهلي الآتئ منه ، المتنكر له ، الشارد عنه .. الذي يسخر منه الحين بعد الحين باستفتائه في مشكلاته وحاجاته ؛ وهو غير خاضع لشريعته وسلطانه ..

إن فقه هذا الدين وأحكامه لا تنشأ في فراغ ، ولا تعمل في فراغ .. وإن المجتمع المسلم الخاضع لسلطان الله ابتداء هو الذي صنع هذا الفقه وليس الفقه هو الذي صنع ذلك المجتمع .. ولن تنعكس الآية أبداً .

إن خطوات نشأة الإسلام ومراحلها هي دائماً واحدة ؛ والانتقال من الجاهلية إلى الإسلام لن يكون يوماً ما سهلاً ولا يسيراً . ولن يبدأ أبداً من صياغة الأحكام الفقهية في الفراغ ، لتكون معدة جاهزة يوم يقوم المجتمع الإسلامي والنظام الإسلامي . ولن يكون وجود هذه الأحكام المفصلة على « الجاهز » والناشئة في الفراغ هي نقطة البدء في التحول من الجاهلية إلى الإسلام . وليس الذي يتقص هذه المجتمعات الجاهلية لكي تتحول إلى الإسلام هو الأحكام الفقهية « الجاهزة » ! وليست الصعوبة في ذلك التحول ناشئة عن قصور أحكام الفقه الإسلامي الحاضرة عن ملاحقة حاجات المجتمعات المتطورة .. إلى آخر ما يخادع به بعضهم ، وينخدع به بعضهم الآخر !

كلا ! إن الذي يحول دون تحول هذه المجتمعات الجاهلية إلى النظام الإسلامي هو وجود الطواغيت التي تأبى أن تكون الحاكمة لله ؛ فتأبى أن تكون الربوبية في حياة البشر والألوهية في الأرض لله وحده . وتخرج بذلك من الإسلام خروجاً كاملاً . يعد الحكم عليه من المعلوم من الدين بالضرورة .. ثم هو بعد ذلك وجود جماهير من البشر تعبد أولئك الطواغيت من دون الله - أي تدين لها وتخضع وتتبع - فتجعلها بذلك أرباباً منفرقة مبعودة مطاعة . وتخرج هذه الجماهير بهذه العبادة من التوحيد إلى الشرك .. فهذا هو أخص مدلولات الشرك في نظر الإسلام ..

وبهذا وذلك تقوم الجاهلية نظاماً في الأرض ؛ وتعتمد على ركائز من ضلال التصور بقدر ما تعتمد على ركائز من القوة المادية .

وصياغة أحكام الفقه لا تواجه هذه الجاهلية - إذن - بوسائل مكافئة . إنما الذي يواجهها دعوة إلى الدخول في الإسلام مرة أخرى ؛ وحركة تواجه الجاهلية بكل ركائزها ؛ ثم يكون ما يكون من شأن كل دعوة للإسلام في وجه الجاهلية . ثم يحكم الله بين من يسلمون لله وبين قومهم بالحق .. وعندئذ فقط يجيء دور أحكام الفقه ، التي تنشأ نشأة طبيعية في هذا الوسط الواقعي الحي ، وتواجه حاجات الحياة الواقعية المتجددة

نزول النص القرآني .. لا بد من هذا لإدراك وجهة النص وأبعاد مدلولاته ؛ ولرؤية حيويته وهو يعمل في وسط حي ؛ ويواجه حالة واقعة ؛ كما يواجه أحياء يتحركون معه أو ضده . وهذه الرؤية ضرورية لفقه أحكامه وتدوقها ؛ كما هي ضرورية للانتفاع بتوجيهاته كلما تكررت تلك الظروف والملابسات في فترة تاريخية تالية ، وعلى الأخص فيما يواجهها اليوم ونحن نستأنف الدعوة الإسلامية .

نقول هذه المقالة ونحن على يقين أنه لن يرى هذه الرؤية اليوم إلا الذين يتحركون فعلاً بهذا الدين في مواجهة الجاهلية الحاضرة ؛ ومن ثم يواجهون أحوالاً وملابسات وظروفاً وأحداثاً كالتالي كان يواجهها صاحب الدعوة الأولى - صلوات الله وسلامه عليه - والعصبة المسلمة معه .. من الإعراض والتولي عن هذا الدين في حقيقته الكبيرة الشاملة ؛ التي لا تتحقق إلا بالدينونة الكاملة لله وحده في كل شأن من شؤون الحياة الاعتقادية والأخلاقية والتعبدية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية .. وما يلقونه كذلك من الإيذاء والمطاردة والتعذيب والتقتيل كالذي كانت تلك العصبة المختارة الأولى تبطل - في سبيل الله - به ..

إن هؤلاء الذين يتحركون بهذا الدين في مواجهة الجاهلية ؛ ويواجهون به ما كانت تواجهه الجماعة المسلمة الأولى .. هم وحدهم الذين يرون تلك الرؤية .. وهم وحدهم الذين يفقهون هذا القرآن ؛ ويدركون الأبعاد الحقيقية لمدلولات نصوصه . على النحو الذي أسلفنا .. وهم وحدهم الذين يملكون استنباط فقه الحركة الذي لا يعني عنه فقه الأوراق ؛ في مواجهة الحياة المتحركة التي لا تكف عن الحركة !

وبمناسبة هذه الإشارة إلى فقه الحركة نحب أن نقرر أن الفقه المطلوب استنباطه في هذه الفترة الحاضرة هو الفقه اللازم لحركة ناشئة في مواجهة الجاهلية الشاملة . حركة تهدف إلى إخراج الناس من الظلمات إلى النور ، ومن الجاهلية إلى الإسلام ؛ ومن الدينونة للعباد إلى الدينونة لرب العباد ؛ كما كانت الحركة الأولى - على عهد محمد صلى الله عليه وسلم - تواجه جاهلية العرب يمثل هذه المحاولة ؛ قبل أن تقوم الدولة في المدينة ؛ وقبل أن يكون للإسلام سلطان على أرض وعلى أمة من الناس .

نحن اليوم في شبه هذا الموقف لا في مثله ، وذلك لاختلاف بعض الظروف والملابسات الخارجية .. نحن نسهدف دعوة إلى الإسلام ناشئة في مواجهة جاهلية شاملة .. ولكن مع اختلاف في الملابسات والظروف والحاجات والمقتضيات الواقعية للحركة .. وهذا الاختلاف هو الذي يقتضي « اجتهاداً » جديداً في « فقه الحركة » يوائم بين السوابق التاريخية للحركة الإسلامية الأولى وبين طبيعة الفترة الحاضرة ومقتضياتها المتغيرة قليلاً أو كثيراً ..

هذا النوع من الفقه هو الذي تحتاج إليه الحركة الإسلامية الوليدة .. أما الفقه الخاص بأنظمة الدولة ، وشرايع المجتمع المنظم المستقر ، فهذا ليس أوانه ... إنه ليس على وجه الأرض اليوم دولة مسلمة ولا مجتمع مسلم ، قاعدة التعامل فيه هي شريعة الله والفقه الإسلامي ! .. هذا النوع من الفقه يأتي في حينه ؛ وتفصل أحكامه على قد المجتمع المسلم حين يوجد ؛ ويواجه الظروف الواقعية التي تكون محيطه بذلك المجتمع يومذاك ! إن الفقه الإسلامي لا ينشأ في فراغ ولا تستنبت بذوره في الهواء !

* * *

ونعود إلى استكمال الحديث عن موضوعات السورة :

محور هذه السورة الأول : هو إبراز طبيعة المكذبين بهذا الدين ودوافعهم الأصيلة للتكذيب ، وتصوير المصير المخوف الذي ينتظر الكافرين المكذبين .. وحول هذا المحور يدور السياق في عدة جولات ، متنوعة

التواليه ، بلا فتور ولا انقطاع ! وصيغة الاستفهام الموجهة إلى المخاطبين - وهي في اللغة تفيد التقرير - صيغة مقصودة هنا ، وكأنما هي يد قوية تمز الغافلين ، وهي توجه أنظارهم وقلوبهم إلى هذا الحشد من الخلائق والظواهر التي تشي بما وراءها من التدبير والتقدير ، والقدرة على الإنشاء والإعادة ، والحكمة التي لا تدع أمر الخلائق سدى بلا حساب ولا جزاء .. ومن هنا تلتني بالنبا العظيم الذي هم فيه مختلفون !
واللمسة الأولى في هذه الجولة عن الأرض والجيال :

« ألم يجعل الأرض مهاداً ، والجيال أوتاداً ؟ .. »

والمهاد : المهد للسير .. والمهاد اللين كالمهد .. وكلاهما متقارب . وهي حقيقة محسوسة للإنسان في أي طور من أطوار حضارته ومعرفته . فلا تحتاج إلى علم غزير لإدراكها في صورتها الواقعية . وكون الجبال أوتاداً ظاهرة تراها العين كذلك حتى من الإنسان البدائي ؛ وهذه وتلك ذات وقع في الحس حين توجه إليها النفس .

غير أن هذه الحقيقة أكبر وأوسع مدى مما يحسها الإنسان البدائي لأول وهلة بالحس المجرد . وكلما ارتقت معارف الإنسان وازدادت معرفته بطبيعة هذا الكون وأطواره ، كبرت هذه الحقيقة في نفسه ، وأدرك من ورائها التقدير الإلهي العظيم والتدبير الدقيق الحكيم ، والتنسيق بين أفراد هذا الوجود وحاجاتهم ؛ وإعداد هذه الأرض لتلقي الحياة الإنسانية وحضانتها ؛ وإعداد هذا الإنسان للملازمة مع البيئة والتفاهم معها .

وجعل الأرض مهاداً للحياة - وللحياة الإنسانية بوجه خاص - شاهد لا يمارى في شهادته بوجود العقل المدبر من وراء هذا الوجود الظاهر . فاختلال نسبة واحدة من النسب الملحوظة في خلق الأرض هكذا بجميع ظروفها . أو اختلال نسبة واحدة من النسب الملحوظة في خلق الحياة لتعيش في الأرض .. الاختلال هنا أو هناك لا يجعل الأرض مهاداً ؛ ولا يبتقي هذه الحقيقة التي يشير إليها القرآن هذه الإشارة المجملية ، ليدركها كل إنسان وفق درجة معرفته ومداركه ..

وجعل الجبال أوتاداً .. يدركه الإنسان من الناحية الشكلية بنظره المجرد ، فهي أشبه شيء بأوتاد الخيمة التي تشد إليها . أما حقيقتها فتتلقاها من القرآن ، وتدرك منه أنها تثبت الأرض وتحفظ توازنها .. وقد يكون هذا لأنها تعادل بين نسب الأغوار في البحار ونسب المرتضعات في الجبال .. وقد يكون لأنها تعادل بين التقلصات الجوفية للأرض والتقلصات السطحية ، وقد يكون لأنها تنقل الأرض في نقط معينة فلا تميد بفعل الزلازل والبراكين والاهتزازات الجوفية .. وقد يكون لسبب آخر لم يكشف عنه بعد .. وكمن قوانين وحقائق مجهولة أشار إليها القرآن الكريم . ثم عرف البشر طرفاً منها بعد مئات السنين !

واللمسة الثانية في ذوات النفوس ، في نواحي وحقائق شتى :

« وخلقناكم أزواجاً » ..

وهي ظاهرة كذلك ملحوظة يدركها كل إنسان ببصر وبساطة .. فقد خلق الله الإنسان ذكراً وأنثى ، وجعل حياة هذا الجنس وامتداده قائمة على اختلاف الزوجين والتقاتهما . وكل إنسان يدرك هذه الظاهرة ، ويحس ما وراءها من راحة ولذة ومتاع ومجد بدون حاجة إلى علم غزير . ومن ثم يخاطب بها القرآن الإنسان في أية بيئة فيدركها ويتأثر بها حين يتوجه تأمله إليها ، ويحس ما فيها من قصد ومن تنسيق وتدبير .

ووراء هذا الشعور المبهم بقيمة هذه الحقيقة وعمقها ، تأملات أخرى حين يرتقي الإنسان في المعرفة وفي الشعور أيضاً .. هنالك التأمل في القدرة المدبرة التي تجعل من نطفة ذكراً ، وتجعل من نطفة أنثى ، بدون تمييز

سُورَةُ الْعَصْرِ مَكِّيَّةٌ
وَآيَاتُهَا ثَلَاثٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا

بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾

في هذه السورة الصغيرة ذات الآيات الثلاث يتمثل منهج كامل للحياة البشرية كما يريدنا الإسلام . وتبرز معالم التصور الإيماني بحقيقته الكبيرة الشاملة في أوضح وأدق صورة . إنها تضع الدستور الإسلامي كله في كلمات قصار . وتصف الأمة المسلمة : حقيقتها ووظيفتها . في آية واحدة هي الآية الثالثة من السورة .. وهذا هو الإعجاز الذي لا يقدر عليه إلا الله ..

والحقيقة الضخمة التي تقرها هذه السورة بمجموعها هي هذه :

إنه على امتداد الزمان في جميع الأعصار ، وامتداد الإنسان في جميع الأدهار ، ليس هنالك إلا منهج واحد زايع ، وطريق واحد ناجح . هو ذلك المنهج الذي ترسم السورة حدوده ، وهو هذا الطريق الذي تصف السورة معلمه . وكل ما وراء ذلك ضياع وخسار ..

« والعصر ، إن الإنسان لئي خسر . إلا الذين آمنوا ، وعملوا الصالحات ، وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » .
إنه الإيمان . والعمل الصالح . والتواصي بالحق . والتواصي بالصبر ..

• • •

فما الإيمان ؟؟

نحن لا نعرف الإيمان هنا تعريفه الفقهي ، ولكننا نتحدث عن طبيعته وقيمه في الحياة .

إنه اتصال هذا الكائن الإنساني الفاني الصغير المحدود بالأصل المطلق الأزلي الباقي الذي صدر عنه الوجود . ومن ثم اتصاله بالكون الصادر عن ذات المصدر ، وبالتوأميس التي تحكم هذا الكون ، وبالقوى والطاقات المذخورة فيه . والانطلاق حينئذ من حدود ذاته الصغيرة إلى رحابة الكون الكبير . ومن حدود قوته المذبذبة إلى



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ① اللَّهُ الصَّمَدُ ② لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ③ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ④

هذه السورة الصغيرة تعدل ثلث القرآن كما جاء في الروايات الصحيحة . قال البخاري : حدثنا إسماعيل : حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، عن أبيه ، عن أبي سعد ، أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ : « قل هو الله أحد » يرددها . فلما أصبح جاء إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر ذلك له - وكان الرجل يتقالها - فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « والذي نفسي بيده ، إنها لتعدل ثلث القرآن » ..

وليس في هذا من غرابة . فإن الأحدية التي أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يعلنها : « قل هو الله أحد » .. هذه الأحدية عقيدة للضمير ، وتفسير للوجود ، ومنهج للحياة .. وقد تضمنت السورة - من ثم - أعرض الخطوط الرئيسية في حقيقة الإسلام الكبيرة ..
« قل هو الله أحد » .. وهو لفظ أدق من لفظ « واحد » .. لأنه يضيف إلى معنى « واحد » أن لا شيء غيره معه . وأن ليس كمثلته شيء .

إنها أحدية الوجود .. فليس هناك حقيقة إلا حقيقته . وليس هناك وجود حقيقي إلا وجوده . وكل موجود آخر فإنما يستمد وجوده من ذلك الوجود الحقيقي ، ويستمد حقيقته من تلك الحقيقة الذاتية . وهي - من ثم - أحدية الفاعلية . فليس سواه فاعلاً لشيء ، أو فاعلاً في شيء ، في هذا الوجود أصلاً . وهذه عقيدة في الضمير وتفسير للوجود أيضاً ..
فإذا استقر هذا التفسير ، ووضح هذا التصور ، خلص القلب من كل غاشية ومن كل شائبة ، ومن كل تعلق بغير هذه الذات الواحدة المنفردة بحقيقة الوجود وحقيقة الفاعلية .
خلص من التعلق بشيء من أشياء هذا الوجود - إن لم يخلص من الشعور بوجود شيء من الأشياء أصلاً ! - فلا حقيقة لوجود إلا ذلك الوجود الإلهي . ولا حقيقة لفاعلية إلا فاعلية الإرادة الإلهية . فعلام تعلق القلب بما لا حقيقة لوجوده ولا لفاعليته !

قيل

مَعَارِجُ الْقَبُولِ

بِشْرَحِ سَيِّدِ الْوُصُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ
فِي التَّوْحِيدِ

تَأَلِيفُ
السَّيِّدِ خَافِظِ بْنِ أَحْمَدَ هَكِيمِي

دَقَّقَهُ وَجَرَّحَ أَحَادِيثَهُ
أَبُو مُحَمَّدٍ بَنِي يَسُوفَ الْقَائِرِي

قَرَأَهُ وَصَحَّحَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
السَّيِّدُ ضَالِحُ مُحَمَّدٍ عَرَبِيَّة

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

مَنْشُورَاتُ
مُجَرَّحِ أَبِي بَرْقِيَّةٍ
دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ
بِغَزَاتِ - بَيْرُوتِ

وفي مسند أحمد رحمه الله تعالى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ «ينزل الله كل ليلة إذا مضى ثلث الليل الأول فيقول: أنا الملك؛ من ذا الذي يستغفري فأغفر له»^(١) وحديث أبي هريرة رضي الله عنه في النزول قد تعددت طرقه في الصحيحين وسائر الأمهات، وقد ساقه إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة في كتاب التوحيد من أكثر من ثلاثين طريقاً عن أبي هريرة رضي الله عنه إلى النبي ﷺ.

وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن الله ينزل إلى السماء الدنيا وله في كل سماء كرسي، فإذا نزل إلى سماء الدنيا جلس على كرسيه ثم مد ساعديه فيقول: من ذا الذي يقرض غير عديم ولا ظلوم، من ذا الذي يستغفري فأغفر له، من ذا الذي يتوب فأتوب عليه. فإذا كان عند الصبح ارتفع فجلس على كرسيه»^(٢) رواه ابن منده قال وله أصل مرسل.

وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة فيقول جل جلاله: هل من سائل فأعطيه، هل من مستغفر فأغفر له»^(٣) حديث صحيح رواه النسائي وأبو الوليد الطيالسي.

وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «إن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا لثلاث الليل فيقول: ألا عبد من عبيدي يدعوني فأستجيب له، أو ظالم لنفسه يدعوني فأغفر له، ألا مقتر عليه رزقه، ألا مظلوم يستنصرني فأنصره، ألا عان يدعوني فأفك عنه، فيكون ذلك مكانه حتى يفيء الفجر، ثم يعلو ربنا عز وجل إلى السماء العليا على كرسيه»^(٤) رواه الدارقطني.

(١) ينزل الله كل ليلة: المصادر السابقة نفسها.

(٢) حديث ينزل وفي كل سماء كرسي: إن علامات الموضوع ظاهرة عليه كيف يكتبه المؤلف في مجال العقيدة.

(٣) حديث ينزل الله كل ليلة: انظر مسلم في صلاة المسافرين / ١٦٨ والترمذي ٣٢٩، وبخاري ٦٦/٢ ومسند أحمد ٢٨٢/٢ - ٢٦٤، وأبو داود / ١٣١٥، ٤٧٣٣.

(٤) حديث الدارقطني مرفوض: لأن الكتب الصحيحة لم تذكر سبه وقوله إلا فتر عليه رزقه يخالف الحديث الصحيح إن الإنسان يقدر رزقه حين ينفخ الملك فيه الروح وهو في بطن أمه.

قبيل

حَاوِي الأُرُوَاعِ إِلَى بِلَدِ الأُفْرَاحِ

تأليف

الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قسيم الجوزية

طبعة سنة
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

دار الجيل
بيروت - لبنان

قيل

خطيبته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون^(١)) وقال تعالى: (ألم تر إلى الذين
أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم، ثم يتولى فريق منهم وهم
معرضون، ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودات وغيرهم في دينهم ما كانوا
يفترون) فهذا القول إنما هو قول أعداء الله اليهود فهم شيخ أربابه والقائلين به وقد
دل القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين وأئمة الإسلام على فساده قال تعالى: (وما
هم بخارجين من النار) وقال: (وما هم منها بمخرجين) وقال: (كلما أرادوا أن
يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها) وقال تعالى: (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا
فيها) وقال تعالى: (لا يقضي عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) وقال تعالى:
(ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) وهذا يبلغ ما يكون في الأخبار
عن استحالة دخولهم الجنة (الرابع) قول من يقول يخرجون منها وتبقى ناراً على حالها
ليس فيها أحد يعذب حكاه شيخ الإسلام والقرآن والسنة أيضاً بردان على هذا القول
كما تقدم (الخامس) قول من يقول بل تبقى بنفسها لأنها حادثة بعد أن لم تكن وما
ثبت حدوده استحالة بقاؤه وأبديته وهذا قول جهم بن صفوان^(٢) وشيعته ولا فرق
عنده في ذلك بين الجنة والنار (السادس) قول من يقول تبقى حياتهم وحركاتهم
ويصيرون جماداً لا يتحركون ولا يحسون بألم وهذا قول أبي الهذيل العلاف إمام
المعتزلة طرداً لامتناع حوادث لا نهاية لها والجنة والنار عنده سواء في هذا الحكم
(السابع) قول من يقول بل يفنيها ربها وتخالقها تبارك وتعالى فإنه جعل لها أمداً تنتهي
إليه ثم تبقى ويزول عذابها قال شيخ الإسلام وقد نقل هذا القول عن عمر وابن
مسعود وأبي هريرة وأبي سعيد وغيرهم وقد روى عبد بن حميد وهو من أجل أئمة
الحديث في تفسيره المشهور حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت
عن الحسين قال قال عمر « لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج لكان لهم على
ذلك يوم يخرجون فيه » وقال حدثنا حجاج بن منهال عن حماد بن سلمة عن حميد عن
الحسن أن عمر بن الخطاب قال: « لو لبث أهل النار في النار عدد رمل عالج لكان

(١) سورة البقرة الآية ٨٠-٨١.

(٢) هو جهم بن صفوان السمرقندي، أبو عرزة، من موالي بني راسب. - رأس الجهمية - قال الذهبي:
الصال المبدع، هلك في صفار التابعين وقد زرع شرأ عظيماً. كان يقضي في عسكر الحارث بن
سيب، الخارج على أمراء خراسان، قبض عليه نصر بن سيار، فطلب جهم استيقاه فقال نصر:
« لا تقوم علينا مع الجاهنة أكثر مما قت.»

وأمر يقتله فقتل سنة (١٢٨هـ-٧٤٥م) - الأعلام -

انتهى ما قدر الله جمعه

سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين

والحمد لله رب

العالمين

